



وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه



موسوعه فقهیه

جلد - ۳

ارایه - استظهار

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قمر، ۱۳۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۳-۴۴	ارادہ	۹-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ القاطنہ نیت، رضا، اختیار	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۴۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۴۴	ارادہ اور تصرقات	۷
۴۵-۴۶	إرقہ	۴-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۵	الف: إرقہ دم (خون بیلا)	۲
۴۶	ب: نجاستوں کا بیلا	۳
۴۶	ج: مٹی کو بیلا	۴
۴۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۴۷-۴۸	إربہ	۳-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	متعلقہ القاطنہ غیر آدمی للاربہ	۲
۴۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸		۱ تعریف
۴۸		۲ اجمالی حکم
۴۹		۳ بحث کے مقامات
۴۹	ارتداد	
		دیکھئے: ردۃ
۴۹	ارتزاق	
		دیکھئے: رزق
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹		۱ تعریف
۵۰		۲ متعلقہ الفاظ: اختصاص، حیا، ذیاء، حوز، حقوق
۵۰		۵ ارتفاق کا شرعی حکم
۵۱		۶ قاعدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع
۵۱		۷ ارتفاق کے اسباب
۵۱		۸ عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح
۵۲-۵۷		۱۰-۱۹ حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق
۵۲		۱۱ شرب
۵۲		۱۲ میل الماء (نار)
۵۲		۱۳ حق تسبیل (پانی پینے کا حق)
۵۲		۱۴ طریق (راستہ)
۵۵		۱۵ حق مرور (گزرنے کا حق)
۵۵		۱۶ حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تصرف	۲۰
۵۸	قائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۴
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں تدریج	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۴	ارکانِ ارث	۱۲
۶۴	شرع طیمراث	۱۳
۶۵	اسبابِ ارث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ ارث	۲۳-۱۵
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دور حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ فرض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جدِ صحیح کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی خدمت و جوہگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ واداء	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ واداء کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بٹیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الحیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء و اموالات	۵۲
۹۳	ہیت اہمال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی الارحام کی میراث	۷۳
۱۰۳	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۳	تاکمین تواریث کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۳	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تغزیل	۹۸
۱۱۳	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۳	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	خفگی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حمل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر بچل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۳
۱۲۳	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۳	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۵	جس کے نسب کافی غیر حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا انتقام	۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۳۰
۱۲۷	تخارج	۳۱
۱۲۷	مناخی	۳۴
۱۲۸	مواریث کا حساب	۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل	۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس	۵
۱۳۳	شرقا، (شرف و اللہ)	۵۴
۱۳۳	مری	۵۵
۱۳۳	مزیہ	۵۶
۱۳۴	مبارک	۵۷
۱۳۴	مقام	۵۸
۱۳۴	مستی	۵۹
۱۳۷-۱۳۵	ارباب	۵-۱
۱۳۵	تغریف	
۱۳۵	متعلقہ اناطہ تجدیل، اشاعت	۲
۱۳۶	مہلی علم، تربیت کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تغریف	
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صدر حجی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صدر حجی حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ داروں کے ساتھ صدر حجی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود صدر جمعی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صدر جمعی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صدرہٴ اسساں کا طریقہ	۹
۱۴۱	صدر جمعی کی مشربیت کی نعمت	۱۰
۱۴۱	قطع جمعی	
۱۴۲	قطع جمعی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضہری اور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا	۱۳
۱۴۲	قارب کے لئے مہ	۱۴
۱۴۳	قارب کے لئے ہراثت	۱۵
۱۴۴	قارب کے لئے مصیت	۱۶
۱۴۵	ہو رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا نفع	۲۰
۱۴۶	محرم کے قتل سے پہنچنے، چوڑے اور علوت کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں قارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	نہ ۱۱، نفعیہ است میں رشتہ دار	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوہی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	قارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	ارواح	۳-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۴۹	احمالی حکم	۲
۱۴۹	ارواح کی وجہ سے خنمان	۳
۱۵۰-۱۶۴	ارسال	۱-۷
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام و حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	اول: ارسال بمعنی ارضاء	۴-۵
۱۵۴	نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	تمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا	۶-۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسائی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو پہنچنے کے لئے حبیبنا	۷
۱۵۴	طاہق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۵	معاوضہ والے معاملات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۶	بھینسی کی چیز کی ملکیت	۱۰
۱۵۶	بھینسی کی صورت میں ضمان	
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف وہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۲
۱۵۹-۱۶۴	سوم: ارسال بمعنی اذمال	۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں اور بچہ پاؤں کے سب نقصان کے ضمان کا حکم	۳
۱۶۴	قبضہ، مضر، ملی کے لئے کسی کو بھیجنا	۴
۱۶۳	ارسال سے رجوع کرنا	۵
۱۶۳	ارسال بمعنی مسلط کرنا	۶
۱۶۳	چہارم: ارسال بمعنی تنبیہ	۷
۱۶۶-۱۶۵	اُرش	۷-۷
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	متعلقہ الفاظ: حوصت، عدل، دیت	۲
۱۶۵	اجمالی حکم	۴
۱۶۶	تاوان کی انواع	۵-۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	لائف: آراء عورت کے رُخ کا تاہان	۵
۱۶۶	سب: دی کے رُخ کا تاہان	۶
۱۶۶	تاہان کا مشقہ دیوا	۷
۱۶۸-۱۶۷	۱۔ ارشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: صبح	۲
۱۶۷	جمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۷۳-۱۶۸	۱۔ ارصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	
	۱۱۔ ارصاد: یعنی بیت المال کے تحت سی زمین کی آمدنی کو	۳-۲
۱۷۳-۱۶۸	سی خاص: صرف کے لئے مقرر کیا	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: وقف، انتخاب، نبی	۲
۱۷۰	ارصاد: اثر بی حکم	۵
۱۷۲-۱۷۰	ارصاد کے ارکان	۳-۶
۱۷۰	۱۱۔ مرصد (سوا کے زب کے ساتھ)	۷
۱۷۱	دوم: مرصد (ساد کے زب کے ساتھ)	۸
۱۷۱	سوم: مرصد علیہ	۹
۱۷۲	چارم: صیف و عبارت	۴
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۴
۱۷۳-۱۷۳	۱۱۔ ارصاد: یعنی وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص	۶-۵
۱۸۴-۱۷۴	ارض	۲۹-۱
۱۷۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۲
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۶
۱۷۵	تختہ	۶
۱۷۵	زمین کے ذریعہ جوتے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	مٹی "زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	غضب زدہ زمین	۶۰
۱۷۷	میں مقامات پر جائے کا حکم	۲
۱۷۷	میں مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے، نجاست، زہر کرنے کا حکم	۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۴
۱۷۷	اماں کی مٹی سے تیمم کا حکم	۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۶
۱۷۸	اس زمین کی پیداوار کی ربا	۷
۱۷۸	سرزمین، مائیک میں تصرف	۸
۱۷۸	مکانِ حرام	۸
۱۷۸	زمین کی طبیعت	۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو مرایہ پر لینے کا حکم	۲
۱۷۹	مرایہ (محض)	۲۲
۱۷۹	نخلہ "زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین مرایہ پر لینا	۲۳
۱۸۰-۱۸۲	مشترکہ زمین	۲۹، ۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلو کے درمیان متعلقہ زمین	۲۴
۱۸۰	رہ و ق مفتوحہ زمین	۲۵
۱۸۲	ہو زمین جس کے مالکان امام قبول نہیں	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۱۷
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	متعلقہ القاطنہ مشد المسک، ارض شمار، رصاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی مشرعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۶-۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۸
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف	
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر عامہ منلیہ	۲
۱۸۸	امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا	۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۴
۱۸۹	امام کا اسی ارض حوز کو ملائے کرنا	۵
۱۹۰	ارض حوز سے اشتقاق کے حق کا منتقل ہونا	۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۷
۱۹۰	ارض عذاب	
	دیکھئے: ارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۲-۱۹۱	ارض عرب	۲۴-۱
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کفر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر، راہیں کے تہذیبیہ	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہوا	۷
	اقامت اور وطن بنانے کے ملاوہ کی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۸-۱۹۵	سرزمین عرب میں کنار کا داخل ہوا	
۱۹۶	حکمت اجازت سے زیادہ رہنا	۱۳
۱۹۷	الف: دین	۴
۱۹۷	ب: سامان فروخت کرنا	۵
۱۹۷	ج: مرض	۶
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنار کے داخل ہونے کی شرط	۷
۱۹۸	سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا	۸
۱۹۸	تجاز کے ملاوہ سرزمین عرب میں کنار کی اقامت	۹
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنار کی تہذیب	۲۰
۱۹۹	سرزمین عرب میں کنار کے عبادت خانے	۲
۱۹۹	سرزمین عرب سے شراج کی ہسولی	۲۲
۲۰۱	بنی پاک علیہ السلام کی تہذیب	۲۳
۲۰۲	ارضاء	
	دیکھیے: رضاء	
۲۰۳-۲۰۲	ارفاق	۳-۱
۲۰۲	تعریف	
۲۰۲	متعلقہ، متعلقہ، ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۲
۲۰۳	ارقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	ازار	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۵-۲۰۴	ازالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	ازلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	۱
۲۰۷	عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۲
۲۰۷	الف: ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	ازساءۃ	۵-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۱۰	متعلقہ احکام: ضد رتبعی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۴
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۲-۲۱۱	ازسباغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	متعلقہ احکام: اسباغ، اسراف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۲	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳-۲۱۴	اسہال	۵-۱
۲۱۲	تعریف	۱
۲۱۲	متعلقہ اناطہ: شمال، شمال، اناطہ	۲
۲۱۳	جنالی حکم	۴
۲۱۳	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳	استحجار	
	دیکھئے: احارہ	
۲۲۳-۲۱۳	استندان	۴۲-۱
۲۱۳	تعریف	
۲۱۳	حازت لیے کاثر ہی حکم	۲
۲۲۴-۲۱۵	۱۱: گھروں میں، املہ کے لیے اجازت لیا	۸-۳
۲۱۵	الف: اس جگہ، املہ م، یا یا ہے	۳
۲۱۹	ب: اجازت لیے، ملا شمس	
۲۲۰	ج: اجازت لیے کے اناطہ	۳
۲۲۱	د: اجازت طلب کرے کے آاب	۵
۲۳۱-۲۲۳	۱۲: دوسرے کی طبیعت یا حق میں تصرف کے لیے اجازت لیا	۳۹-۹
۲۲۳	الف: ممنوعہ املاک میں، اغل بونے کے لیے اجازت لیا	۲۰
۲۲۳	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لیے عورت کا اجازت لیا	۲
۲۲۴	ج: نیاٹ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لیے اجازت لیا	۲۲
۲۲۴	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لیے اجازت لیا	۲۳
۲۲۶	ه: جس کے مدد حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لیا	۲۴
۲۲۶	و: طیب کا علاج کے لیے اجازت لیا	۲۵
۲۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لیے بادشاہ کی اجازت	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۷	ج: ناقت کا اپنے سر سے اجازت لیا	۲۷
۲۲۷	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لیا	۲۸
۲۲۸	ی: والدین سے اپنے کام کی اجازت لیا جسے وہ پسند کریں	۲۹
۲۲۹	ک: بیوی سے حزل کرنے کے لئے اجازت لیا	۳۰
۲۲۹	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لیا	۳
	م: عورت کا اپنے شوہر سے دھرم کے بچے کو	۳۲
۲۲۹	و: چھپانے کے لئے اجازت لیا	
	ن: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی ماری میں دھری بیوی کے پاس	۳۳
۲۲۹	ر: گزارنے کے لئے اجازت لیا	
۲۳۰	س: مہمان کا اپنی کے لئے میزبان سے اجازت لیا	۳۴
۲۳۰	ش: بی کے گھر میں اس کی کہی (مخصوص جگہ) پر بیٹھے کے لئے اجازت لیا	۳۵
۲۳۰	ف: آدمیوں کے درمیان بیٹھے کے لئے اس سے اجازت لیا	۳۶
۲۳۰	ص: دھرم کے خط کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لیا	۳۷
۲۳۰	ق: عورت کا اپنے مال میں سے ترقی کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لیا	۳۸
۲۳۱	ز: بیٹی میں اجازت لینے کی نہ مروت کی نہیں	۳۹
۲۳۱-۲۳۲	جہاں کسی چیز سے اجازت لیا مانتا ہے	۴۰-۴۲
۲۳۱	الف: اجازت کا شہرہ	۴۰
۲۳۱	ب: نفع نہر	۴
۲۳۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو	۴۲
۲۳۳-۲۳۴	استسار	۴-۱
۲۳۲	تعریف	
۲۳۲	معاذہ الثانی: استسلام	۲
۲۳۲	اجمالی حکم	۳
۲۳۳	بحث کے مقامات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استمرار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۴	جمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استمرار	۵-۱
۲۳۵	تعریف	
۲۳۵	متعلقہ الفاظ: عمدہ، عمدہ، آجیاد	۲
۲۳۵	جمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استمرار	۵-۱
۲۳۶	تعریف	
۲۳۶	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۶	دل: بمعنی مستند ان	۳
۲۳۶	جمالی حکم	۳
۲۳۶	م: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دشت تم ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استمرار	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۸	متعلقہ الفاظ: بناء، استقبال، بیدار، اعاود، قشاء	۲
۲۳۹	استمرار کا اثر علی حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۴-۸
۲۳۹	وضو میں استمرار	۸
۲۳۹	غسل میں استمرار	۹
۲۳۹	ان و ان و انامت میں استمرار	۱۰
۲۳۹	نماز میں استمرار	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	تیم میں استخاف	۲
۲۲۰	کذرات میں استخاف	۳
۲۲۰	عدت میں استخاف	۴
۲۲۱	استار	
	دیکھئے: استار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: ساق	
۲۲۱-۲۲۲	استبداد	۴-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استتال، مشورہ	۲
۲۲۱	ستبد، کاثر بنی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: بدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۳-۲۴۴	۱۔ طہارت میں استبراء	۲-
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھاء، استنجا، استنز، لود، استنکار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	شرعیات استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آب	
۲۲۵-۲۵۴	۲۔ نسب میں استبراء	۳۰-۲
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۴
۲۲۶	آزاد عورت کا استبراء	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	استبراء کی شریعت کی حکمت	۸
۲۴۷-۲۴۹	بامدی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۴۷	نائب: اس بامدی کی طہیت ملنے کے وقت جس سے دہلی کا ارادہ ہو	۱۹
۲۴۸	سب بامدی کی ثنائی کرنے کا ارادہ	۲۰
۲۴۸	نچ: ہوسٹ یا آڑ کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲
۲۴۹	وڈنر ہوسٹ کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲۲
۲۴۹	حنا سوہنٹن کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۴۹-۲۵۱	عدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۴۹	آزاد عورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حائضہ بامدی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حائضہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس بامدی کا استبراء جس کو ہنسی یا بوسنی کی وجہ سے نہیں نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء بامدی سے استبراء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء مقدمہ دہلی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء سوگ منانے (ترک زینت) کا حکم	۳۰
۲۵۱-۲۵۲	استبراء	۱-۳
۲۵۱	تعریف	
۲۵۱	کاخ استبراء کا اجرائی حکم	۲
۲۵۲	تجارت میں استبراء	۳
۲۵۲-۲۵۳	استبراء	۱-۵
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	استبراء کا اثر بی حکم	۲
۲۵۲	زمرہ یقینوں اور باطنیوں سے قہر ہونا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جادوگر سے تو پھرانا	۴
۲۵۳	تارکے نش سے تو پھرانا	۵
۲۶۱-۲۵۴	استنار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	
۲۵۴	استنار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استنار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جرمات کے وقت استنار	۴
۲۵۵	یا حججہ پر وہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جرمات کے وقت پر دندہ کرے پر مرتب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	قضا، طہارت کے وقت پر دندہ	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پر دندہ	۸-۹
۲۵۶	الف: جس کے لئے ہی نہ مگادھا، فیما جاہر نہیں اس سے پر دکا۔ جو ب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پر دندہ	۹
۲۵۸	کیے غسل کرے والے کا پر دندہ	۱۰
۲۵۹	عورت کا، عضا، عنت کا پر دندہ	
۲۶۰	چکاری کی پر دوشی	۲
۲۶۱	معصیت کی پر دوشی کا اثر	۳
۲۶۳-۲۶۴	استنار	۸-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ، متاثر، متعلق، استعمال	۲
۲۶۴	استنار کا شرعی حکم	۴
۲۶۴	استنار کے ارکان	۵
۲۶۴	طہارت شہد	۷
۲۶۴	استنار کے طریقے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۳-۲۷۸	استثناء	۲۸-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	متعلقہ الفاظ: تخصیص، فتح، شرط	۲
۲۷۵	استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۷۶	استثناء کے اقسام	۶
۲۷۷	صیغہ استثناء	۷
۲۷۷	الف: الفاظ استثناء	۷
۲۷۷	ب: پیشیت و میرہ کے ذریعہ استثناء	۸
۲۷۷	پسے و بعد کا استثناء: جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۷۸	عطف والے تملوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۷۹	عطف والے معرہ الفاظ کے بعد استثناء	۱۲
۲۷۹	عطف والے کلام کے بعد استثناء: عربی	۱۳
۲۷۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۹-۲۸۵	شرطی استثناء	۲۲-۵
۲۸۰	شرط اول	۶
۲۸۱	شرط دوم	۷
۲۸۲	شرط ثالث کا استثناء	۸
۲۸۲	شرط سویم	۹
۲۸۳	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے ارا کرنا	۲۰
۲۸۵	شرط پنجم: تعدد	۲۲
۲۸۵	ہاں اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۸۶	استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۸۷	استثناء بالمشورت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	اتجار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	اتجار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ الفاظ: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حیض کے یہاں اترار	۵
۲۸۰	عادت، دلی عورت میں اترار	۶
۲۸۱	مبذد میں اترار	۷
۲۸۱	مبذد او میں اترار کے حالات	۸
۲۸۲	مبذد اولیٰ حیض اور مبذد اولیٰ حمل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت دلی عورت کا استحاضہ	۱۵-۱۹
۲۸۶	الف: حیض کی عادت، دلی عورت	۵
۲۸۸	ب: ندس کی عادت، دلی عورت	۹
۲۸۹	ہں عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معرفت عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	نتیجہ دبا استحاضہ	۲
۲۹۰	نہ عورت کا رن حمل خون، یمنی	۲۲
۲۹۱	عورت کا ۱۰۰۰ لائوں کے درمیان خون، یمنی (اگر جزو ہں بچوں کا مل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۷	مستحاضہ کے احکام	۳۳-۲۵
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے یا منوث ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۴	کیڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۴	مستحاضہ پر غسل مبرا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہونا	۲۲
۲۹۷	مستحاضہ کی حدت	۲۳
۲۹۹-۲۹۸	استحباب	۴-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	جنابی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پایا فتنی استبدال	۲
۲۹۸	وہر فتنی استبدال	۳
۲۹۹	اصولی استبدال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	
۳۰۰	مستحب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحداد	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	متعلقہ الفاظ: احد، ۱۰، ۷۰، ۱۰۰	۲
۳۰۲	استحداد کا شرعی حکم	۴
۳۰۲	استحداد کی مشروعیت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحداد کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحداد	۷
۳۰۳	استحداد کے لئے ہرے سے مدد لینا	۸
۳۰۳	آداب استحداد	۹
۳۰۳	صاف کے پوے بال کو نہیں مایا خضائع کرنا	۱۰
۳۰۵-۳۰۴	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	
۳۰۴	اصولیین کے یہاں استحسان کا تحت ہونا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴-۳۰۵	اتحسان کی اقسام	۲-۶
۳۰۴	اول: اتحسان ثانیہ یا حدیث	۳
۳۰۵	دوم: اتحسان اجماع	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان ضرورت	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیابی	۶
۳۰۶-۳۲۴	اتحقات	۱-۳۶
۳۰۶	تعریف	
۳۰۶	معلقہ، متعلقہ، متعلقہ	۲
۳۰۶	اتحقات کا حکم	۳
۳۰۶	اتحقات کا ثبات	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقات ظاہر ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقات	۶
۳۰۷	اتحقات کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۰۸-۳۱۳	نتیجہ میں اتحقات	۸-۵
۳۰۸	شریہ رکوز پر کردہ فیصلے کے اتحقات کا علم ہونا	۸
۳۰۸	پوری چیز کا اتحقات	۹
۳۰۹	قیمت کا ہونا	۱۰
۳۰۹	مجموع کے بعض حصے کا اتحقات	
۳۱۰	قیمت کا اتحقات	۱۳
۳۱۱	جس مجموعے میں اتحقات نکلا ہے اس میں اضافہ	۴
۳۱۲	شریہ رکوز زمین میں اتحقات	۵
۳۱۳	نتیجہ صرف میں اتحقات	۶
۳۱۴	رہن رکھے ہوئے سامان کا اتحقات	۷
۳۱۴	مرتہن کے قبضہ میں اتحقات والے مرتہن کا ضائع ہونا	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۵	عادل کے ذمہ دہشت گردی کے بعد مرہون میں اتحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کی ذمہ دہشت گردی میں اتحقاق	۲۱
۳۱۶	صلح میں اتحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صلح کے عوض میں اتحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان درک	۲۴
۳۱۸	ثمنہ میں اتحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں اتحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	جارو میں اتحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پالی کی چیز میں اتحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پالی کی اتحقاق، پالی چیز کا تلف ہونا	۲۸
۳۲۰	امیت میں اتحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں اتحقاق	۳۰
۳۲۲	ملاک ہونے کے بعد بیہ میں اتحقاق	۳۱
۳۲۲	موصی بہ (جس چیز کی ہیبت کی گئی) میں اتحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں اتحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض طلع میں اتحقاق	۳۴
۳۲۳	قربانی کے جانور میں اتحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم بردہ می کے کچھ حصہ کا اتحقاق	۳۶
۳۲۵-۳۲۶	استحلال	۳۷-۱
۳۲۵	تعریف	
۳۲۵	اجمالی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۲۶-۳۳۱	استحیاء	۱-۱۰
۳۲۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ التماظۃ الیاء	۲
۳۲۷	رمہ کی باقی رکھنے کا اثر ہی حکم	۳
۳۲۷-۳۲۸	رمہ کی باقی رکھنے کا اثر	۴
۳۲۸	نسب کا اپنے آپ کو زہر دیکھنا	۴
۳۲۹	نسب کا زہر سے کو زہر دیکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زہر دیکھا جائے	۷
۳۳۰	زہر دیکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زہر دیکھنے پر مجبور کرنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک رمہ کی بچائے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استخارہ	۲۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	متعلقہ التماظۃ طیرہ، روایا، استقسام، استغفار	۲
۳۳۲	استخارہ کا اثر ہی حکم	۷
۳۳۲	استخارہ کی مشرعییت کی حکمت	۸
۳۳۲	استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استخارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استخارہ سے قبل مشورہ کیا	
۳۳۲	استخارہ کا طریقہ	۲
۳۳۵	استخارہ کا وقت	۳
۳۳۶	نہار، استخارہ کا طریقہ	۴
۳۳۶	نہار استخارہ میں قراءت	۵
۳۳۷	استخارہ کی دعا	۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۷
۳۳۷	استخارہ کی دعا کب کرے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے	۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۳-۲۲
۳۳۸	لایف: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	سب بعد قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۳۹	استخارہ ام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	متحدہ، اتحاد، استعانت، استجار	۲
۳۴۰	اجمالی حکم	۴
۳۴۱-۳۴۵	استغناء	۱۱-۱
۳۴۱	تعریف	
۳۴۱	استغناء کا شرعی حکم	۲
۳۴۱	استغناء سے پہلے سے ہوگا	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کا استغناء بہتہ	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کے استغناء کا حکم	۴
۳۴۱	انبیاء کرام کا استغناء	۵
۳۴۱	انبیاء کے استغناء کا حکم	۶
۳۴۲	مالک کے استغناء کا حکم	۸
۳۴۴	آسمانی کتب و صحائف کے استغناء کا حکم	۹
۳۴۴	شرعی احکام کا استغناء	۱۰
۳۴۴	مقدس مقامات و غیرہ کا استغناء	
۳۴۵-۳۵۸	استخفاف	۳۳-۱
۳۴۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵	متعلقہ القاطنہ: تکیل	۲
۳۴۶	تخلف کا شرعی حکم	۳
۳۴۶-۳۵۰	اول: نماز میں مائب بنانا	۴-۱۰
۳۴۷	مائب بنانے کا طریقہ	۵
۳۴۷	مائب بنانے کے اسباب	۶
۳۵۰-۳۵۷	دوم: جمعہ نیک و کام کرنے کے لئے مائب بنانا	۱-۳۱
۳۵۰	خطہ جمعہ کے دوران مائب بنانا	۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مائب بنانا	۳
۳۵۲	عیدین میں مائب بنانا	۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مائب بنانا	۹
۳۵۳	نماز خوف میں مائب بنانا	۲۰
۳۵۳	مائب بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۳	کس کو مائب بنانا صحیح ہے، مرائب یا کرے گا؟	۲۷
۳۵۷-۳۶۱	سوم: قاضی کی طرف سے مائب بنانا	۲۲-۳۳
۳۵۸	تسمیہ میں مائب بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۵۸-۳۶۷	استدانتہ	۱-۲۳
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	متعلقہ القاطنہ: استدانتہ، استلاف	۲
۳۵۹	استدانتہ کا شرعی حکم	۳
۳۵۹	استدانتہ کے القاطنہ	۵
۳۵۹-۳۶۳	استدانتہ کے اسباب بحرکات	۶
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۲-۳۶۰	دوم: حقوق العباد کی، ایسکی کے لئے قرض لینا	۷
۳۶۰	الحق: پیش روایت کے حق کے لئے قرض لینا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ب: ہرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: یں: کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	وہم: بیوی پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں پر رشتہ اور ہوں پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۴
۳۶۲	شرط اول: قرض خود کا فائدہ نہ لیا	۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی اور شخص شامل نہ ہو	۳
۳۶۳	بیت المال و میرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۶-۲۲
۳۶۵	الحق: طلبیت کا ثبوت	۶
۳۶۵	ب: مطالبہ اور مصیبتی کا حق	۷
۳۶۶	ج: سہ سے روکنے کا حق	۸
۳۶۶	د: قرض اور کے پیچھے گئے رہنے کا حق	۹
۳۶۶	ه: قرض کی اگلی پر مجبور کرے کا مطالبہ	۱۰
۳۶۶	و: بوالیہ مقرر جس پر پابندی	۲
۳۶۶	ز: مقرر جس کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خود اور مقرر جس کا اختلاف	۲۳
۳۶۷-۳۶۸	استدراک	۱-۱۴
۳۶۷	تعریف	
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: اب، استثناء، قضاء، اعادہ، مذکر، املا، استعاف	۲
۳۶۸-۳۶۹	قسم اول: لگن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: لگن، لگن، مل، جلی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرائط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۲
۳۷۳	تدراک جو شخص اپنی ہی اپنی کے معنی میں ہو	۱۱
	اول: تدراک جو شری طریقہ پر کرنے میں واقع ہو	۲
۳۷۴	ہونے والے شخص کی اپنی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عمادت میں پائے جانے والے شخص کی اپنی کے وصال	۳
۳۷۵	دوم: شمار و استاء میں ہونے والے شخص کی اپنی	۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۴
۳۷۷	تعریف	
۳۷۹	فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات	۴
۳۸۱-۳۷۹	استراق سمع	۱-۶
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متحدہ الفاظ: تجسس، سوس	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۴
۳۸۱	چھپ کر سننے کی راہ	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	معصیت کے وقت کب استرجاع مشروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرواد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متحدہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	استرواد کا شرعی حکم	۴
۳۹۱-۳۸۴	حق استرواد کے اسباب	۵-۷
۳۸۴	اول: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	دہم: غیر لازم تصرقات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا فاسد ہونا	۱۰
۳۸۸	پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا	۱۳
۳۸۹	ششم: اقالہ	۱۴
۳۸۹	ہشتم: الیاس	۱۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۱۶
۳۹۱	نہم: رشد	۱۷
۳۹۱	۱۰ ویں کے مطالبہ کے اظہار	۱۸
۳۹۲-۳۹۵	واپس لینے کی صورت	۱۹-۲۶
۳۹۲	پہلی صورت: عین واپس لینا	۱۹
۳۹۳	اہل: بیع قائمہ و غصب کے درمیان تعلق	۲۰
۳۹۳	الف: اضافہ کے ذریعہ تبدیلی	۲
۳۹۳	ب: کمی کے ذریعہ تبدیلی	۲۲
۳۹۴	ج: شغل و صورت کے ذریعہ تبدیلی	۲۳
۳۹۴	د: زمین میں پودا لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی	۲۴
۳۹۴	دہم: مبدع میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	دہری صورت: حقدار کے ذریعہ تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	واپس لینے کا حق کس کو ہے	۲۷
۳۹۶-۳۹۸	واپس لینے کے مواقع	۲۸-۳۴
۳۹۷	اہل: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق اور ذیل سے ساتھ ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	الف: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	ب: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	ج: تلف ہونا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹۸	دوم: حق خنان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے دیس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قصاص نہ کہ دیانہ میں اور خنان کے دیس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	نافع کے قہر ہونے کے بعد دیس لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	دیس لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	استرسال	۵-۱
۴۰۰	تعریف	
۴۰۰	جمالی حکم	۴-۲
۴۰۰	ہل: بیق کے بارے میں	۲
۴۰۱	دوم: بخار سے متعلق	۳
۴۰۱	سوم: دلا سے متعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	استرقاق	۲۵-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	متحدہ الفاظ: امر، ہی	۲
۴۰۳	استرقاق کا اثر جمعی حکم	۳
۴۰۳	غلام بنائے کی مشروعیت کی حکمت	۴
۴۰۳	غلام بنائے کا حق میں کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	غلامی کے اسباب	۳-۷
۴۰۴	ہل: اس کو غلام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	امتی: وہ قیدی جو عملی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
	ب: جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جس کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں، بچے وغیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا	۱۰
۴۰۵	د: اگر غلام میں مرتد ہونے والی عورت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	ہذا عقیدہ مد کے توڑنے والے دینی کو غلام بنانا	۲
۴۰۶	وہ جو دینی جو دارالامام میں بغیر امان آجائے	۳
۴۰۶	زنا بامری سے پیدا ہونا	۱۴
۴۰۶	غامی کا تم ہونا	۵
۴۰۶	غامی کے اثرات	۶
۴۰۸-۴۰۹	استغناء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	
۴۰۸	جمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۲۶	استغناء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	استغناء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	شرعیہ عیت کی دلیل	۳
۴۱۳	شرعیہ عیت کی حکمت	۴
۴۱۳	استغناء کے اسباب	۵
۴۱۴	استغناء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استغناء کا وقت	۷
۴۱۶	استغناء کی جگہ	۸
۴۱۷	استغناء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استغناء سے قبل رد درکننا	۱۰
۴۱۸	استغناء سے قبل صدقہ	
۴۱۸	کچھ دینی آداب	۲
۴۱۸	دعا کے درجہ استغناء	۳
۴۱۹	دعا و نماز کے درجہ استغناء	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم ہر دو رکعتوں پر	۱۵
۴۲۰	نماز، استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ ہر اس کے مستحبات	۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۸
۴۲۳	دعاء، استسقاء میں مانتوں کو بخانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر لٹانا	۲
۴۲۴	چادر لٹانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۶-۴۲۵	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا بخانا مستحب، کن کا بخانا جاہل، کن کا بخانا مکروہ ہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں جانوروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کنارہ، ریل، مہ کا بخانا	۲۷
۴۲۷-۴۲۷	استسقاء	۱-۳
۴۲۷	تعریف	
۴۲۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۲۷	استسقاء	
	دیکھیے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استسقاء	۱-۸
۴۲۸	تعریف	
۴۲۸	اجمالی حکم	۲
۴۳۰	بحث کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشہاد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمالی حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	اصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	
۴۳۲	محتاجۃ النظارۃ اقتباس، استعاذۃ	۲
۴۳۲	اصحاب کا حکم	۳
۴۳۳	ماپک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم	۵
۴۳۳	چہرے وغیرہ کے آداب	۶
۴۳۴-۴۳۵	اصحاب	۵-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	محتاجۃ النظارۃ بامست	۲
۴۳۵	اصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حیثیت اصحاب	۴
۴۳۵	حجرت ہونے میں اہل کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	اصحاب	۷-۱
۴۳۶	تعریف	
۴۳۶	محتاجۃ النظارۃ احسان، قیاس	۴
۴۳۶	مناسب مرسل کی قسم	۶
۴۳۶	اصحاب کا تحت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	اصحاب	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۸	محتاجۃ النظارۃ کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم و حال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استحصاء کے معنی	۵
۴۳۹	استحصاء نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استحصاء کا اثر فی حکم	۷
۴۴۰	استحصاء کی شریعت کی حکمت	۸
۴۴۰	استحصاء کے ارکان	۹
۴۴۱	استحصاء کی خاص شرطیں	
۴۴۱	استحصاء کے عمومی اثرات	۲
۴۴۲	مقدّمہ استحصاء کی نسبت ہے	۳
۴۴۳-۴۴۲	استطاعت	۲-۱
۴۴۲	تعریف	
۴۴۶-۴۴۳	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	
۴۴۳	محتاجۃ القایۃ احاطہ	۲
۴۴۴	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۴	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۶-۴۴۵	استطاعت کی قسمیں	۵-
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور نہ فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قیادہ اور دوسرے کے ذریعہ قیادہ	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکنہ، استطاعت ممکنہ	۹
۴۴۶	فراہ اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۲
۴۴۷-۴۴۷	استطراق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	
۴۴۷	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۸-۲۲۸	استقلال	۳-۱
۲۲۸	تعریف	۱
۲۲۸	جمالی حکم	۲
۲۲۸	بحث کے مقامات	۳
۲۲۹-۲۵۰	استطبار	۴-۱
۲۲۹	تعریف	۱
۲۲۹	جمالی حکم	۲
۲۲۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۲۵۰	بیمین استعمار	۳
۲۵۰	بحث کے مقامات	۴
۲۵۳-۲۹۷	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

اور رضائیں لازم نہیں، کیونکہ یہاں مقامات اس کی ایک چیز کا رد کرتا ہے جبکہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خواہش اور رغبت نہیں ہوتی۔ ان دونوں سے ملائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضائیں فرقی کیا ہے۔ ان طرح فقہاء نے ارادہ وغیرہ کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرقی کیا ہے۔

ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مہیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے اور اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نیت۔

۲- جب ارادہ کا مفہوم دیکھا جائے گا تو یہاں تک کہ شافعیہ کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد اور ارادہ کا نام ہے۔ جب کہ یہ قصد ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور امام شافعی کے یہاں نیت: دل کا کسی فعل کے تحتی طور پر ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ ضرور دیکھا جاتا ہے کہ اس کا عمل سے ارتباط ہو، اس کے ارتباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ شرط نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا: کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، پس ارادہ

(۱) مجمع سہ ۱۳۳ طبع المطبعہ المستقیم، البحر الرائق ۳۲۲ طبع المطبعہ المطمئین،

حاشیہ بحیرہ کی علی منہج المطالب سہ ۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دیکر ترکی۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۱۳۳ طبع معصن علی محمد۔

(۳) حاشیہ المصنف علی مرقاۃ المفاتیح ۱۱ طبع المطبعہ المعانی، حاشیہ المصنف علی

الجوہر لمرکبہ ۲۸ طبع معصن علی المصنف، انصاری مع الشرح للکبیر ۲۶۳۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو اور سے پر ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز ہو وہ عدم و ہوں کا قتال رکھتی ہو، اس کے اس پر وہ پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرقی یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جبکہ اختیار میں وہ پہلو سامنے آتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- ایک۔ ارادہ صحیح تسلیم میں کیا جائے گا یا نہ کسی سے شخص سے ہوا ارادہ صادر ہو جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب النحر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، مدیہ اور دیوانے وغیرہ کے تصرفات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو فاسد قرار دیا ہے، کیونکہ ان لوگوں سے اس فاسدہ رہو رہا ہے، وہ صاحب اہلیت نہیں، یہ ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مقید ہے یا ناقص ہے۔

ب۔ ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس فاسدہ "اکیل" کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن مقامات ۱۰۰ کے ارادہ بھی اکیل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے مثلاً مفارقت میں وکیل کا ارادہ موکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوفا“ میں اس کی تفصیل ہے جو ہے۔
 ورنہ بھی دوسرے کارروائی جبرائیل کے اصول کے قائم مقام
 ہوتا ہے مثلاً یہ بھی ہوتا، چنانچہ دوسرا شخص جو تصرفات انجام دیتا
 ہے وہ اپنی جگہ فہم فہم کے ذمہ لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ اصطلاح
 ”جبرائیل“ میں اس پر بحث چلی ہے۔

وہ کو طہر کرنے کی تعبیر ت:

۶- اصل یہ ہے کہ روئی کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جائے جو ارادہ کی
 اہمیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو، اور جو شخص بولنے سے عائد ہو
 اس کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،
 خاموشی، لین دین، بی بی بیٹر آن اس کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔
 یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیوہ وغیرہ
 میں پھیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں
 کوئٹے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

وہ ورتصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج آثار کے مرتب
 ہونے کے لیے عیب قبول کے، مریاں مطابقت ضروری ہے، مثلاً
 عقود، اس سے کہ عقدہ رشتہ کے سرور کو باہر ہونے سے ماحول ہے،
 ورتقبہ و سے عقدہ کو رشتہ کے ساتھ پڑا ہے، یہ نکتہ اس میں طرفین کی
 ضرورت ہوتی ہے، اور تہتی و اور اسے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، ہجارت،

(۱) موبہ، جلیل، ۲۳۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۳۵، ۲۷۰ طبع مرکز المطبوعات اسلامیہ مصر، حاشیہ من
 حاشیہ من ۳۳ طبع اول بلاق، حاشیہ الدبوق ۳۳ طبع عینی لمبانی تونس،
 نہایت المحتاج ۱/۲۶ ۵۲۱ طبع اول ۸۰۲ طبع اول فتح القدیر ۵/۷۷ طبع
 بلاق ۱۶۳۱، ۱۵۱۱ طبع دارالمنہار لابن نجیم مع حاشیہ لمبانی ۱۸۳، ورنہ کے
 بعد کے صفحات طبع دارالمنہار، القاهرة، المصنوع ۱۵۰۱۔

رہن، صلح، شرکت، مضاربہ، عز رحمت نکاح طلع وغیرہ۔
 سب کو کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ
 سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات وہ طرح کے ہیں:
 نوٹ اول: وہ تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے
 سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً وقف۔ تفصیلات کتب فقہیہ کے ابواب
 وقف میں ہیں۔

نوٹ دوم: وہ تصرفات جن میں ارادہ کرنے اور واپس لینے سے
 واپس ہو جاتا ہے، مثلاً قرض، (۱)۔ تفصیلات کتب فقہیہ کے ابواب
 قرض میں ہیں۔

۸- عائدین کا ارادہ عقد کو جو، بننا ہے، ورتقبہ ارادہ سے وہ
 تصرفات ہو، میں آتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، جہد عقود کے
 احکام و آثار صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،
 بدلتا ہو، عائد کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں مطلق، یا جزوی، عیب چھپنا، یا سرور و پو
 جانے تو فی الجملہ یہ تصرف قابل ابطال رہتا ہے، جس کی صورت یہ
 ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو
 اختیار دے دیا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے المصنوع ۱۲/۳۳، طبع اول المصنوع ۱۸۳، ورنہ کے
 بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ اسلامی، المصنوع ۳۳، طبع
 المصنوع۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۳/۱۳۔

(۳) المصنوع ۱۲/۳۳۔

مدی، یا حقیقتہ کی ہری کو، مٹ کرنے سے پہلے صدقہ کر دے تو قربانی، مدی یا حقیقتہ کی طرف سے کاٹی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر تباہ لاشعاری و کتاب اللہ میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت ماما ہے سب دوشہ اور سحلائی کو، جو میں لانے کا، ریوہ، جیسا کہ نذر میں اور بانیوں سے جنگ کے، جب ہو نے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل اس کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بندگی کا، ریوہ ہے، اس لیے اس مقصد کی تکمیل خوب ہمارے بغیر ہو جائے تو اس سے بڑے کسانہ مدی ہے، اور اسی وجہ سے بڑے لوگ اہل حق کی بات میں اسلام کے پرچم تلے آج میں تو قتل مقول منسوخ ہو جاتا ہے۔ فقہاء نے کتاب البہار اور کتاب البی قومی اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قساص یا حد میں خوب بہانا تاکہ لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کر دینے میں کی خلاف مدی کرنے سے بڑے کریں، زمان باری ہے: ”ولکم فی القصاص حیافۃ یا اولی اللباب“ (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (کانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماقبل اور اجازت مقصد سے خون بہانا حرام قرار دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماقول قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا دغ جب کہ کھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا کھانا جائز ہے اس جانور کا دغ جب کہ غیر فقہ کے نام پر ہو حرام قرار دیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح قرار دیا ہے

(۱) البدائع ۶/۵ طبع المکتبۃ البیروتیہ ۱۴۲۸ھ

(۲) سورۃ بقرہ ۱۷۹

(۳) جوہر المکمل ۲۰۹/۱، حواشی کے بعد ۷ صفحات، حاشیہ ۱۱۵ میں ۱۶۹/۵

إِراقۃ

تعریف:

۱- إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، معانی ہے: ”إِراقۃ الماء“ یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ ”إِراقۃ“ کو کسی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور اس سبب موقع میں گھوم پھر کر ”بہانا“ کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً، وہ کہتے ہیں: ”إِراقۃ الحمر“ اور ”إِراقۃ اللحم“، ایک میں بہا کا مفہوم ہے۔

جمہل حکم و بحث کے مقامات:

نف- إراقۃ دم (خون بہانا):

۲- شریعت کی نظر میں ہری (قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے) اور قربانی اور حقیقتہ میں پانچ جانوروں کا خون بہانا جرات تو قربت و عبادت ہے، اس قیم سے کہا ہے: ”وہو“ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور عبادت میں تین تین مدی، قربانی، اور حقیقتہ (۲)۔ اور عربوں نے کہا ہے ”مدی میں ہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہانے سے تعلق رکھنے والی عبادت ہے“ (۳)۔

کوئی اور عمل راقہ کے تمام مقام میں ہو سکتا، چنانچہ اُمر قربانی،

(۱) المعجم فی تریب العرب۔

(۲) رد المحتار جلد ۱، حواشی ۲۳۵/۱ طبع مکتبۃ البیروتیہ ۱۴۱۹ھ

(۳) مہذب ۱۸۵/۱ طبع مکتبۃ البیروتیہ ۱۴۱۹ھ

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔
اس کی "عیل" "عزل" کی اصطلاح میں آتی ہے اور فقہاء نے
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

جبکہ مقصد ایک انسان کے دھرم پر حملہ کا، قاتل ہو (۱)، یا ایسی
شی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے ہمت کو دفع کر سکے،
گر اس شی کا حصول اس شخص کا خوب بیاے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زبرد
رکھنے والے سامان سے روک رہا ہو، دراصل ایک وہ اس شخص کی حاجت
سے زائد ہو (۲) اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون بہانا مباح
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف ابواب میں بحث کی ہے، مثلاً
"نسیاں"، "جنایات"، "رجح" میں سب وہ اس مابت شگور تے
میں نہ خرم کے سے کن جاو رہا ہا ماحار ہے۔

اُراک

کہتے: "استیاک"۔



ب۔ نپ ستوں کا بہانا:

۳۔ نپ ستوں کا بہانا اس کو ضائع کرنا ہے۔ "یہ فی الجملہ مطلوب
ہے اگر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو، نپ ستوں کو بیاے سے
متعلق جتنے حکام آتے ہیں وہ سب نپ ستوں کو ضائع کرے
سے متعلق بھی آتے ہیں، اصطلاح "تایف" میں اس پر بحث
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بہانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو شرمگاہ سے باہر بیاے کو قبا، "عزل"
سے تعبیر کرتے ہیں، "عزل" حرہ (آر، عورت) سے اس کی
اجازت کے بعد جائز ہے، جب کہ باندی سے عزل کرے میں فی الجملہ

(۱) دیکھئے جوہر الکلیل ۲/۴۷۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲۰۶/۲ طبع
مصطفیٰ الدہلی الکلی، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۵۱ طبع مولیٰ بلاق، انہی
۳۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی ۶۰۳/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل الوطار
۲/۵ طبع المطبعہ مصر، عمدة القاری شرح المغازی: کتاب الصیۃ
باب ما یصلح لحر من الدواب۔

(۱) انہی ۲۳، ۲۳/۲ طبع المرایض۔

۱۔ رپہ

تعریف:

۱- ”رپہ“ کا لغوی معنی: حاجت ضرورت ہے، اس کی جمع ”رپب“ کہی جاتی ہے، کہا جاتا ہے: ادب الرجل إلى الشيء یعنی اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

غیر ذرا رپہ:

۲- فخر الدین رازی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد وہ لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھچا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ گئے رہتے ہیں، انہیں عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ تکہ وہ بولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاتیں سمجھائیں، اور معلوم ہے کہ کسی ”رحیمیں“ (۱) وغیرہ کے پاس مسائل فحش جہاں کی صلاحیت و رعیت نہیں ہوتی، عین جہاں کے مال و لطف اور ہونے کی شدید خواہش و رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر ذرا رپہ“ سے یہ لوگ مراد نہیں، لہذا ان سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے ذہن میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) اصطلاح میر حسن العرب، مادہ ”رپہ“۔

(۲) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳ طبع عبدالرحمن نجف

لطف اندوز ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ اس کے اندر شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے اس تیسوں صورتوں کی بنا پر معاہدہ کی را میں مختلف ہوتی ہیں، اس میں سے بعض نے کہا: غیر ذرا رپہ سے مراد وہ فقراء ہیں جو فاقہ کش ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد معتود (کم عقل)، ابلہ (نا سمجھ) اور بچہ ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد بوز حاشیہ، اور وہ لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور اس سب کا ہی اس لفظ کے تحت آنا ممکن ہے، عین اس میں بچہ کو شامل کرنا من سب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن الحدادی نے کہا ہے، ”یونکہ اس کا مستحق حکم مویہ ہے یعنی فرمان باری ہے“ ”أَوِ الْفُطْرُ الْفُطْرُ الْفُطْرُ“ ”أَوِ الْفُطْرُ الْفُطْرُ“ (۱) اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں۔

اجمالی حکم:

۳- حنفیہ کے یہاں راجح یہ ہے کہ کسی قطعاً مذکور بوز حاشیہ، معتود، فحش، بخت (رخصا)، کم عقل، اور نا سمجھ، جنہیں عورت کو دیکھنے میں فحش (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ کسی بسا اوقات جہاں کرنا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف ٹھاتا ہے اور اہل ریتا ہے، اور رخصا فاسق و گنہگار ہوتا ہے، جب کہ معتود اور ابلہ (نا سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی کسی تیسرے کو نقل کرتے ہیں، ان کا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول اور حنفیہ بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳، نظام القرآن لاہور طبع ۱۳۶۲ھ، اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے

(۲) ابن ماجہ ۲۳۹/۵ طبع مولیٰ بولاق، طبعناوی علی الدار ۱۸۶۳ھ طبع مصری روح طبعانی ۱۳۲/۸ طبع المیزان

اُرت، ارتخاٹ ۱-۲

دیکھنے میں "عبر اولی الزیبة" کا حکم محرم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگہوں مثلاً بال اور بارہ کوہ یکھ سکتے ہیں۔ اور عورتوں کے پاس "نے جانے میں بھی" کا حکم محرم کا ہے، یونکہ ماں باری ہے: "أو التابعین غیر أولی الزیبة من الرجال" (۱) (اور ان مردوں پر جو ظہیلی ہوں، وہ (عورت کی طرف) اس کو ذرا توجہ نہ ہو)۔

ارتخاٹ

تعریف:

۱- لغت میں ارتخاٹ یہ ہے کہ رخی کو میدان جنگ سے نکال دیا جائے اور وہ رخی ایسا کمزور ہو کہ اس کو رخیوں نے مڑھاں کر دیا ہو (۲)۔ کہا جاتا ہے: ارتخاٹ الرجل (مفلج مہول کے ساتھ) یعنی سے میدان جنگ سے رخی حیات میں بہد اس میں رقی حیات ہوتی تھی، اٹھایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتخاٹ کی تعریف میں چند قیدوں کا اضافہ کیا ہے، ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی ہفت سے نکل کر، یا مئی حیات میں آجاء، "مر" ث: وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے نکل کر مد کی کی حیات میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے پوت چیت لی، کھایا یا چا، سو یا یا شریہ فز، خست کی ہو اتنی مدت ردہ رہا جس کو عرف میں ہر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۳)۔

اجماعی حکم:

۲- مرتد کو غسل دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

اُرت

دیکھئے: "طبع"۔



(۱) لسان العرب، طبع المردس۔

(۲) بدائع الصنائع، ۳۲۱/۱ طبع مرکز المخطوطات، حاشیہ مدلول مع لشرح الکبیر، ۲۵۲/۱ طبع عیسیٰ الخلیفی، المعنی مع لشرح الکبیر، ۲۰۳/۱ طبع لوں المردس، نہایہ الکتاب، ۲۹۰/۳ طبع معصی الخلیفی۔

(۳) حاشیہ طحاوی علی الدرر، ۸۶/۳، انتخاب، ۵۰۰-۵۰۱ طبع لیباء، الجیر کی علی الخلیفی، ۳۱۳/۳ طبع المردس، المعنی ۲۶۲/۷ طبع اول المان، آیتہ سونہ نور ۳۱ کی ہے۔

دنیا ہی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، لیکن ثواب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کنار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتنا ہی مسئلہ ہے۔

الذی بالغیوب سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آپسی جنگ کے بعد جو شخص مر جائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء مختلف ہیں (۱) دیکھئے: "بغاة"۔

ارتقاء

تعریف:

۱- لفظ ارتقاء کے معانی میں سے سہارا لینا اور نفع اٹھانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ارتقاء بالشیء: اس چیز سے فائدہ اٹھانا۔ مرافق اللہ انہ پانی بہنے کی جگہیں وغیرہ، مثلاً مطبخ اور بیت الخلاء (۲)۔ اصطلاح میں حنفیہ نے ارتقاء کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد پر ثابت شدہ حق جو دوسری جائیداد کی منفعت کے سے ہو ارتقاء ہے، اور مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے وابستہ منافع کا حاصل کرنا (۳)۔ حنفیہ کے مقدمہ میں مالکیہ کے یہاں "ارتقاء" میں عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس کی تعریف میں جائیداد کا دوسری جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خواہ کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ، درحقیقت کے یہاں ارتقاء کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء مرثیہ کے احکام باب، شمار، اور باب المعاد میں ذکر کرتے ہیں۔

ارتداد

دیکھئے: "رذق"۔

ارتزاق

دیکھئے: "رزق"۔

(۱) سہد مراح۔

(۱) القاموس، المصباح۔

(۲) انجی علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع انجلی، البحر الرائق ۲۹، ۳۸، ۳۹ طبع الطہیر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور کی ص ۷۷، طوالتی بتلی ص ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸

ارتفاق ۲-۵

متحدہ غلط:

غ- اختصاص:

۲- اختصاص: "اختصاص بالشیء فاحص ہو بہ" کا مصدر ہے (میں نے اس کو عدد چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ "ہر سب ایک شخص کی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے، تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے قاعدہ ٹھہرا ممنوع ہوتا ہے لہذا اجازت کی شرط کے علاوہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ رفاق کے بعد تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، یہ رفاق میں عیشتی ۱۰۰۰ ام کا پلاو غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوام غالب ہوتا ہے۔

ب- حیا زہ یا حوزہ:

۳- حیا زہ یا حوزہ کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا، راقا۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ماتحت رکھا، ہر اس پر قاض ہوا ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق جمع کی جمع ہے، وحق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو، موجود ہو۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے منافع میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جائیداد سے متعلق حقوق "مرافق" کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو دین خیم نے "جامع المنصوبین" کے حوالہ سے غلّ یا ہے "جائیداد" کے

(۱) المصباح۔

(۲) الحجۃ علی احمد ۲/۲۵۲۔

دوسرے میں جو "حقوق مرافق" کا، تربیا جاتا ہے تو حقوق سے پائی جائے گا اور چلنے کا راہ وغیرہ مرافق ہوتا ہے، اور یہ بلا رفاق ہے، اور مرافق سے مراد امام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع میں، وخطابہ اور ایہ میں مرافق سے مراد حقوق ہی میں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافق "حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافق میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس سے مراد گھر کے دو تمام متعلقات میں جن سے قاعدہ اٹھایا جاتا ہے، جیسے فحوض نہ ورمضیع، جیسے کہ قبستانی میں ہے، "درسی میں" کا "حق" اس کے تابع، ہر اس کے سے مائزیر ہو کرنا ہے جیسے راستہ "رپانی کا حق، اس لئے حق (مقہدہ مرافق) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا حکم اسلامی است ہے، جب تک منع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا دفع ضرر کے لئے وہ متعین نہ ہو، اور "ارتفاق" یعنی قاعدہ پانچا مندوب، تحب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان بڑی ہے: "لا یبصر أحدکم جاراہ ان یغزو عیشیۃ فی حدارہ" (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بات سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں کھڑی لکھے)۔ یہ فرمایا ہے: "لا یدخل الحنة من حواف حارہ یوافقہ" (۴) (وہ شخص جس

(۱) الاحکام السلطانیۃ للصادر فی ۱۸۷۷ء، ولائی بیٹری ۲۰۰۸ء، جامع المصوبین ۱/۱۵۱، لکھنؤ ارتفاق ۳۸۸ طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۹۲ طبع بروقی۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۵/۱۱۰ طبع استقبر، مسلم شریف ۳/۲۲۰ طبع عیسیٰ الخلیف، الفاظ صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۴/۳۷۳ طبع المکتبۃ، بیروت، مجمع الزوائد (۱۹/۱۲۹) طبع مکتبۃ القدوسی، میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

ارتفاق ۹

وہاں اس سے پہلے کوئی مسلمان نہیں پہنچا، اور اگر وہ آؤں ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ سب میں ترہ اندازی کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ امام جس کو مناسب سمجھے آگے برہم لے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ امام کے لئے جائز ہے کہ اس کو وہاں بیٹھنے دے، نہ مواضع کے ساتھ نہ بد مواضع (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، ربیع نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد پر مدرسہ میں کسی جگہ سے اُس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو فتویٰ دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم پڑھائے، یا کوئی سنہ سکھائے، یا مذکورہ چیزوں کو سکھانے کے لئے یہاں کرے، مثلاً کسی استاد کے سامنے درس سننے کے لئے، تو یہ مذکورہ پر لین دین کرے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے فائدہ یا منفعت پیدا جائے، بلکہ مذکورہ لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقاصد میں اس کا حق ہرچہ دلی ہو، کیونکہ اس جگہ پابندی سے بیٹھنے میں اس کا ایک مقصد ہے کہ لوگ اس سے مانوس ہو جائیں، جس حدیث میں مساجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث دوسری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط نہیں، اور اگر (ایک جگہ مستقل بیٹھنے والا مدرسہ نہ رہے تو دوسرا اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

اگر کوئی غیراتی رباط (سرائے) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو، یا کوئی فقیر کسی مدرسہ میں یہ مستعمل مسکن قرآنی تعلیم کی ممانعت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو ٹھک کر کے وہاں سے بنایا نہیں جائے گا، اور

(۱) اہم ۵/۵۶، ۵۷ طبع مکتبۃ المصاحف۔

(۲) نہایت الحاح ۵/۵۳۳ قدوسہ تصرف کے ساتھ۔

(۳) الفتاویٰ الجوزیہ حاشیہ الفتاویٰ الجوزیہ ۱۱۳-۱۱۶، لہجہ فی شرح الفقہ ۴

اگر وہ کسی مدرسہ سے مثلاً کوئی چیز خریدنے کے لئے جا رہا ہو تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہوتا، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا پناہ مانگ نہ چھوڑ کر آیا ہو، اور اگر وقت کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کرے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے لئے اس سے زیادہ عہدہ جاری نہیں، بلکہ یہ شرط میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر وقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شام ہے کہ وقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح وقف کی شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور اسی سرائے میں بلاضرت و مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی۔

۹- ماہری اور باعقل میں سے ہر ایک نے عمومی منافع سے فائدہ اٹھانے کا خاص طور پر باہمی شاد کی اجازت ضروری ہونے پر نہ ہونے کا بیاں تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ اس میں نہ کہا ہے: رہا رفاق تو وہ لوگوں کا باردار میں بیٹھنے کی جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں بشمول کے اور کشادہ جگہوں، سڑکیوں، درقیہ گاہوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی حلقوں و سیدہ بنوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخصیں ملاک کے کھلے حصوں اور میدانوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، تیسری قسم سڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافروں کی استراحت کے لئے ہو، اس میں سلطنت کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطنت اس سے وابستہ ہونا ہے، اور چھنے والوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطنت کی خصوصی

ارتقاقي۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی خرابی کو درست رکھے اور تانکوں کے
 لئے پانی کا نظام کرے اور تانکوں کے نزدیک کے لئے سہولت فراہم
 کرے، اور جو اس منزل پر پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں
 سنے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حقہ نہ ہوگا اور کچھ لوگ ایک
 ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور رات کی صورت پیدا ہو جائے تو باقاعدہ غورہ
 فکر کے ذریعہ ان میں مسابقت کی شکل نکال کر رات کو ختم کرے۔
 ایسے ہی خانہ بدوش لوگ اگر کسی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل
 کرنے چاہیں گے تو وہ انھیں اور ایک زمین سے ملے۔ وہی
 زمین میں منتقل ہونے کے لئے انھیں تو وہ زمین جس کو انہوں نے
 چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے غل مکائی کی تو وہاں زمین میں دیگر
 تانکوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل
 ہونے پر ان کے چاروں کے چاہے نہ کوئی اہل حق نہیں
 پوچھا سکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل اقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب بائبل میں مذکور ہے کہ ان کے اس قیوم پر نظر رکھئے اور مناسب ترین جہت ہو اس کی رعایت کرے، اگر اس کا قیام راستہ چلنے والوں کے سامنے باعث ضرر ہے تو اس کو روکا جائے گا، وہاں اترے سے پہلے بھی وہ اترنے کے بعد بھی۔ اور اگر راستہ چلنے والوں کو ان کے قیام سے کوئی ہشامی نہیں تو اس کو وہاں اترنے کی اجازت دینے پر تیار رہنا ہوگا۔ اور اگر وہاں متعلق کرے کے بارے میں جو بات زیادہ مستند ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ پر عہدہ کو آجایا تو یہی کیا، وہاں وہ لوگ شہروں میں جن لوگوں کو مناسب سمجھا متعلق کیا، تاکہ مسافر اس کا یہاں بقاء فتنہ فساد اور خون ریزی کا سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم بنجر زمین کے ملاٹ کرے میں مصالحت کی

رعایت رکتا ہے۔ اور اگر وہ وہاں مرنے سے قبل جازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے۔ جیسا کہ اگر کوئی بیچر زمین کو بیچ جازت کی یاد نہ لے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور اس کے منہ دے کے خوش نظر وہاں متوجہ و انتظام کرے اور نئے مرنے سے جازت سے بغیر اور اجازت سے زیادہ تعریف و تہنیت کرنے سے اس کو روکے۔

شیخ ابن عبد اللہ (رحمۃ اللہ علیہ عن جدہ) نے نقل کیا ہے کہ ایک اچھے شخص ہم لوگ حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے ہشتے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات و منزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی و رسا یہاں کا

ربا و حقہ نہ ہوگا۔

دوسری قسم: خاص طور پر عمارتوں اور شخص املاک کے لئے حصول سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ ہر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا۔ ورنہ اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں ردِ قبول ہیں:

جہاں قول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا صحن ایسی جگہ ہے جو سبوت و رسائی کے لئے عیناً بنایا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پالیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ براہِ فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرے قول یہاں ملک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محکم سے قاعدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مکان کی ادا کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حقدار ہوں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ دعوہ صیت حاصل ہے۔

ارتفاق ۱۰-۱۳

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قائل غور اس یہ ہے کہ اس سے قاعدہ اٹھانے میں اگر مسجد میں نہ جائے، والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، ورنہ شاد کے لئے کسی جارت دینا جائز نہیں، چونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، ورنہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو قاعدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: رزکوں اور عام راستوں کے اطراف سے قاعدہ اٹھانا، اس کے بارے میں بھی تفصیل ہے جو اپنی گزری (۱)۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے قاعدہ اٹھایا جائے، یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بہنے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مرافق میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مرافق میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص صلاحت کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

شراب:

۱۱- شراب کا بغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: رضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

(۱) احکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۸۷، ہر اس کے بعد کے صفحات طبع انگلش، ورنہ پہلی ص ۲۰۸، ہر اس کے بعد کے صفحات طبع انگلش۔

(۲) اصطلاح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے نہ ہی اس کا دھواں ہے۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ شراب میں حصہ نہ ہو۔

اور اس کا حکم یہ اب کرنا ہے، اس لئے کہ کسی بھی کا حکم بھی ہوتا

بہرحس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

مسئل الماء (نالمہ):

۱۲- مسئلہ: جس کی جگہ، مسئلہ الماء پانی بہنے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق حصول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بہنے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مال زمانہ قدیم سے اس کے پڑوسی کے گھر پر ہو تو پڑوسی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، اور حق مسیل کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بہنے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

حق تسبیل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

طریق (راستہ):

۱۴- حاشیہ ابن عابدین میں ہے: راستہ میں ہیں: ایک راستہ وہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ص ۲۹۰ طبع ۱۳۸۵ھ۔

(۲) اصطلاح۔

(۳) مجلہ الاحکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شارٹ عام پر نکلتا ہے، دوسرا جو بندگی میں نکلتا ہے، تیسرا کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص رہتا ہے (۱)۔
اس کو استعمال میں لانے کے احکام آگے آئیں گے۔

حق مرور (گزرنے کا حق):

۱۵- وہ یہ ہے کہ کسی کو دوسرے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔
اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”مجلۃ الاحکام“ کی دفعہ (۱۲۲۵) میں تصریح ہے کہ ”اگر کسی شخص کو کسی دوسرے شخص کے محض میں گزرنے کا حق ہے تو محض کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۲۲۴ میں مرہق میں حقوق کے ثابت ہونے کے متعلق ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ”حق مرور حق بحری، وحق مسیل میں قدامت کا اعتبار ہے یعنی اس چیز میں کوئی کی سبب قدامت حالت پر باقی رکھا جائے گا، کیونکہ دفعہ (۶) کے مطابق قدامت چیز اپنی سابقہ حالت پر باقی رہتی ہے۔“ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی الا یہ کہ اس کے حدود کوئی دلیل تمام ہو جائے، بلکہ اگر کوئی قدامت چیز شریعت کے حدود ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچا اصل کے اعتبار سے غیر مشروع ہو تو اس کا اعتبار نہیں، اگرچہ قدامت ہو، اور اگر اس میں کوئی ضرر فاحش (کھانا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا جائے گا، مثلاً اگر کسی گھر کی گند کی شارٹ عام سے ہو رہتی ہو تو اس کو بند کر دیا جائے گا، کو قدامت ہو، جب کہ اس سے گزرے والوں کو تکلیف ہوتی ہو، اس سے کہ ایسی چیز کے نقصان سے رکھا ازالہ یا جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا ہے کہ اس کی قدامت کا

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر مشروع ہو اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک رہشن، اس ہے جو اس کے مسیئین عورتوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ پر نکلتا ہے تو اس ضرر کا دور رسا ضرر ہی ہے، اگرچہ وہ قدامت ہو، جیسا کہ فتاویٰ حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب ضرر واضح ہو قدامت وحوادث کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشرور ہے مثلاً اپنے شریعت سے ثابت ہے کہ پڑوسی نے یہ تعمیر اس کے بعد کی ہے کہ دور رہشن، اس ایک افتاد زمین پر نکلتا ہے تو یہی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

حق تعلق (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶- ”مجلۃ الاحکام“ کی دفعہ (۱۱۹۸) میں تصریح ہے کہ ”محض کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں رک سکتا۔“

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا: پڑوسی کے اس خیال کا اعتبار نہیں کہ اس تعمیر سے اس کی ہو اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامد یہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”اعتقاد یہ“ میں ہے: اپنی دیوار پر تعمیر کرتے کا ہر شخص کو حق ہے جو چاہے اس سے راند، پڑوسی اس کو رک نہیں سکتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسم ہے جب کہ ”نچا“ کرنے سے پڑوسی کے گھر کے محض سے ہو اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر ”نچا“ کرنے سے اس کے ککڑی کی چھت والے گھر کی چھت سے ہو اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متاخرین کا فتویٰ ہے۔

(۱) شرح مجلۃ الاحکام جلد ۳، ۱۶۷ طبع مصر۔

حق جو رہ:

۱۷- محمدی واند (۲۰) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائج اصلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہو کورہنا، رکھڑی کو بند کرنا، یا، سوپ کو نہ "نے دینا ضرر فاحش (کوئی بضرر) نہیں، لبت بالکلیہ، سوپ کو رہ نہ ضرر فاحش ہے، لہذا اگر کوئی غصہ کرے جس سے پانی کے گھر کی کھڑی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پرچہ نہیں سستا تو چوں کہ یہ ضرر فاحش ہے اس لئے پانی اس حدت کو نہ سستا ہے، "یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشنی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ، کھڑیاں ہوں، غی تقصیر سے یک کھڑکی بند ہوگئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

در روکنے کی علت ضرر فاحش کا پایا جانا ہے، پس اگر ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے گا ورنہ مہاجر ہوگا۔

حنفیہ کے یہاں ارتفاق یہی ہیں۔

۱۸- عرف اور عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے دوسرے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا اگر استعمال کی وجہ سے دوسرے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام نافذ ہوں گے، چنانچہ عمومی ذرائع مواصلات مثلاً ٹرینیں، ہوائی جہاز، گاڑیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں اور اس انداز کی دوسری چیزیں کا معاملہ یہ ہے کہ یا تو ہر سوار کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، مگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو وہاں پہلی اس سیٹ پر اس کی جگہ کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے میٹیں مخصوص نہیں تو ہر سوار جس سیٹ پر پہلے بیٹھ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور ہو بھی چیزیں اس قبیل کی ہوں گی سب کا یہی

علم ہے۔

۱۹- فقہاء مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مرتفق کے احکام "ارتفاق" کے بجائے "مرے تنوعات" سے ان کیسے ہیں، چنانچہ مالکیہ نے "دفع ضرر اور سد ذرائع" کے باب میں، حنفیہ نے "ترجم حقوق" کے باب میں، اور حنابلہ نے "صلح" کے باب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ و طرح کے میں: مانڈ (کھد، ہوا)، اور غیر مانڈ (بند)۔ کھلا راستہ مہاجر ہوتا ہے، جس کی ملکیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی ملکیت (مکان وغیرہ) کا دروازہ اس میں حسب غنا کھول سکتا ہے، اور عام لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ ان لوگوں کی ملکیت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں کھلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی ملکیت میں جن کی دیواریں راستہ سے لگی ہیں، اور ان کا دروازہ اس راستہ میں نہیں کھلتا۔ لہذا جن لوگوں کے دروازے اس میں کھلتے ہیں وہی لوگ اس راستہ کے مالک اور اس میں شریک ہیں، کوئی دوسرا شخص ان کی رضا مندی کے بغیر اس میں کوئی پنچہ نہیں کمال سستا، اور یہی گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، حنفیہ، حنابلہ میں مذاہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، حنفیہ، حنابلہ نے پانی کے حصہ کی کلی پابندی کی طور پر بیچ اور ملاک کے حقوق (مثلاً حق سر، حق بھری، حق تھکی) کی بیچ بوقت ضرورت حاجت جابر قرار دی ہے، اور منافع اگرچہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جابر قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق میں کور یہ پابندیت کے طور پر، پنے کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں

ارتفاق ۲۲-۲۳

تابع ہوئے منہ سے، اس لئے کہ ظہر روایت کے اعتبار سے وہاں مستقیم نہیں، اور ان پر فتویٰ ہے "اور شرب و سبب سے نقل یہ ہے کہ بعض علماء نے اس کی حج جازم قرار دی ہے پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی حج کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانع ہوگا۔"

۲۳- راجع مہل تو اگر اس مقدمہ کی قطعاً تہذیب کر دی جائے جس میں پانی سب کا تو اس کی حج جازم ہے، اور اگر اس کی وضاحت نہ ہو تو حیات کی وجہ سے مباح ہے، اور بذات خود مہل کی حج تو حج مہل کی حج کے بغیر بھی جازم ہے بشرطیکہ اس کی تہذیب کر دی جائے، اور حج مہل کی حج زمین کے تابع ہو کر بلا اختلاف جازم ہے، اور جب اس کی حج ایک روایت میں جازم ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، سادگی نے کہا: یہی صحیح ہے "اور ان پر فتویٰ ہے۔"

حج مہل کی حج جازم میں حج مہل حج مہل میں فرق یہ ہے کہ حج مہل مہل بذات خود زمین سے ہوتا ہے، "اور زمین وہ ہے جو زمین (سامان) ہے جب کہ حج مہل کا تعلق ان سے ہے، اور وہ زمین نہیں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تہا حج مہل جازم ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔"

حج شرب کی حج تابع ہو کر جازم ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ حج القدر میں ہے، "اور قماء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، "انکانیہ" میں کہا: یہ حج قماء ہوئی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی حج جازم ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۳)۔"

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴- سکری گاڑنے کا فائدہ پہنچانے کے بارے میں معتد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۳۳ طبع زامہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۳۳۔

جب اس سے پانی جاری ہوگا، ورنہ حج جازم ہوگا۔ ان طرح انہوں نے وہ روایت کے وہی حصہ کو اس پر تہذیب کے لئے عاریت کے طور پر دینے کو جازم کہا ہے۔ حج عاریت اور سبب پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح اس کو سبب پر بھی دیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر وہ تہذیب کے حج کو یہ معین بندی کو حج دے تو شاید اس پر تہذیب کا حقدار ہے (۱)۔

۲۲- حصہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے رات میں طرح کے ہیں:

دور سہ جو شارب عام پر کھلتا ہے، دور سہ جو ہنگامی میں جاتا ہے، اور سبب کی ملکیت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ حج (شریہ فرہست) میں اس وقت تک داخل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذکر یہ حقوق کا ذکر ہو، مہل کا ذکر نہ ہو، یا حائے، جب کہ اصل المذکر وہوں قسم کے راستہ عبیرتہ کر کے حج میں داخل ہیں، اور اس سے مہل بذات خود راستہ کو پہنچنا ہے حج مہل کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے اندر ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے اندر سے ہو کر جاتا ہے تو اس کی وہ داخل ہے، یا تو اس کو اس میں صرف حج مہل حاصل ہے یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کو حج دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تہذیب کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بڑے دور وازے کی چوڑائی کے قدر راستہ ملے گا۔

اس راستہ اور ہنگامی والے راستہ میں فرق یہ ہے کہ اصل المذکر راستہ پہنچنے والے کی ملکیت ہوتا ہے جب کہ موثر المذکر راستہ میں تمام گلی، لے شریک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔

پانی کے حصہ کی فروخت، سبب، کرایہ پر دینا، اور صدقہ زمین کے

(۱) شہداء الحکام ج ۳ ص ۱۶۱، المدونہ ج ۱ ص ۱۴۲، اسنی الطالب واریلی ج ۲

۲۱-۲۲، اسنی ج ۳ ص ۵۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۳۳۔

ارث

تعریف:

۱- ارث کے لغوی معانی میں سے اصل، اور وہ ہر ایسی چیز جو بعد والے کو پہلے والے کی وراثت میں ملے ہو، اور میراث کا بقیہ حصہ ہے، اور اس کا ہمزہ اصل میں دلو ہے (۱)۔

ارث بول کر کسی چیز کا ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہونا مراد لیا جاتا ہے۔

اس سے وراثت میں ملنے والی چیز کو بھی مراد لیا جاتا ہے (۲)۔

اس اصطلاح کے اعتبار سے قریب قریب بھی مراد لیا جاتا ہے۔

"علم میراث" (جس کو علم فرائض بھی کہتے ہیں) ایسے فقہی و حسانی اصول کا جانا ہے جن سے ترکہ میں ہر ایک کا حق معلوم کیا جائے (۳)۔

ارث کے اصطلاحی معنی: شایعہ و راجحہ میں سے تافضی فضل اللہ بن خوئی نے اس کی یہ تعریف کی ہے: کہ ارث دو قابل تقسیم حق ہے جو اس کے مستحق کے لئے قرابت یا کسی اور وجہ سے اس شخص کے مرنے کے بعد ثابت ہوتا ہے جس کی وہی طبیعت ہو (۴)۔

(۱) القاموس المحیط ۱/ ۶۷۷

(۲) الطب الفرائض ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

(۳) الدرر النضر ابن علی بن ۵۹۸، شرح الکبیر ۵۶۸، ص ۵۶۸، کتاب الفرائض

۲/ ۱، الطب الفرائض ۱/ ۱۶

(۴) الطب الفرائض ۱/ ۱۶، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

جائز کے بعد اس میں رجوع نہیں، مدت لمبی ہو یا قسری، اور (فائدہ ٹھکانے والا) بحیات ہو یا مریا ہو، لیت اور پورا کر جائے تو وہ بوردگاڑنے کے لئے رفاق (جائز) کی ضد مدت ہوئی، رفا تعمیر کے معنی کو، پس سنا تو اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو رنج یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے اگرچہ اتنی مدت نہ گزری ہو جس کے لئے عادیات قسم کا رفاق و عارہ ہوتا ہے۔ بین مرتبی کے ذمہ ضروری ہے کہ مرتفق نے جو کچھ شرط کیا ہے وہ اس کی قیمت دے کر۔

فصل در رجوع میں فرق یہ ہے کہ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ اگر رجوع والا شرط کرے تو بھی رجوع کو عاریتہ دینے کا فیصلہ لیا جائے گا، بشرطیکہ عاریتہ دینے میں اس کا کوئی نقصان نہ ہو، اور یہی امام شافعی، ابن کثیر و ابن حنبل کا قول ہے۔

فصل کے بارے میں جو رجوع کا کر آیا ہے یہی "امدوند" میں مذکور کیا گیا ہے۔

ابن رشد در من ردون سے یہی حکم بخدا میں بھی جاری کیا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعت ہے، اور ابن رخیال نے اس کو رجوع قرار دیتے ہوئے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ مذہب میں من رجوع کے درمیان اس حکم میں کوئی فرق نہیں کہ ان میں سے ایک کا مالک رجوع کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی مدت کے ساتھ مقید نہ کیا ہو، جبکہ وہ مرتفق ان میں سے ہر ایک کو اس کا شرط ہے، مرنے اس کے سے اس مدت کے گزر جائے کے بعد ہی رجوع کرنا جائز ہے جس میں عاریتہ دینے والا فائدہ نہیں سکے، معلوم یہ ہوا کہ صحیح میں رجوع کے جوڑ کے بارے میں وہ میں ہوئی ہیں (۱)۔

ارشاد کی اہمیت:

۲- رکاب دین سے واقفیت کے بعد فرض کا علم اہم ترین علوم میں سے ہے، رسول اکرم ﷺ نے اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تعلّموا القرآن وعلموہ الناس، وتعلّموا الفرائض وعلموہا الناس، فإسی امرؤ مقبوض، وسبق قبض هذا العلم من بعدی حتی یتنازع الرجال فی فریضۃ فلا یجدوا من یفصل بینہما" (۱) (قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، فرائض سیکھو اور اے لوگوں کو سکھاؤ، کیونکہ میں مرنے والا ہوں، اور میرے بعد یہ علم سمیٹ لیا جائے گا یاں تک کہ کسی فریضہ کے متعلق وہ ۷۰ میوں میں بڑا ہونے کی تو ان کو کوئی ایسا نہیں ملے گا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کر دے)۔

صحیحہ کرام جب کہیں اکٹھا ہوتے تو ان کی اکثر گفتگو فرائض پر ہوتی تھی، اور اسی وجہ سے ان کی تعریف ہوتی ہے۔

ارشاد کا فقہ سے تعلق:

۳- فقہائے مذہب میراث پر گفتگو کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں علم فرائض کا عنوان قائم کرتے ہیں (۲)۔ فرائض فقہاء کے عام کتب فقہ سے ملگ علم فرائض پر مستقل کتابیں بھی ہیں، اور یہ سلسلہ دوسری صدی ہجری سے مسائل فقہیہ کی تدوین کے آغاز کے ساتھ شروع ہو۔

(۱) حدیث: "تعلّموا القرآن..." (کتابکم) ۳۳۳/۴ طبع دار الفکر طرابلس
الطرابلسی (ابو ذر مدنی) (تحدید ۱۵/۶ ۲۱۵ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ) ۷
روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا اس حدیث میں اضطراب ہے۔
(۲) ۵۱-۵۲ لئانض ۸، نہایت لکھا ۱۶/۲ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، انض
۱۵۶۱ طبع المیزان۔

۱۰- دوسری صدی ہجری میں "البلدین لوگوں نے علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھیں ان میں ابن شبرمد، ابن ابی بکر، اور ابو شریح۔ ان دہائیوں کے دوران بھی کئی فقہی کتابیں فرائض کے حکام کے تذکرہ سے خالی ہیں، مثلاً امام بخاری کی "لمدوینہ"، امام محمد بن اسحاق کی جامع بیہ، جامع صغیر، اور امام شافعی کی کتاب الام۔

اور کتب حدیث کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے کہ وہ عام حکام فقہ کے ساتھ فرائض کے احکام پر بھی مشتمل ہیں، جیسے موطا، سنن، مصنف ابن ابی شیبہ، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔

فقہی کتابوں میں فرائض کے احکام کا تذکرہ پونچھویں صدی سے پیش نہیں ہوا، مثلاً رسالہ ابن زبیر مالکی، اور حنفیہ میں "مختصر فقہ ہندی"، اور پھر یہی سلسلہ جاری رہا۔

ارشاد کی شریعت کی دلیل:

۴- میراث کا ثبوت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ہے۔

کتاب اللہ میں آیات میراث دلیل ہیں، اور سنت نبویہ میں کئی احادیث ہیں، مثلاً یزید بن ابی ذر: "الحقوا الفرائض بأہلہا فما بقی فلاولی وجعل ذکو" (ذووی الفرائض یعنی حصہ والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے وہ قریب کے مرد درشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے) (۱)، اور مثلاً حدیث عام (ثانی) کے وارث ہونے کا ثبوت، جو اس طرح ہے کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن سلمہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے کو ایسی دی کہ حضور ﷺ نے ثانی کو وراثت دی ہے، جب کہ اس کا ثبوت قرآن

(۱) حدیث: "الحقوا الفرائض..." کی روایت بخاری (صحیح ابن ابی شیبہ) ۱۳۳۳/۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، انض
طبع المکتبۃ الاسلامیہ، انض ۱۳۳۳/۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، انض

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا جناح امت، مثلاً حد لآب (دلی) کا وارث ہوا تو حضرت عمرؓ کے ہتھوڑے ثابت ہے جو جناح کے عہد میں، قبل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

ورثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد، چیزیں تھیں: نسب، سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقد عورتوں اور بچوں کو نہیں تھا۔ یہ تھے، اس کی بنیاد پر ہی وراثت ہوتا تھا جو جنگ کرتے، اہل مال قیمت جمع کرتے، بن عباس اور عید بن حنیف وغیرہ سے یہی مروی ہے۔ یہاں تک کہ "ہیت" "وہستھونک فی النساء قل اللہ یفتیکم فیہن"۔ (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (یعنی) فتویٰ دیتا ہے۔) اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْمُسْتَضْعَفُونَ مِنَ الذَّلَالِ" (۲) (اور جو) (آیات) کمزور بچوں کے باب میں ہیں) تک مارل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "یُؤْتِیْکُمُ اللّٰہُ فِیْ اَوْلَادِکُمْ لِمَذْکَرٍ مِّثْلِ خَطِّ الْاُنْثٰی" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ ۱۰ عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) نازل فرمایا۔

(۱) سنن ابوداؤد ۸۱۳۳ طبع المکتبۃ الانصاریہ دہلی، سنن ترمذی ۲۷۷۶، ۲۷۸ مع تفسیر الخواری، مکتبۃ المکتبۃ الشریعہ ابن حجر وغیرہ نے اس حدیث کو انتقاد کی وجہ سے مطول کہا ہے دیکھئے تحقیق الجیر ۸۲۳ طبع شرکت المصباح المیزان لکھنؤ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۹۹/۵ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۲۷۔

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عہد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں سب جاہلی طور طریقوں سے ناسرشتی احکام عطا کئے گئے۔

ابن تیمیہؒ کا یہاں ہے: میں نے عطاء سے عرض کیا: یا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، طلاق، یا میراث کے بارے میں ان طور طریقہ پر باقی رکھ کر جو لوگوں میں رائج رکھا، تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے بدلہ کوئی وارثت نہیں پہنچی (۱)۔

عید بن حنیف سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو بھیجا کہ فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ان میں رائج رہا۔

۱۔ اسباب جوہل کے، وہاں وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہو کرتے تھے، وہ تھے: ایک عقد و معاہدہ اور دوسرے کسی کو قہنی (ملے پالے) بنایا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ دنوں تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں جہل میں مصلحہ کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہوئی، "ہیت کریمہ" "والذین عقلت ابعانکم فانوہم نصیبہم" (۲) (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں ان کا حصہ دے دو) کے متعلق شیبان نے قنادہ کا قول نقل کیا ہے کہ: "وہ جاہلیت میں ایک غنیمت دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ رہتا تھا کہ میری خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آجی ہے، میں تمہارا وارثم"

(۱) الجصاص ۹۰/۲۔

(۲) سورہ نساء ۵۳ "عقلت" مام، جزوہ و رکعتی کا قرآنیت ہے، و سرحد میں سے بقدرے "ماقت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۹۰/۲۰ طبع المیزان۔

میرے، رٹ ہو، میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوئی۔ وہی کہتے ہیں: چنانچہ وہ امام میں بھی چورے مال کے چھنے حصے کے، رٹ ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث لیتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ زمانہ باری آ گیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) "اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں۔"

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارٹ کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال و حقوق۔ اور حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل و مضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں وراثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعاقب اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاع کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ اور بالاتفاق ترکہ میں وہ وصیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خطا کی وجہ سے یا قتل عمد میں سب کے وجہ سے ہو یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے تناسل کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس وصیت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے جائیں گے، اور اس کی وصیت مانند کی جائے گی۔

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے ترکہ سے اٹے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، یونکہ مورث سماعت حیات ال چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہر وجہ اولیٰ اس کا اس میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترکہ قرض میں رہن رکھی ہو تو مورث (میت) کی چیزیں و تکلیف قرض کی، اس کی بعد ہی ہوں، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو قرض کی، اس کی بعد نکال جائے گا، ترکہ قرض کی، اس کی بعد کچھ نہ بچے تو اس کی چیزیں و تکلیفیں اس لوگوں کے حصہ ہوں جن پر اس کا عقد سماعت حیات واجب ہے (۱)۔

مثلاً کا مذہب، حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اگر اس مر جائے تو چیز سے پہلے اس کی چیزیں و تکلیفیں کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا عقد ہے، اور اولیاء اور یا یا ہو قرض خود ہوں کے قرض پر مقدم یا جائے گا، اور چیزیں و تکلیفیں کے بعد غیہ سارے مال میں سے اس کے ترکہ کو "یا جائے گا" (۲)۔

۷- بدلتہ و ترکہ نصوں کے بارے میں اختلاف ہے جو چیزیں و تکلیفیں کے بعد اٹے جائیں گے۔

پہلے حنفیہ کہتے ہیں: اگر قرض بندہ اس کا ہو تو چیزیں و تکلیفیں کے بعد باقی ماندہ سے قرض کی تکمیل، اس کی ہو جائے تو ٹھیک ہے، اور اگر اس کی نہ ہو سکے، اور قرض خود ایک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو قرض اس کا میت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے سے معاف کرے، اور چاہے وہ ارتزاق کے لئے چھوڑا ہے۔

اگر قرض خود دینی ہوں، اور سارا قرض دین صحت ہو یعنی قرضدار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳، شرح المسند ص ۱۴، شرح الکبیر ص ۵۷۴، نہایت المحتاج ص ۷۷۔
(۲) ادب الفقہ ص ۳، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) سورۃ احزاب، نیز حوالہ سابق۔
(۲) لغات ص ۷۷۔
(۳) نہایت المحتاج ص ۷۷، ادب الفقہ ص ۱۳، شرح الکبیر ص ۵۷۴۔

یہ سب فاسب دین مرض ہو یعنی حالت مرض میں میت کے قرائی
وجہ سے س کا ثبوت ہو، تو تمام قرض و ادب کے قرضوں کی مقدار
و تناسب کے اعتبار سے بقیہ مالی میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

تر دین صحت و دین مرض و دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم کیا
جایگا، کیونکہ وہ یہ و قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہانی سے
زیادہ تھک کر نے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں
اس کے قرائی میں بھی یک طرح کی کمزوری مافی کی ہے۔

تر حالت مرض میں یہ دین کا تر ارے جس کے ثبوت کا علم
مشہدہ سے ہو مثلاً، وہ کسی سے مال کے عوض میں، اسب دین ہو جو
اس کی وصیت میں داخل ہو یا اس نے اس کو تر یا ہو تو دین،
دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائی کے بغیر معلوم ہے،
اس سے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

تر دین حقوق اللہ میں سے ہو مثلاً، مرد و نمار، راکہ، حج مرض،
نذر، کفارہ، و وصیت اس کی وصیت کر جائے تو بدوں کے قرض کی
انگی کے بعد بقیہ مال کے تہانی سے اس کی وصیت مانڈ کرمانہ مری
ہے، و تر جیر وصیت کے مریا تو، جب نہیں (۱)۔

مالک سے کہا ہے: تجیز و تکفین کے بعد میت کے قرض و ایسے
جا میں گئے جو اس کے دمر بدوں کے لئے ثابت ہیں، جو دین کا
کوئی ضامن ہو یا نہ ہو، و تر دین صحت کی مدت چری ہو چکی ہو یا دین
موجمل ہوں، کیونکہ دین موجمل کی مدت موت کے بعد چری ہو جاتی
ہے، پھر مدی تمتع کو، کیا جائے گا تر و جر و عتبہ کی رنی کرنے کے
بعد مر گیا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ و تر اس
میں کوئی کی گئی ہو، و دمرے کفارات جن میں می روئی ہو، مثلاً
قسم، روزه، ظہر، و قتل کا کفارہ، تر حالت صحت میں و ہو چکا ہو کہ ہو

اس کے دمر ہیں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے،
ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو اس سے کہ مالک کے یہاں
یہ طے ہے کہ اس مال اپنے دمر حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت
میں و ہو، اسے توکل مال سے نکالے جائیں، اس کی وصیت
کرے یا نہ کرے، لیکن اس کی وصیت کی، و دمر نہیں ہو، تو تہانی
مال سے نکالے جائیں، و جن کفارات کا کوہ بنا چکا ہے مالک کے
تر ایک و اس مال کی زکاة کی طرح ہے جس کی و سبکی کا وقت
آچکا ہو و دمر اس کی وصیت کر جائے، و اسی طرح جانوروں کی زکاة
جس کی و سبکی کا وقت آچکا ہو، و زکاة وصول کرنے والے نہ ہوں،
اور نہ اس عمر کا جانور طے جو زکاة میں واجب ہوتا ہے، اور اگر ایسا
جانور پایا جائے تو دمر اس قرض کی طرح ہے جس کا تحقق کی حق سے ہو،
لہذا اس کی و سبکی تجیز و تکفین سے قبل ہوگی (۲)۔

ثانی نے کہا: تجیز و تکفین کے بعد میت کے دمر میں و جب
دین کی و سبکی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا
بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے دمر
واجب حق ہے، و اللہ کے دین مثلاً زکاة، خیرہ، بندوں کے قرض پر
مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال ملاک ہو چکا ہو،
و تر مال باقی ہو تو اس سے حق راکہ بھی تحقق ہوگا، لہذا تجیز سے
قبل اس کی و سبکی ہوگی، جیسا کہ مالک سے کہا، و تر دین کا تحقق
کسی میں (معین میں) سے ہو تو اس کا و سبکی تجیز و تکفین پر مقدم ہوگا
جیسا کہ گذر چکا ہے (۳)۔

ثالث نے کہا ہے: تجیز و تکفین کے بعد رہن کا حق و یہ جائے گا،
پھر بھی تر مر تہاں کا کچھ قرض رو جائے تو دمرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۳۸ طبع دار الفکر۔

(۲) نہایہ المساجد ص ۶۸، و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المسارح ص ۵، و اس کے بعد کے صفحات طبع معصنہ النسخ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس مال میں ان کے برابر ہے، اور اگر اس کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دوسرے مال کے ساتھ ملا کر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا پھر ان سب کے بعد ان بیویوں کی دینی ہوگی جن کا تعلق عیال (مبین چیزیں) سے نہیں یعنی وہ قرض جو میت کے ذمہ میں واجب ہیں، قرض خواہوں کے حق کا تعلق پورے ترک سے ہوگا، اگرچہ دین پورے ترک پر حاوی نہ ہو، خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکوٰۃ کفارات، حج قرض یا بده کا ہو مثلاً قرض قیمت وراثت اور اگر وہ ترک سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور آدمی کا دین ترک سے پورا نہ ہو تو اپنے دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائیں گے جیسا کہ مفلس (دعویٰ الیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ بیویوں صرف اللہ کے ہوں یا صرف بدموں کے یا مختلف وصیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی ادائیگی سے بچ رہے مال کے تہائی سے چھٹی (غیر ارث) کے لئے وصیت ماخذ کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی ارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثت کی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت چھٹی کے لئے ہو تو تہائی سے زیادہ ہوئے کی نقل میں ہر ارث کی اجازت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہاء کا حرام ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؑ نے فرمایا: **حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے**، اور اس لئے کہ دین پر اس کی نہ مدت حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تہذیب و تمدن کا شرچہ پھر اس کی وصیتوں کا نفاذ ہوگا۔

۹- آیت کریمہ ”مَنْ بَعْدَ وَصِيهِ يُوْصِيْ بِهَا فَاَوْ دِيْنُ“ (۲) (بعد وصیت (کا لئے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا اسے قرض کے

بعد) میں وصیت کا کر دیں سے پہلے ہے تو اس کی وصیت یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ دینی بدموں و مفلسوں کی جاتی ہے، اس کی وصیت سے وراثت پر اس کا ٹکنا اور نافذ کرنا ثابت ہوتا ہے، اور ان وصیت سے اس میں کوئی نام کا منسوب پیدا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی ”سببی پر تبادلاً ہوتی ہے، لہذا وصیت کا کر پہلے کر کے اس کی ”سببی کی ترتیب دی گئی ہے، اور اس مال پر تصدیق کی گئی ہے کہ اس کی ”سببی بھی دین کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی کرنی چاہئے، اور اس وصیت سے بدموں کے درمیان ایسا تقاضا کیا ہے جو مسدودت کو تاتا ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تصدقات کی ہو، اور ترک سے مکمل وصیت کی، سببی نہ ہوسکتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی ”سببی آدمی پر فرض ہے، عمارت حیات اس کی ”سببی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ قرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- چھٹی اور دین کی ”ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے کی نہ کہ اصل مال سے، یہی مذاہب ربیعہ کا حکم ہے، البتہ خلیفہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس نے کہ چھٹیں اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، وصیت کی لاری نہ دریافت میں شرچہ ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، نیز یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال کل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثت و محروم ہو جائے گی، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا محض طور پر، انوں پر ہر ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) ادرت لقا فی شرح عمدة القاضی ۱۳۱۔

(۱) السراجیہ ص ۵۴۔

۱۱- خفیہ میں ہے شیخ الاسلام خواجہ زادہ نے کہا: اگر وصیت ضمن ہوتا ارث پر مقدم ہے، اور اگر علی الاطلاق ہو مثلاً تہائی یا چوتھائی مال کی وصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، چونکہ یہ وصیت پورے ترکہ میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس صورت میں موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) ورثہ کے ساتھ شریک ترکہ ہوگا ان پر مقدم نہ ہوگا، وارث کے حق کی طرح پورے ترکہ میں وصیت کے پھیلے ہوئے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اگر وصیت کے بعد مال راجع ہو جائے تو دونوں حقوق میں اضافہ ہوگا، اور اگر کم ہو تو فی دونوں میں ہوگی، یہاں تک کہ اگر وصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک مرقعہ ہو، پھر وہ مر جائے، تو موسیٰ کو وہ مرقعہ تہائی ملے گا، اور اس کے برعکس فعل میں ایک بڑا رکاتہائی ملے گا (۱)۔

تکفین، دین اور وصیت پوری کرنے کے بعد میت کا باقی ماندہ مال ان ورثاء میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان باری: "أطعموا الجوعاء المسکین" (جدا کوسدس) چھٹا حصہ (۱۰)، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً اولاد، پوتی، اور دوسرے تمام ورثاء جن کی وارثت اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) اسرار الہدیہ ص ۶۸، ۷۰، بشرح امیر ص ۱۸، ۱۹، جامعہ الرسالہ ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱

ایسا مردا ہیئت سے خارج ہوتا ہے۔

اورٹ کی تمیں شرائط ہیں:

ول: مورث کی موت کا ثبوت، یا اس کو مرہوں کے ساتھ لاحق کر دیا جائے، حکماً ہو مثلاً مفتقہ و (مُ شدد) کے مسئلہ میں اُتر تافضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، یا تقدیراً ہو جیسے کہ پیت کے بچے کے مسئلہ میں کہ اُس کی ماں (حامدہ عورت) کو مار بیٹا جائے یا اس کی بیوہ سے بچے ضائع ہو جائے تو اس کی بیوا پر مارنے والے پر ایک غزوہ (غلام یا باندی) کا وجوب ہوتا ہے۔

وہ: مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات کا ثبوت یہاں کو
تقدیرِ ربوب کے ساتھ لاحق رہا۔ مثلاً: حمل جو ماں کے پیٹ سے باہر
”نے“ کے بعد حتیٰ ویر تک مکمل طور پر زہر ہے کہ جس سے طام ہوگی
وہ مورث کی موت کے وقت موجود تھا اگرچہ طبع کی نقل میں ہو، اس
میں کچھ تفصیل ہے جو مصل کی مرث کے کیا ہیں آئے گی۔

سوم: ورثت کا تقاضا کرنے والی نسبت تعلق مثلاً: رہ: جیت
رشتہ: یہ ملا کا سلم، ورثت کی نوعیت کا قیمن مثلاً: ہوتہ (بیٹا ہوا)، اوتہ
(بپ ہوا)، مومتہ (مات ہوا)، حوتہ (بھائی ہوا)، عموتہ (چچا ہوا)،
اور اس طرح کا سلم جس میں میت اور ورثہ جمع ہیں (۱)۔

١٠٠

۱۴ - جب کافوی معنی : کسی شے ہے جس کے رمیہ ہری قیہ تک پہنچ جائے ، اور صلائی معنی : و دیق جس کے وجہ سے وجہ اور عدم سے وائی طور پر عدم لازم آئے ۔

اسبابِ ارث چار ہیں، ان میں تین ائمہ اربعہ کے یہاں اتفاق،
• رچوتھا مختلف فیہ ہے۔

مکملہ جلد میں ۵۸۳ طبع ہوئے۔ قریباً نصف ص ۷۲ طبع نکلتا، ایک باب ناقص
۱۸۰۷ء، طبع نکلتا۔

تین مشق حایہ اسباب: کماح، علاء و رتربت میں (حشیہ رتربت کورم سے تعبیر کرتے ہیں)، اور چوتھا جو مختلف فیہ ہے: وجہت سہام ہے، اور اس سبب کی بنیاد پر وراثت (اس لوگوں کے نزدیک جو اس کے کامل میں یعنی مالکۃ و ثنائیہ) بیت لہاں کو ملتی ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے (۱)۔

اسباب مذکور میں سے ہر سبب مستغنی بذاتِ ارث کا قاعدہ دیتا ہے (۲)۔

موانع رت:

۱۵- مائع جس کے وجہ سے عدم لازم ہے (۳)۔

اندر اورجہ کے یہاں اتفاق موافقہ ارٹھ تین ہیں: رقی (نہادی)،
قتل، اور اختلاف، جن میں سے ہر ایک مختلف فیہ ہیں:

۱۰۔ اختلافِ دارین، اور دورِ حکمی (ایسا قمر ارجس کے نتیجے میں
پیدا کرنے والا وراثت سے محروم ہو جائے)۔

مالکیہ کے یہاں ایک اور مانع بھی ہے اور وہ ہے: اس بات کا نہ معلوم ہونا کہ ارث کی موت مورث کی موت کے بعد ہوئی ہے، اور بعض شافعیہ کے یہاں روئیس کے درمیان لعن بھی مانع رث ہے، ان تمام موانع کا ذکر آگئے گا (۳)۔

رقق (نمای):

۱۶۔ رقی کمال باتفاق از اربعہ مافعہ ارث ہے، کیونکہ غایم کے ہاتھ

(۱) اطوب القافض مارۃ شرح المرحوم للامام علی مرتضیٰ طبع مسج۔

(۲) ابن علی بن ۲۸۶/۵ طبع مصر، الجہد ص ۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، الطب الفاضل ۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) اظہار القافضہ ۲۳۔

(۴) شرح المصنف، ص ۵۳.

میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے قاتل ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے
رشتہ داروں کا ورثہ بنا دیں تو طبیعت اس کے آقا کی ہوگی، جو بغیر کسی
سبب کے ایک جنسی کو ورثہ بنا ہوگا، یہی بلا جہاں باطل ہے (۱)۔

قتل:

۱۷- بائق مر بعد قتل جس کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا
ہے، بالغ عاقل قاتل کے لئے میراث سے مانع ہوتا ہے جب کہ قتل
براہ راست کیا گیا ہو (۲)۔

موجب قصاص قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں
اختلاف ہے، کسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ
قاتل بچہ یا پاگل ہو یا اس نے براہ راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل خطا
ہو، چنانچہ ائمہ محدثہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی
رہے یہ ہے کہ ظالمانہ عمد اور موجب قصاص قتل یہ ہے کہ مجرم اس
شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور مہصوم المدم (اس کے قتل کو حرام
وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے ہتھیار سے اس کی جان لینے کا قصد
کرے جس سے موت کا ناما مباح نہ رہتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب قصاص قتل عمد یہ ہے کہ ہتھیار کے
دور سے ہو یا کسی چیز سے جو ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں ہتھیار کے قائم
مقام ہے مثلاً، حصار، رگڑی، پتھر، اور حمیہ نے کہا ہے: قتل شہید عمدہ
قتل خطا بھی مانع میراث ہوتا ہے میں قتل شہید کی مثال یہ ہے کہ قاتل
مقتول پر عمدہ سے مراد ہے کہ جس سے ظاہر موت نہیں ہوتی،
اور یہ قتل پر تمام حمیہ کے، ایک عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے
و مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ص ۲۸۵ طبع اہل سن، القدر ص ۵۷
طبع اہل سن، الذوق الفقہ ص ۲۳
اسراجہ ص ۱۸۸، الذوق الفقہ ص ۲۸

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا اور وہ کسی
انسان کو لگ گیا یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پستیا جس
نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے زخم دیا جس پر وہ
شخص سوار تھا یا کوئی شخص جھپٹ سے کسی پر پر پستیا کی کے ماتھ سے
پتھر چھوٹ کر اس پر پڑ گیا اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور
عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، بل
کہ ایک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، مگر
قتل بائق ہو (۱)۔

اگر قتل سہا (الودیہ) ہو، برادر سے نہ ہو، مثلاً، دھرم کی
اماک میں نہ ہو، نہ لڑنے والا پتھر رکھنے والا یا قاتل بچہ یا پاگل ہو تو
ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں
ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصد ہو خود
براہ راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال مریت میں اپنی
میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، اگرچہ یہ قتل سے
سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے قصاص قائم ہو جاتا ہے، مثلاً، بوپ
نے اپنے بیٹے کو تیر مارا اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے کہ بچے، مجنون کا قتل عمد خطا
کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، بیت میں
سے نہیں، یہی ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ اگر انسان اپنے
مورث کو قصاص یا سہ یا اپنے غائب میں قتل کرے تو حنفیہ، مالکیہ اور
حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ص ۲۸۵، الذوق الفقہ ص ۲۸

(۲) اسراجہ ص ۱۸۸

(۳) حلیۃ الدعوی ص ۲۸۶

(۴) ساتھ مراجع

ثانیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے
گرچہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و تاجری
کے حکم سے کوڑے لگانے والا، اور کسی نے قتل کیا، اور قاتل
میراث سے محروم ہوگا اگرچہ بد قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل
اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصیبت سے یہ کام کا قصد کرے مثلاً اپ
بیٹے کو دب بٹھانے کے لئے مارے، یا طائف کے لئے زخم حاصل کرے،
اور انہوں نے کہا ہے: "مقتول کے لئے میراث ہمارا، تو یہ نصبت
ہوگی۔"

ترجمہ (جو ایک دوسرے کے وارث ہیں) "اپنے سے
گرجا میں، اور وہ نیچے پر ہوں، نیچے والا مر جائے، تو وہ میراث
کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے، اور اگر وہ مر جائے تو نیچے
والا اس کا وارث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔"

مسیح کا اپنے مذہب میں قتل و لہب سے محروم نہیں، اور بچہ پاگل
محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالمدب حقیقت میں
قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی ملاک میں کٹواں کھوتا اور اس کا
مورث اس میں گر کر مر جاتا تو اس پر اس کا کوئی مواخذہ نہیں تھا، جب
کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خود اپنی ملاک میں کرے یا دوسرے کی
ملاک میں، مواخذہ ہوتا ہے جیسا کہ تیر انداز، یہ قتل بغیر مقتول کے
محقق میں ہوتا، اور بالمدب والی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ
مثلاً کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی رمد سے نہیں،
ورکنہ میں کرے کے وقت خود لے والے کو قاتل قرار دینا ممکن
نہیں، کیونکہ ہوسنا ہے کہ اس وقت خود لے والا مر چکا ہو، اور جب وہ
حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے محرومی اور کفارہ) اس
سے متعلق نہ ہوں، اور بچہ پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہو جاتا ہے، اس لئے کہ محرومی قتل مسموم کی جزاء ہے، جب کہ بچہ، اور
پاگل کا فعل اس ملاک میں نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً ممنوعت و حرمت کے
ساتھ متصحب کیا جائے، کیونکہ شرعی کتاب کا اس کی طرف متوجہ ہونا
متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے محرومی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے
اعتبار سے ہے، اور بچہ پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں
ہوستا (۱)۔

ثانیہ کا استدلال حدیث سے ہے: "لجس للقتل من
العیراث شئی" (قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے)،
وہ اس کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے سے
میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس بنا پر یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل
کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس
صورت میں ہوگا جب اس کو عمدہ قتل کرے، بعد منعمت کا تقاضا یہ
ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے
ہوئے: "من استعجل بشیء قبل ان یرى عرقہ بحرمانہ" (جو عجل
کسی چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا محرومی ہے)۔
جلد باری صرف اس کو اپنے زمان کے اعتبار سے، و نظام کی اعتبار سے
ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا مدب کر کے سے ہے
یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا،
پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ
فتویٰ کسی شخص شمس کے بارے میں ہو، یا سے کہ اس کا فتویٰ الزمی
(لام کرنے والا) نہیں ہوتا، اس طرح رہی حدیث و نظر بد سے
قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے سے

گوشت لائے، اور اس میں ساپ نے منہ لگا دیا، پھر اس کو بیوی نے کھایا و مرغی۔

جس نے اپنے مورث کے خلاف کوئی ایسی ہی جس کے تباہی سے اس کو کوڑا لگایا گیا، وہ دوسرا تو مسئلہ کل نظر ہے، بین ان کے حلق کے ظاہر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی مالِ اِثَر ہے (۱)۔

خلاف دین:

۱۸- جمہور فقہاء نے اہل بیت میں سے ابو طالب، حضرت علی، محمد بن ثابت، وراثہ صحابہ کا قول یہ ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں، اگرچہ ترکہ کی تقسیم سے قبل مسلمان ہو جائے، یہ نکتہ مورث کی موت سے یہ اثبات مستحقین کے لئے واجب ہوگئی، تو یہ مسلمان اور کافر کے درمیان رپہ رشتہ داری کا ہونا نکات کا بلا ہوتا۔

نام احمد کی رائے ہے کہ اگر کافر ترکہ تقسیم ہوئے سے قبل مسلمان ہو جائے تو مسلمان کا وارث ہوگا، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: "میں اسلام علی شہی، فہو نہ" (۲) (جو صحیح کی پیچیدہ اسلام لائے وہ اس کے سے ہے) نیز اس لئے کہ "اِثَر بنائے میں اسلام کی ترغیب دینا ہے۔"

اسی طرح ان کی رائے یہ ہے کہ کافر اپنے آراء، مرد مسلمان نام کا وارث ہوگا (۳)۔

نیر جمہور فقہاء کے یہاں مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا۔

حضرات معاویہ بن جبیل، معاویہ بن یوسفیان، حسن، محمد بن الحسنیہ،

(۱) اللہ ص ۵۶، وراثہ کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "میں اسلام علی شہی و...." کی روایت بیہقی (۱۱۳/۸ طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ) اور سعید بن منصور (حدیث: ۱۸۹ طبع علی پر لیس، ہدوتہ) نے کی ہے۔

(۳) وراثہ لکھنؤ، ۱۸۱۳ء

محمد بن علی بن حسین اور مسروق کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔

از اربعہ کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یوارث اہل عدل منی" (۱) (مختلف ملت والے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے) نیز یہ حدیث ہے: "لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا)۔

مسلمان کافر کا وارث ہوگا، اس کے قائلین کی دلیل یہ حدیث ہے: "إسلام یعلو ولا یعلیٰ" (۳) (اسلام بلند ہوگا، اس پر کوئی چیز بلند نہ ہوگی)۔ "مسلمان کافر کا وارث ہوگا، یہ اسلام کی بندگی میں افضل ہے۔"

ماہرین اس حدیث کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ بذات خود اسلام بلند ہوگا، اس معنی میں کہ اگر ایک پہلے سے اسلام والا دست ہو، دوسرے پہلے سے نہ ہو تو اسلام ہی بالاتر ہوگا، وہی بلند ہوگا یہ یہ مراد ہے کہ حجت اور دلیل، یا قہر و غلبہ (یعنی انجام کار مسلمان کے لئے نصرت) کے اعتبار سے بلند ہے (۴)۔

مرید کا وارث ہوگا:

۱۹- باتفاق ائمہ مذہب مرید (اپنے ارادہ و اختیار سے اسلام چھوڑنے والا) ان لوگوں میں سے کسی کا وارث نہ ہوگا جن کو اس کے ساتھ

(۱) حدیث: لا یوارث "کی روایت سنن ابوداؤد (۸۵/۳) مع عون المبرور طبع دار صادر بیروت، سنن ابن ماجہ (حدیث: ۲۵۳ طبع بیسی لکھنؤ، وراثہ احمد (۲/۲۸، ۱۹۵۱ء) طبع لکھنؤ) میں روایت عبد اللہ بن عمرو کی گئی ہے۔

(۲) احمد بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) حدیث: "إسلام یعلو ولا یعلیٰ" کی روایت دارقطنی (۲۵۳/۳ طبع بیروت، المعانی مصر) بیہقی (۲۰۵/۶ طبع دائرۃ المعارف اسلامیہ) نے کی ہے۔ حنفیہ ابن جریر (فتح الباری (۲۲۰/۳ طبع بیروت) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۴) سرچشمہ ص ۵۷، ۵۸

وراثت کا کوئی سبب مرد بہ طور کھے ہوئے ہے، چاہے وہ مسلمان ہوں یا
اس دین کو ماننے والے جس دین کو اس نے اسلام تک نہ رکھے اختیار
کیا ہے، یہ سب کے مذہب کی تیسرے دین کو ماننے والے ہوں، اس
سے کہ اس کو اس نے دین پر باقی نہیں رکھا جائے گا جس کو اس نے
اختیار کیا ہے، اس سے کہ وہ مردہ کے حکم میں ہو گیا ہے، اسی طرح
مردہ عورت کسی کی وارث نہیں ہوتی، اس لئے کہ مردہ کے بارے میں
شرعی حکم اگر وہ مرد ہو تو یہ ہے کہ تو پہ کر کے دوبارہ اسلام لائے، یا پھر
اس کو قتل کر دیا جائے گا، نہ اپنے مذہب پر مصر ہے، اور اگر وہ عورت ہو
تو اس کو قید رکھا جائے گا تا جب کہ وہ بدلتے یا مرجائے، لہذا یہ سنت کا
قصد کوئی مقصد نہیں کہ وہ مسلمان یا غیر مسلم ہی کا وارث ہوگا۔

رہا یہ کہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہو تو مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور
حنابلہ کی مشہور روایت (جس کے بارے میں قاضی نے کہا ہے کہ
حنابلہ کا تصحیح مذہب یہی ہے) یہ ہے کہ مسلمان یا غیر مسلم (جس کے
دین کو اس نے اختیار کیا ہے) کوئی بھی مردہ کا وارث نہیں ہوگا، بلکہ
اس کا سارا مال، اگر وہ مرجائے یا حالت ارتد او میں قتل کر دیا جائے،
غنیمت اور بیت المال کا حق ہوگا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد سے دوسری روایت
یہ ہے کہ مردہ کے مسلمان ورثاء کو اس کی وراثت ملے گی، یہی حضرت
ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، ابن مسیب، جابر بن عبد الرحمن،
عمر بن عبد العزیز، صفی ثوری، اوزاعی، اور اس شیعہ کا قول ہے، اس
قول کی دلیل خلفائے راشدین میں حضرت ابو بکر، حضرت علی کا عمل
ہے، نیز اس لئے کہ اس کے ارتد اسے اس کا مال منتقل ہو جاتا ہے
لہذا اس کے مسلمان ورثاء تک منتقل ہو ضروری ہے، جیسا کہ موت
سے منتقل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (۱)۔

(۱) مشرح الکبیر ۸۶ ص ۸۱، لفظ الخلفاء ص ۲۲۸ اشع
۳۸/۸۳۰۹۶۹

امام ابو حنیفہ مردہ مرد اور مردہ عورت میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ
مردہ عورت کے مسلمان اقارب اس کے اور اس کے جملہ سوال کے
وارث ہوں گے، خواہ اس نے ان کو اسلام کی حالت میں کیا ہو، یہ
حالت ارتد اور۔

دوسرے مرد تو اس کے مسلمان ورثاء اس کے اس مال کے وارث
ہوں گے جو اس نے زمانہ اسلام میں کمایا ہے، لیکن بحالت ارتد اس
کے کمائے ہوئے مال کے وہ وارث نہ ہوں گے، بلکہ وہ مسلمانوں
کے لئے مال غنیمت ہوگا (۱)۔

لیکن اس کے مسلمان ورثاء میں سے کون لوگ اس کے وارث
ہوں گے؟ آیا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت موجود تھے، یا اس
کی موت کے وقت موجود تھے، یا اس کے ارتد او کے وقت
موجود تھے؟ یا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت
موجود تھے؟

اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں، حسن کی
روایت میں ہے کہ مردہ کا وارث وہ ہوگا جو اس کے ارتد او کے وقت
اس کا وارث رہا ہو، اور مردہ کی موت تک زندہ باقی رہے، یا وہ جو اس
کے بعد وارث ہونے کا اہل بنے وہ مردہ کا وارث نہ ہوگا، لہذا اگر اس
کا کوئی قرابت دار اس کے ارتد او کے بعد اسلام لائے، یا ارتد او کے
بعد قرابا بنے والے نطفہ سے اس کی کوئی اولاد ہو، تو اس روایت کے
مطابق دوسرے کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ توریث کا سبب یہاں ارتد او
ہے، لہذا جو ارتد او کے وقت موجود نہ ہوں گے اس لئے سبب استحقاق
تاکم نہیں ہوا، اور استحقاق موت کے درمیان مکمل ہوتا ہے لہذا وارث کا
جب تک مکمل ہونے تک باقی رہنا شرط ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ ارتد او کے

وقت وارث کے وجود کا شمار ہے، مرتہ کی موت سے قبل اس کی موت سے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ قریٹ کے حکم میں ارتد موت کی طرح ہے، اور مورث کی موت کے بعد اس کے ترک کی تقسیم سے پہلے جو وارث مر جائے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس کی جگہ اس کا وارث لے لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت یہ ہے: ”ربی صیح قول ہے کہ عتہر موت یا قتل کے وقت اس کے وارث ہونے کا ہے، جو ارتد ہو کے وقت موجود ہو یا ارتد ہو کے بعد وجود میں آیا، اس لئے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اس کے کمال سے قبل جو میں آنے والی تھی ارتد سبب کے وقت موجودگی کی طرح مانی جاتی ہے، جیسا کہ قبضہ سے قبل جمع میں پیدا ہونے والی زیادتی کہ اس کو ابتدا، عقد کے وقت موجودگی کی طرح مانا جاتا ہے، اور قبضہ کے ساتھ اس کو بھی عقد میں داخل سمجھا جاتا ہے، اس کے لئے ضمن میں سے حصہ ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حکم ہوگا۔“

امام محمد نے مرتہ کے دار الحرب میں چلے جانے کو اس کی موت کے درجہ میں مانا ہے، لہذا جب وہ چلا جائے تو اس کا ترک تقسیم نہ کیا جائے گا، اور امام ابو یوسف کے یہاں اعتبار اس بات کا ہے کہ کاغذی نے جس وقت اس کے دار الحرب میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اس وقت اس کا وارث ہو، اور اگر وہ مر جائے حقیقتاً یا حصاً، تو اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی جب کہ عدت میں ہو، یہ صاحبین نے رائے ہے، اس لئے کہ مرتہ اور اس کی بیوی کے درمیان نکاح اگرچہ ارتد کی وجہ سے اٹھ گیا، مگر وہ اپنی بیوی کی میراث سے بھاگنے والا ہے، اور بھاگنے والے کی بیوی اگر اس کی موت کے وقت عدت میں ہو تو اس کی وارث ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق بیوی اس کی

وارث ہوتی، اگرچہ اس کی موت کے وقت عدت کی مدت پوری ہو چکی ہو، اس لئے کہ قریٹ کا سبب عورت کے حق میں شوہر کے ارتد کے وقت موجود تھا، یہ تک اس روایت کی بنیاد پر رد کے آغاز کے وقت سبب کے قیام کا اعتبار ہے (۱)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دین:

۲۰- حنیفہ کا مذہب یہ ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کن رہیں میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ ان سب کا مذہب ایک ہے، لہذا یہودی نصرانی کا وارث ہوگا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا، مجوسی اور ہت پرست نصرانی اور یہودی کے وارث ہوں گے، اور ان دونوں کے وارث مجوسی، ہت پرست ہوں گے۔

شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ ان کا مذہب الگ الگ ہے، لہذا مختلف مذاہب کے لئے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، یہودی نصرانی کا، یا نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کا قول رائج یہ ہے، اور یہ قول امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ کفر کے تین مذاہب ہیں: نصرانیت ایک مذہب ہے، اور یہودیت ایک مذہب ہے، اور ان دونوں کے ماسوا ایک مذہب ہے، یہی کاغذی، شریع، عجم، عمر بن عبد العزیز، ضحاک، حکم، شریک، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح، اور ربیع رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کے یہاں ایک روایت یہ بھی ہے، اور اس کو بھی رائج کہا گیا ہے اور یہی مدونہ کاغذی ہے کہ یہود، مساری کا ایک مذہب ہے اور ان دونوں کے ماسوا مختلف مذاہب ہیں، مالکیہ نے بعض

(۱) المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵ طبع دوم دار المعرفۃ لکھنؤ۔

(۲) المستدرج شرح ص ۶۰۔

تباہوں میں کھا ہے کہ مذہب میں مشہور رہی ہے۔

ابن ابی ملیح کا مذہب یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے، مجوس اس کا وارث نہ ہوگا اور نہ یہود و نصاریٰ مجوس کے دشمن ہوں گے۔

جو لوگ کفر کے درمیان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہونے کے قابل نہیں بنی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یوارث اهل معتبہ شتی" (۱)۔ (وہ مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ اور یہ لوگ مختلف مذہب والے ہیں، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى" (۲) (اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ)، اس میں نصاریٰ کا عطف "الَّذِينَ هَادُوا" (یہودیوں کے بیان) پر ہے، اور عطف معطوف و معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کو چاہتا ہے، "فرمان باری ہے: "وَلِي نَرَصِي عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مَلَنِهْمَ" (۳) (اور آپ سے ہرگز راضی نہ ہوں گے یہود اور نصاریٰ جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے پیرو نہ ہو جائیں)۔ اور یہود اسی وقت راضی ہونگے جب ان کے ساتھ یہودیت کی اتباع کی جائے اور نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یقین میں سے ہر ایک کا الگ مذہب ہے، نیز اس لئے کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت اور انجیل کا اقرار کرتے ہیں، جب کہ یہودی اس کے منکر ہیں۔

ابن ابی لیلیٰ کا استدلال یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ، عجمی تو حید پر متفق ہیں، ہاں اس سلسلہ میں ان کے نظریات الگ الگ ہیں، اور وہ حضرت موسیٰ کی نبوت و قرآن کے اقرار پر متفق ہیں، یہ خلاف

مجوس کے کہ وہ نبی حید کو مانتے ہیں نہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور نہ کسی آسمانی کتاب کا اقرار کرتے ہیں سب کہ یہود، نصاریٰ اس پر اس سے اتفاق نہیں کرتے۔ لہذا وہ مذہب والے ہو گئے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان کا حال ہونا ہے کہ یہود، نصاریٰ کا حکم اس میں یکساں ہے۔ ان کا یہ مسلمانوں کے لئے حال ہے، یہ ضد مجوس کے کہ ان کا یہ حال نہیں ہے۔

حسبہ اور اس کے مقلدین کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین ہمیں بنائے ہیں: حق اور باطل، فرمان باری ہے: "لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ" (۱) (تم کو تمہارا دین ملے گا اور مجھے میرا دین)۔ اور لوگوں کو دو فرقوں میں تقسیم کیا، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَيَرْبِقَ فِي الْحَبْطَةِ وَفَرِيقَ فِي الشَّعْبِ" (۲) (ایک گروہ جنت میں (داخل) اور ایک گروہ دوزخ میں)۔ جنت کا فرقہ مسلمان ہی ہیں اور جہنم کا فرقہ سارے کفار ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے مدعی دو بنائے ہیں، فرمان باری ہے: "هَٰذَانِ حَصْنَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِنَّ" (۳) (یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں اختلاف کیا)۔ اور مراد مسلمانوں کے بالقابل تمام کفار ہیں، حالانکہ کفر کے مذہب آپس میں الگ الگ ہیں لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ ایک مذہب والے ہیں، اس لئے کہ مسلمان محمد ﷺ کی رسالت و قرآن کا اقرار کرتے ہیں، اور سارے کفار ان سب کے منکر ہیں، اور انکاری کی بنیاد پر وہ کافر قرار پاتے ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے بالقابل شرک کی بنا پر ایک ہی مذہب والے ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے: "لا یوارث اهل مبین" (وہ مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ حضور ﷺ نے دونوں

(۱) سورہ کافرون ۶۸۔

(۲) سورہ شعور ۸۷۔

(۳) سورہ فتح ۱۷۰۔

(۱) یہ حدیث فقرہ ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۶۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۰۶۔

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: ”لا یوث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم“ (۱) (نہ مسلمان کافر کا، اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، کیونکہ عمومی صفت جو کفر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ تو ریث کے حق میں وہ سب ایک مذہب والے ہیں (۲)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف ”مذہب“ مراد لیتے ہیں، وہ انہوں نے ”مذہب“ کی تشریح: ”نوع“ اور ”باد“ اور ”سلطان“ کے الگ الگ ہوئے سے کی ہے مثلاً، ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) اور مذہب ہے، اور دوسرا ترکی میں ہو تو اس کے لئے دوسرا دار اور مذہب ہے، دونوں پر ایک دوسرے کی جان کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ایک دوسرے کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ تباہی اس لیے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے علاقے، ممالک اور شہریت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے علاقے سب کے سب یک ہی، وہ ملک ہیں کیونکہ فرماں باری ہے ”انما المؤمنون اخوة“ (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: ”المسلم اخو المسلم“ (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: ”لا یوث المسلم...“ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱۴/۵۰۱ طبع المبارکی طبع المکتبہ المسیحیہ مصر ۱۳۳۳ھ طبع النجفی)۔

(۲) اہل سنی و شیعہ و سنی و اہل کے بعد کے صفحات طبع السیاسة، حدیث کی تخریج فقہاء سنیہ ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵/۳۸۹۔

(۴) سورہ محمدتہ ۱۰۔

(۵) حدیث: ”المسلم اخو المسلم“ کی روایت بخاری (۵/۵۰۱) مع فتح البری طبع المکتبہ (اور مسلم (۱۴/۵۰۱) طبع النجفی) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ ہر مسلمان کی (آپس) ولایت اسلام ہی کے ہے، اور ان کی بنیاد پر اور ان کی وحدت سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار صما، اختلاف دارین کا ہے حقیقتاً نہیں، بلکہ اگر مسلمان، اگر لڑب میں مر جائے تو، رالاسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان انکارب اس کے وارث ہوں گے اگرچہ حقیقتاً اختلاف دارین ہے، اس لئے کہ دار لڑب کا مسلمان حکم، رالاسلام کا ہے کیونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے دار لڑب میں مان لے کر گیا ہے۔ پھر دودار الاسلام میں واپس آجائے گا، لہذا اختلاف دارین پایا، اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے معارض نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع، رث نہیں، یہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں یکتوں ہے، لہذا انہیں مسلم اپنے غیر مسلم بہت، رکاء رث ہوگا، خواہ ان کے ملک شہریت الگ الگ ہوں، کیونکہ میراث کے سبب وراثت کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور یہی شافعی مذہب میں رائج اور بعض حنابلہ کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع وارث ہے، انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی اُفس محبت نہیں پایا جاتا، کیونکہ ان کا ملک ملک الگ ہے، اور وہ ملاقات و تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذاہب میں کچھ ”موانع“ ہیں مثلاً، لعان، رزنا، بیس یہ دونوں موانع مردم شہرت نسب اور لعان کی وجہ سے رزحیت ختم ہونے

(۱) حاشیہ الفتاوی علی السراجیہ ص ۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) المشرح الکبیر ص ۸۶۳ کتاب النکاح ص ۳، نہایہ الکناج ص ۳۷۱۔
(۳) حاشیہ الفتاوی علی السراجیہ ص ۹۷ نہایہ الکناج ص ۳۷۱، کتاب النکاح ص ۳۷۱۔

کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳- امام شافعی کے یہاں اِراث کے موافق میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے۔ دور حکمی یہ ہے کہ وارث بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وارث کے وجود کا اقرار کرے جو وارث ہونے کی صورت میں اس کو بالکل خرم کر دے، مثلاً ملوثی بھائی (جس کا اقرار صحیح ہو) میت کے سے بیٹے کا اقرار کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنائے)۔ مرد شخص ایسا ہو (جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، مگر وہ شخص جس کے لئے اقرار کیا گیا، اِراث نہ ہوگا، اس سے کہ اس کو وارث بنانا میں دور حکمی لازم آئے گا، اگر بیٹے کو وارث بنادیا جائے تو بھائی کو محبوب کرے گا، پھر بھائی وارث نہ ہوگا، لہذا بھائی کا یہ اقرار درست نہیں، اگر جب اس کا اقرار درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، اگر جب نسب ثابت نہیں ہوا تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہے، اور جس چیز کے اثبات کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بدست ہو کوئی جو نہیں ہوسکتا، دور حکمی صرف اس فعل میں ہوگا جب اقرار کرے والا پورے مال کو پانے والا ہو، اور ایسے وارث کا اقرار کرے جو اس کو وراثت سے بالکل خرم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً گرمیت کے بیٹے ایک دور سے بیٹے کا اقرار کریں، یہ بھائی دور سے بھائی کا اقرار کریں، یا چچا ایک دوسرے چچا کا اقرار کریں تو اس تمام صورتوں میں مقر یہ (جس کا اقرار کیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی فرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

۱۰ بیٹے ہوں جو دونوں پورے مال کو پانے والے ہیں، اور اس میں سے ایک تیسرے بیٹے کا اقرار کرے اور دوسرا بیٹا اس کا منکر ہو، تو تیسرے بیٹے جس کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب بلا جہات ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وراثت بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر یہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) کے ساتھ اقرار کرنے والا ثابت ہوگا، یہی امام شافعی کے دو قول میں سے اخیر قول ہے۔ اور امام علیؑ احمد ابو حنیفہؒ ورمالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے اقرار کی بنا پر بطور موافقہ ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ باطنی و ظاہری کی صورت پر شریک نہیں ہوگا، ”ر“ فقیر“ یہ ہے کہ اس کے ماتھ میں جو کچھ ہے اس کے تہائی میں شریک ہوگا، ثانیہ کے یہاں صحیح یہی ہے، اور یہی ثالثہ، ثالثہ کا مذہب ہے کیونکہ اس نے اس کے انصاف کا مطالبہ کیا ہے، اور دوسرا قول (جو صحیح کے بالمتعلق ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ماتھ میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے اقرار کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات ہو، اور یہی ہو، یہی امام ابو حنیفہ کا قول، اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴- مستحقین ترکہ:

۱- احباب فرج۔

۲- مصبات مہیہ، پھر مصبات مہیہ (حنفیہ کے نزدیک) ترتیب تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳- رالی مہیہ سے استحقاق، لے، کن لوگوں پر رہے گا، اگر کن

(۱) المحیط بشرحی مع حاشیہ لکھنوی ص ۲۶۱، فتح اللہ ”شرح الاوصاف“ ص ۴۰، طبع کلکتہ، احباب الفضل، ۱۳۸۸ھ

لوگوں پر نہیں ہوگا۔ نیز رحیم پروردگار کے بارے میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذی الارحام: ذی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا اقرار کیا گیا ہو کچھ اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے سے تہائی سے زائد کی ہیت کی بی بی ہے۔

۸۔ بیت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر متعین ہیں وہ چوتیس: نصف، ربع (چوتھائی)، ثمن (تھوڑا)، ثلث (تہائی)، ثلث (تہائی)، وریس (چھٹا)۔

۱۔ نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بی بی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَنَاصِبًا وَحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۴) (اور اگر ایک بی بی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے)۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۳) (اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو)۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ

وَلَدٌ وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربع: اس کا ذکر بیسوں پر ہے: شوہر اس کی میراث میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ لَكُمْ الزَّيْعُ" (۲) (اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے زیع کے ترکہ کی چوتھائی ہے)۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الزَّيْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ" (۳) (اور ان بیویوں کے سے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: ثمن: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے بچہ نہ ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا)۔ چہارم: ثلثان: اس کا ذکر لڑکیوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو اس کے لئے تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ثلث: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلِأَنَّهُ الثُّلُثُ" (۶) (تو اس کی ماں کا ہے تہائی)۔ اور اہل دام (ماں شریک بھائی بہن) کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورہ نساء ۷۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۲۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

(۴) سورہ نساء ۱۲۔

(۵) سورہ نساء ۱۱۔

(۶) سورہ نساء ۱۱۔

(۷) سورہ نساء ۱۲۔

() شرح المسرور علیہ رحمۃ اللہ شرح المسرور علیہ رحمۃ اللہ

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، یہ بلکہ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔
کبھی کبھی وراثت میں "فرض" اور "تھیب" دونوں سبب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فرض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی یہ وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۲۷- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف "فرض" کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور وہ بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرض اور تھیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں اور وہ بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت میں فرض کی وجہ سے، پھر تھیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تھیب کے طور پر وارث بتایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے سے کچھ باقی نہیں رہتا، لہذا ضروری ہے کہ وہ فرض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے سے چھ حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تھیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

نہ ہو تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

ششم: حد: اللہ تعالیٰ نے اس کا دو تہین حصوں پر فرمایا ہے: "وَلَا يُوْنَهُ لَكَ وَلَاحِدٍ مِّمَّهَا السُّلْسُ" (۱) اور سورۃ کے والدین یعنی اس دونوں میں سے ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ" (۲) یعنی رزمورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ و فرمایا: "وَإِنْ كَانَ وَجُلٌ يُؤْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِلْكَائِ وَاحِدٌ مِّمَّهَا السُّدُسُ" (۳) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اوصوں ہوں نہ فرزند اور اس کے یک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

صحیحہ فرض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- ساقیہ فرض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں جن میں چار مرد، اور تین عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں: باپ، جد (۱۰) اور اس سے نیچے، ماں شریک بھائی اور شہر۔

عورتیں یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگرچہ بیٹے کی ہو)، جتنی بہن، باپ شریک بہن، ماں شریک بہن، جدہ صحیحہ، اور جدہ صحیحہ دو جدہ ہے، جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں سچ میں کوئی جد قاسد نہ ہو، اور جد قاسد وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے حصہ سے ہو۔

میں بیوی کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کی

(۱) سورۃ کافہ

(۲) سورۃ نسا کافہ

(۳) سورۃ کافہ

و رث نہ ہو، لہذا باپ سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القروض کو دینے کے بعد باقی ماندہ لے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْحُ مِمَّا قَرَّبَ بَنُوْكَانَ لَهُ وَنَدَّ اِنْ نَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَرَّثَ اَبُوْهُ فَلَا فَلَاحَ الْاُثْلُثْ، فَاِنْ كُنْ لَهُ اَحْوَةٌ فَلَا فَلَاحَ اِلَّا لِمَا مَرَّثَ“ (۱) اور مورث کے والدین یعنی ب دونوں میں ہر ایک کے لئے اس (مال) کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو اور مورث کے کوئی والد نہ ہو، ورنہ اس کے والدین ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے بین ارمورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے۔

حیثیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر نہ دونوں کے ساتھ میت کی اولاد ہو، مذکور ہو یا مورث، یا نہ میں چھٹا حصہ لے لے گا، یا تو ماں باپ کے حصہ کے بعد باقی ماندہ ہی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریب عصبہ ہے، اور وہی القربی کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”اَلْحَقُّوْا الصَّوْرَ اَصْحٰبُهَا لِمَا بَقِيَ فَلَاوَلٰی دَجَلَ ذٰکَرٌ“ (۲) (ذوی القروض) یعنی حصے والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ ہے ترکہ پر ہے وہ قریب کے مرد کا ہے۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث، چھٹا حصہ ہے یا باپ کی پہلی حالت ہے۔

حیثیت کی اولاد کی بوی پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں ہو اس کو عصبہ بنا لے تو بیٹی یا پوتی کا حصہ دے کر باقی مال باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ حیثیت کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

حیثیت کی طی الاطلاق کوئی اولاد نہ ہو فقہ اس کے والدین اس کے وارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (بہتانی) باپ کو تھیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے اس سے کہ حیثیت میں بھائیوں کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ ”ثبت“ اور بھائیوں کی موجودگی میں ”مدس“ مذکور ہے، بھائیوں کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مصعب یہ ہو کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی ماندہ کا وارث باپ ہوگا، کیونکہ مصعبت کی مثال یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء امام ابی حنیفہ کے درمیان تقاضی میں (۱)۔

ماں کی میراث:

۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ ”مدس“ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر، رث ہو، یا میت کے ہی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْحُ مِمَّا قَرَّبَ بَنُوْكَانَ لَهُ وَلَدٌ“ (۲) (۱) اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو۔

لفظ ”مدس“ مذکور مورث دونوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علی اسرارہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورۃ نساء ۱۱۔

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) حدیث مذکور پہلی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۲)۔

ساتھ تخصیص کا قرینہ نہیں، جیسا کہ وہ ایک اور جگہ بھی شامل ہے، اور ولد کے حکم میں ہی ولد ابن (بیٹے کی اولاد) ہے، اور نیچے تک، چونکہ لفظ ”ولد“ اس کو شامل ہے، اور اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کو وراثت بنانے کے معاملہ میں بیٹے کی ”اولاد“ جیسی ”اولاد“ کے درجہ میں ہوتی ہے، اور ”خوة“ (بھائیوں) سے مراد ”اولاد“ سے زیادہ یعنی یا بہن ہیں، چاہے کی جست کے ہوں یعنی والدین کی طرف سے (حقیقی) ہوں یا دپ شریک یا ماں شریک ہوں اور چہ محبوب یعنی میراث سے خروم ہوں اس لئے کہ ماں باری ہے:

”فان كان له حوۃ فلا منه الميراث“ (۱) (یعنی اگر وراثت کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے) اور لفظ ”خوة“ کے تحت بھی ”تے میں“، ”یونکہ“ ”خوة“ میں سب شریک ہیں، یہی تصریح ہے، اور مہرثہ ماہاند سب ہے، ابن عباس کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک وہ نہیں بلکہ تین بہن، ماں کو محبوب کرتے ہیں، لہذا اگر وہ بھائی بہن ہوں تو ان کے نزدیک ماں کو تین ملے گا، کیونکہ بہت میں مراعت ہے کہ ماں کو ٹکٹ سے محبوب کر کے سدس کی طرف کرنے والے ”اخوة“ ہیں، اور لفظ ”اخوة“ جمع ہے جس کا اطلاق تین یا اس سے زیادہ پر ہوتا ہے، نہیں ہوتا۔

صہور کی دلیل حسب دلیل ہے:

۱۔ میراث میں ۱۰ جمع کا حکم یکساں ہے کیونکہ ۱۰ بیٹیاں بیٹیں (دو تہائی) کی وراثت ہوتی ہیں جیسا کہ اگر دو جمع کی صورت میں ہوں تو ہوتا ہے، اور وہ بیٹیں بیٹوں کی وراثت ہوتی ہیں جیسا کہ بیٹیں وراثت ہوتی ہیں، لہذا جب (حرم کر لے) میں اخوة میں سے دو جمع کی طرح ہوں گے۔

دوم: یہ کہ جمع کا اطلاق دو پر ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے:

”وَهَلْ أَتَاكَ بِأُ الْحَصَمِ دَسُورُوا الْمُخْرَابِ، اذْ دَحُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَرَّغَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خُصَمَاءُ بَغِي بَغْصًا عَلَى بَغْصٍ“ (۱) (بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر پہنچی ہے جب وہ دیوار پچاند کر حجرہ میں داؤد کے پاس آگئے اور وہ اس سے گھبرا گئے تھے وہ لوگ بولے آپ اریس نہیں ہم وہ اہل مقدمہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہے)۔ آیت میں بار بار جمع کی ضمیر مشی (۱۰) یعنی اہل خصماں کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اسی طرح ۱۰ کی تعبیر جمع کے لفظ سے دلیل کے فرمان باری میں کی گئی ہے: ”اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا“ (۲) (۱۰) (۱۰) (یونہی) اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو تمہارے دل (اسی طرف) مائل ہو رہے ہیں)۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا: ”بھائی ماں کو چھٹے حصہ کی طرف کیوں لے جاتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ“ (۳) آپ کی قوم کی زبان میں ”اخوان“ (دو، بھائی) ”اخوة“ (جمع) نہیں ہیں، تو حضرت عثمان نے فرمایا: کیا میں کسی ایسے معاملہ کو توڑ سکتا ہوں جو مجھ سے پہلے سے موجود ہے، اور جس کا لوگوں میں توارث چلا آ رہا ہے اور جو تمام شہر میں جاری ہے؟ (۴) اور حضرت معاہد بن جبل، نیز حسن بصری سے مروی ہے کہ ماں صرف عورتوں کی وجہ سے محبوب نہیں ہوتی، لہذا جب تک بھائی یا عورتوں کے ساتھ مرد (بھائی) نہ ہوں، ماں، ٹکٹ سے سدس کی طرف محبوب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ“ میں لفظ ”اخوة“ جمع دکور (مرد) ہے، لہذا اس میں تنہا عورتیں داخل نہیں ہوں گی، جب کہ مخالفین نے کہا: لفظ ”خوة“ تنہا بیٹوں کو بھی

(۱) سورہ صافات ۲۲، ۲۱۔

(۲) سورہ حجر ۲۔

(۳) حاشیہ الفتاویٰ ص ۱۲۸، فقہ ص ۸۳۔

تقلید شامل ہے۔

جدد صحیح کے حالات:

الف۔ بھائیوں کی عدم موجودگی میں:

۲۹۔ جدد صحیح: جس کی نسبت میت کی طرف گزرنے میں مان کا دخل نہ ہو مثلاً باپ کا باپ (۱۰۰) اور پاپا (۱۰۰) چاہے وہ پکی پشت کا ہو، جدد صحیح اصحاب فرزند اور مصبات دونوں میں سے ہے، وہ باپ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے۔ لہذا باپ کی موجودگی میں وہ وارث نہ ہوگا۔ اور اگر باپ مر جائے تو وہ اس کی جگہ پر جائے گا، وہ باپ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوگا اور اس کے حق میں بھی باپ کے ہی سابقہ تینوں حالات ہوں گے یعنی "لا ہر" کی موجودگی میں فرض کے طور پر مدس، میت کی "لا" مورث کی مرہونگی کی صورت میں تھیب کے ساتھ فرض امر کی بھی "ارث" "لا" کی عدم مرہونگی کی صورت میں صرف تھیب جس کی مرہ سے وہ پورے ترک یا باقی ماند و ترک کو لے گا (۱)۔

ان حالات میں جدد صحیح کے وارث ہونے کی دلیل بھی وہی ہے جو باپ کو وارث بنانے کی ہے، وہ میراث کے باب میں باپ ہے اور کچھ دوسرے احکام میں بھی، اور اللہ تعالیٰ نے جدد کو بکے زمان باری ہے: "کَمَا أَخْرَجَ آهْوُكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ" (۲) (جیسا کہ اس نے نکال دیا تمہارے ماں باپ کو بہشت سے) (ہوین سے مراد: "موجود" ہیں، نیز حضرت یوسف کی ربانی فرمان باری ہے: "وَاتَّبَعَتْ مَلْءَہُ اَبْنٰی اِبْرٰہِیْمَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ" (۳) (۱) ریکڑ میں نے دین اپنے باپ (ادوں کا، ابراہیم، اسحاق، یعقوب کا)۔

حدیث میں اس کی مثال یہ فرمان نبوی ہے: "ارموا بیی اسماعیل فان اباکم کان رامیا" (۴) (۱) میل کے بچو!

(۱) طہیہ الفتاری علی اسرائیل ص ۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورۃ اعراف ص ۲۷۔

(۳) سورۃ یوسف ص ۳۸۔

(۴) حدیث ۳۴۷۰۱ مویٰ بی اسماعیل کی روایت بخاری (۱/۲۶) صحیح ابن کثیر

حالت دوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض پورے ترک کا تہائی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی "لا" میں وارث، یا چند بھائی نہ ہوں، اور وراثت میں زمین میں سے کوئی بھی نہ ہو، اور اس کے ساتھ صرف باپ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا یُؤْتِہُ لِحْکَلٍ وَاحِدٍ مِّنْہُمَا السُّلْمُ مِمَّا تَرَکَ اِنْ کَانَ لَہُ وَلَدٌ لِانْ لَّہُ یُکُنْ لَّہُ وَلَدٌ، وَوَرَثَہُ اَبُوہُ فَلَا تَہُ الثَّلَاثُ" (۱) (اور مورث کے والدین یعنی اس دونوں میں سے ایک کے سے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑے یا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی "لا" ہو، اور مورث کے کوئی "لا" نہ ہو، اور اس کے والدین ہی وارث ہوں تو اس کی مان کا ایک تہائی ہے)۔

حالت سوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض زمین میں سے موجود کا حصہ، یہ ہے جدد باقی ماند و ترک کا ثلث ہوگا، پورے ترک کا ثلث نہیں ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مرنے والا ماں، باپ، اور زمین میں کسی ایک کو چھوڑے اور جمع کی تعدد میں بھائی نہ ہوں۔

اس تیسری حالت کی دونوں صورتوں میں سے ہر ایک کو "مسئلہ عمریہ" کہتے ہیں، کیونکہ حضرت عمرؓ نے ہی ان کے متعلق یہ فیصلہ فرمایا تھا۔

اس کو مسئلہ "غرویہ" (شہرے پانت) بھی کہتے ہیں، کیونکہ اس کی شہرے تھی (۲)۔

اس کو غرویہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) سورۃ نساء ص ۱۱۔

(۲) الفقہ ص ۸۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، اسرائیل ص ۱۲۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری۔

تیر اندازی کرو، تمہارے باپ اسماعیل تیرا ادا کرتے۔

یہ احکام اس صورت کے ہیں، جب دادا کے ساتھ میت کے بھائی نہ ہوں۔

ب۔ بھائیوں کے ساتھ دادا:

۳۰۔ باقیات بقا، دادا کے ساتھ ماں شریک بھائی یا بہن وارث نہیں ہوتے البتہ حقیقی، صرف باپ شریک بھائی (جب دادا کے ساتھ جمع ہوں تو ان کے بارے میں اثر نکلاؤ اور صاحبوں کی رائے یہ ہے کہ دادا کے ساتھ حقیقی، ورنہ شریک بھائی وارث ہوں گے۔

ورنہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دادا، باپ کا حکم لے لے گا، البتہ بھائیوں کو محبوب (محرّم) کرے گا، یعنی رائے ابن تیمیہ کی، مرنے، اور پوتہ (شافعیہ میں سے) کی ہے، امام ابو حنیفہ نے ۱۰۰ کو باپ کی جگہ رکھنے سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں: ۱۔ ن کا در (نثر در ۳۲ میں) ۲۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ ۱۰۰ باپ ہے، البتہ باپ کی عدم موجودگی میں اس کے تمام مقام، نوکا، بھائیوں کو محبوب کر دے گا، جیسا کہ باپ بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے قرآن وحدیث میں دو کو باپ کہا گیا ہے، وہ بہت سے احکام میں باپ کا حکم لیتا ہے، اس لئے بھائیوں کو محبوب کرے میں بھی ۱۰۰ باپ کے درجہ میں ہوگا، اور اس لئے کہ حد مباشر (خو، پوتا، ۱۰۰) میت کے اعتبار سے سلسلہ نسب میں سب سے اہل ہے، "ابن ابن مباشر (خو، پوتا) پوتا (سلسلہ نسب میں سب سے نیچے ہوتا ہے، "ابن ابن سب سے ایک میت کے ساتھ صرف ایک واسطہ درجہ سے وابستہ ہے۔ اور باقیات بقا، بن بن (پوتا) میت کے بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے، تو

ضروری ہے کہ دادا کی بھی یہی حیثیت ہو۔

اسی طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "الْحَقُّوْا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى رَجُلٌ ذَكَرُ" (ذوی الفرائض (بیمے والوں) کو ان کے مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال اس کا حصہ دے نہ رہے، وہ قریب کے مرد وارث (عصبہ) کا ہے۔ اور بھائی کے مقابلہ میں ۱۰۰ میت سے زیادہ قریب ہے، یہ تکہ اس کا "ولایت" "زیت" کا رشتہ ہے، جیسا کہ باپ کا ہے، ۱۰۰ باپ کے علاوہ کوئی بھی دادا کو وراثت سے محبوب نہیں کرتا، بخلاف بھائی اور بہنوں کے کہ ان کو تین اشخاص یعنی باپ، بیٹا، ورنہ محبوب کرتے ہیں۔ باپ، بیٹا، پوتا، ۱۰۰ باپ کی طرح فرض (مقررہ حصے) دے، تھیب (عصبہ ہونے) کی جیسا کہ وارث ہوتا ہے، جب کہ بھائی اس میں سے کسی ایک وجہ سے ہی وارث ہوتے ہیں۔

۱۰۰ کے ساتھ بھائیوں کے وارث ہونے کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

۱۔ حقیقی یا باپ شریک بھائیوں کی وراثت قرآن سے ثابت ہے، فرمان باری ہے: "وَأَنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَىٰ" (۲) (اور اگر وراثت چند بھائی بہن مرد عورت ہوں، تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ ۲۔ کوئی ایسی نص نہیں جو ان کو وراثت سے روک دے اور نہ روکنے پر کوئی دلیل ہے۔

۳۔ یہ کہ دادا اور بھائی میت سے قرب کے درجہ میں برابر ہیں، یہ تکہ دادا اور بھائی میت کے ساتھ ایک ہی واسطہ درجہ کے ساتھ وابستہ ہیں، دونوں ہی باپ کے واسطہ سے اس سے متعلق

(۱) یہ حدیث فقہ غمر کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۷۶۔

ہیں۔ داد، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھو (بیٹا ہوئے) کا رشتہ، بھو (باپ ہوئے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: وہ حالت میں باپ کے تمام مقام نہیں بلکہ اس کے بعض مقام باپ سے مختلف ہیں مثلاً وہ کہ مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلم نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ داد کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ داد کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ، داد کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو بشرطیکہ باقی مال سدا (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ داد کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ جد کے حصہ کو سدا سے کم نہ کر دے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتیوں میں سے کوئی نہ ہو، لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سدا سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ اپنے کے بعد سدا سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو داد کو سدا ملے گا، حضرت علیؑ سے مہری روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے یکسے کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ داد کا حصہ، ترک کے تہائی سے کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ بی بی یا پر ہو، کیونکہ وہ داد کو بھی بیٹیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک، داد بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنادیتا ہے، خواہ وہ صرف مرد، یا مرد و عورت دونوں، یا

صرف عورتیں۔

اور اگر داد حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) ورنہ باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹکٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور ثانیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القربیٰ میں سے کوئی ہو تو اس میں سور میں جو بہتر ہو، وہی اس کے لئے ہوگا، مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

ثالثہ: وہ کہ فقہین کے مذہب کی، ابن قتیبہ نے ایک مثال دی ہے وہ یہ کہ اگر داد کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو داد کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹکٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹکٹ میں داد کا حصہ زیادہ ہوتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائے تو ٹکٹ داد کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹکٹ اس کو دے دو، چاہے دو بھائی، لیکن ایک باپ کے ہوں یا دو باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر داد کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والی ہوں، جو ان کو عصبہ بناتا ہے تو داد کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے ورنہ کے ساتھ موجود ذوی القربیٰ کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے، باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹکٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹکٹ، یا جائے گا۔

ابن ابی لیل یہ ہے کہ اگر میراث میں صرف بی بی یا عورتوں کے

ساتھ وہ حصہ شمش سے کم نہیں ہوتا جب وہ ۱۱ اور بھی یوں کوچھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اس لئے کزن (اولاد) کے رشتہ کا تعلق بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔
 اور جب اولاد وہ حصہ کو شمش سے کم نہیں کرتی تو بھی یوں کے ساتھ اس کا حصہ ہر جہہ اولی شمش ہوگا (۱)

۳۲- میراث ورجب (میراث سے غریبی) کے باب میں ماپ کی جگہ دو کور کھنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ نے جن مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہل مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا (وارث ہوں) امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، اور اگر ۱۰۰ کی جگہ باپ ہوتا تو ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملے گا۔

دوسرا مسئلہ: بیوی، ماں، (وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ٹکٹ ہے، اصحاب علماء نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان دونوں جگہوں میں بھی ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ شوہر کے لئے نصف اور بقیہ دادا اور ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ہارون کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی "ورقیہ ماں" اور ۱۰ کے درمیان "دھوا" دھوا ہوگا، تمام روایتیں ہارون کی اس روایت کو ملحوظ کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ "شوہر، ماں، اور ۱۰" کے مسئلہ میں فرمایا تھا "ار"۔

(۱) المجتہد الخیر یہ ۱۳۰۰ھ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، ابھی ۱۸۷۱ھ

جدات کی میراث:

۳۳- جدات، بطرح کی ہیں: جدات صحیحہ اور جدات غیر صحیحہ۔

جد صحیحہ: جس کی نسبت، میت کی طرف رکنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا وہی القربض مقررہ سے وہی عورت کے واسطے سے ہوا مثلاً ماں کی ماں (مائی)۔

غیر صحیحہ (فامدہ): جس کا میت سے تعلق یہ شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو اور نہ ہی مقررہ سے وہی عورت، مثلاً ماما کی ماں۔

جد کی میراث کا ذکر آج میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جد کو سدس دیا، اور یہی صحابہ کرام و سلف و خلف کے جہات سے ثابت ہے۔

جد صحیحہ ذی القربض میں سے اور جد فامدہ ذی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جد صحیحہ کی میراث کی وہاں تئیں ہیں:

حالت اول: جزئ کے طور پر۔ رٹ ہو، اس کا فرض سدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے سدس کو ملے گی، اگر گھر کی ہوں تو اسی سدس میں شریک ہوں گی، خواہ یہ جدہ ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (دادی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو چھتائی، جو دادا کی ماں بھی ہو۔

آخر: اگر بہت وہی جدہ، ایک قرابت وہی جدہ کے ساتھ جمع ہو، تو انوں کو سدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی ثنائیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ اگر بہت وہی جدہ میں جدہ کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیا نام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ ارث ہو، وہ دونوں رشتوں کے اعتبار سے جدہ ہی ہے۔

حنفی میں محمد بن حسن، رضر اور حسن بن زیاد کی رائے، ہر ثانیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ ہر کسی کو ان دونوں کے درمیان میں حصوں میں ز کے تقسیم کیا جائے گا، وراثت، وراثت والی جہد کے لئے، ہر ایک شت، ایک تہ بہت والی جہد کے لئے ہوگا، اس سے کہ وراثت کا تحقیق، سبب وراثت کے پائے جانے پر مرتب ہوتا ہے، لہذا اگر کسی میں وہ اسباب پائے جائیں، اگرچہ وہ وہاں متعلق ہوں (جست و جست یک ہو) تو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ہوگا جیسے وراثت والی جہد، ہر اس صورت میں ایک جہد، وہ جہد کی طرح ہوتی، اگرچہ اس کی شخصیت حقیقت کے اعتبار سے یک ہے، پھر بھی حکم "رعتی کے لحاظ سے متعدد ہے لہذا اس تعداد کے تقاضے سے وہ وہاں سبب کی بنیاد پر وراثت ہوگی، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ایک شخص میں وراثت کے مختلف اسباب پائے جائیں تو بالاتفاق اس کو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ملے گی، مثلاً کسی عورت کا انتقال ہو اور اس سے شوہر چھوڑا جو اس کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے، تو فرس کے طور پر وہ حلال لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ شوہر ہے، وراثتی حصہ ہوئے کی وجہ سے لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ حقیقی چچا کا بیٹا ہے (۱)۔

حالت دوم: ماں کی وجہ سے تمام جدات کا محبوب ہونا، چاہے باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے۔ جدات لام (ماں کی طرف کی جدات) تو اس لئے (حرم ہوں کی) کہ ان کا تعلق میت سے ماں کے ساتھ سے ہے، ہر جہد استلاب (باپ کی طرف کی جدات) اس سے کہ جدات لام کی طرف ہیں، بلکہ ان سے بھی کمزور ہیں، اور ان کی وجہ سے حضانت (بچوں کی پرورش) میں جہد و لام (ماں کی طرف کی

جہد و لہد طاب (باپ کی طرف کی جہد و لہد مقدم ہوتی ہے۔

جدات لاب (باپ کی طرف کی جدات) باپ کی وجہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں، یہی حضرت عثمان، علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کا قول ہے، اور حضرت عمر، ابن مسعود اور ابو مسعود سے منقول ہے کہ باپ کی ماں (دادی) باپ کے ساتھ وارث ہوگی، شریع، حسن اور ابن ابی یونس نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے باپ کی ماں (دادی) کو باپ کی ماں ہونے میں ہر کسی کو اختیار کیا۔

جہد تہ (ترتیب بہت والی جہد) چاہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو، جہد و بعیدہ (وہ کی ترتیب بہت والی چاہے اس کی جست کچھ ہو) کو محبوب قرار دیتی ہے، یہی حضرت علی کا مذہب، حضرت زید بن ثابت کی ایک روایت اور حنفی کا مذہب ہے، زید بن ثابت سے روایت یہ ہے کہ جہد تہ باپ کی طرف سے اور جہد و بعیدہ ماں کی طرف سے ہوتا ہوتا ہے، ان دونوں اقوال کی تائید کی کتابوں میں تصریح ہے، اور ان کے یہاں صحیح یہ ہے کہ باپ کی طرف سے جہد تہ یا ماں کی طرف سے جہد و بعیدہ کو محبوب و ساتھ نہیں کرتی، پہلی روایت کے مطابق جب چار قسموں میں ہوگا، جب کہ روایت کے مطابق جب تین قسموں میں ہوگا، اور یہی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب، امام شافعی کے دو اقوال میں سے صحیح قول، اور امام احمد کا مذہب ہے (۱)۔

میاں بیوی کی میراث:

۳۵۔ زوجین کی میراث فی قرآن کریم میں تصریح ہے فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ

(۱) حاشیہ فقہاری علی السراجہ ص ۱۱۲، طبع المکرون، المجلد الخیر ص ۱۰۰، طبع الخیر۔

(۱) مسودہ ۲۹، ۶۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مسودہ، الطب الفاضل ۶۶، المجلد الخیر ص ۹۹، ۹۸، طبع الخیر۔

وَمَنْ لَّيَّا كَانَ لَهَا وَلَدٌ فَلَكُمْ التَّرْبِيعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَنَّ بِهَا أَوْ ذِيَّ وَلَهَا وَلَدٌ فَلَكُمْ التَّرْبِيعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَنَّ بِهَا أَوْ ذِيَّ (۱) (اور تمہارے لئے اس مال کا حصہ حصہ ہے جو تمہاری بیوی یا بیویوں یا بیویوں کے ترکہ کی وراثت ہو، اور اگر اس کے وراثت ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس لی وہ وصیت کر جائے یا بے قرض کے بعد، اور بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی وراثت نہ ہو، لیکن اگر تمہارا کچھ وراثت نہ ہو تو بیویوں کو تمہارے ترکہ کا حصہ حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ یا وراثت کے بعد)۔

اہمیت میں وضاحت ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک صرف فرض کے طور پر وارث ہوتا ہے، اور ہر ایک کی دو حالتیں ہیں:

شوہر کے حالات:

۳۶- الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی وراثت میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ فرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، چچا اور اس کے چچے یا بیٹی، پوتی اور اس کے چچے، خواد یہ وارث ہوئے، لیکن وراثت میں سے کسی شہر سے ہو یا دھرم سے، اس حالت کے تحت وہ شریکیں آتی ہیں، یہ بھی کہ بیوی کی کوئی وراثت نہ ہو، یا وراثت ہو لیکن وہ فرض یا تھیب کے طور پر وارث نہ ہو یعنی بیٹی کی بیٹی (نواسی) اور بیٹی کا بیٹا (نواسا)۔

ب۔ شوہر فرض کے طور پر چوتھائی کا وارث ہو، اور یہ اس صورت

میں ہوتا ہے جب بیوی کی وراثت میں کوئی ایسا ہو جو فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، خواہ یہ وارث ہونے والی وراثت اسی شوہر سے ہو یا دھرم سے۔

بیوی کے حالات:

بیوی صرف فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، اور اس کی دو حالتیں ہیں:

۳۷- پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی وراثت نہ ہو جو فرض یا تھیب کے طور پر وارث ہو، خواہ یہ وارث کی طرح کی وراثت ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے چچے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے چچے، چچا ہے وارث ہونے والی وراثت کی اسی بیوی سے ہو یا دھرم کی بیوی سے۔

لہذا اس حالت میں یہ اصل بھی، اصل ہوگی کہ شوہر کی وراثت نہ ہو، یا وراثت ہو لیکن وہ فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث نہ ہو، اور وہ نواسی یا نواسا ہے۔

دھرم کی حالت یہ کہ بیوی کا فرض خمس (آٹھواں حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دھرم کی بیوی سے شوہر کی وراثت ہو، جو، جو، وارث ہو رہی ہو۔

۳۸- رہ جیت کی بنیاد پر میراث کے سے دو شرطیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ رہ جیت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زوجین کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی، اگرچہ اسی عقد کے تقاضے کی وجہ سے دونوں فی معاشرت (ساتھ رہنا، رہنا) وفات تک ہر قدر رہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب ایسا ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

عورتیں موجود ہوں، یا رضاعت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جاننے کی وجہ سے شادی کرنا، تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے، خواہ ان میں سے کوئی ایک ملاحدی ورنج سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور افساد کا سبب ایسا ہے جو مہ کے درمیان اتفاقی نہ ہو، مثلاً بالف عاقلہ کی شادی میں نکاح کا ولی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں تر وقات رنج کے بعد ہوتا ان میں وارث نہیں، کیونکہ میراث کا مقاصد سبب موجود نہیں، اس لئے کہ زہدیت تمام ہوئی ہے، ورنج سے پہلے وقات ہوتا میراث ثابت ہوگی، کیونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے ہر ایک زہدیت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وقات کے وقت زہدیت حقیقتہً قائم ہو یا نہ ہو قائم ہو، سکی شکل یہ ہے کہ بیوی مطاقتہً رجبہ ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق جائن ہو تو وارثت نہیں اگرچہ وقات حالت عدت میں ہو، البتہ جس نے فرقت کے سبب کو اس حال میں اپنایا ہے کہ اس کو میراث سے بھی گئے والا ترار دیا جائے تو وارثت جاری ہوگی اور اس کی شکل یہ ہے کہ دوسری موت میں گرفتار ہو۔

جب بیوی یک ہی ہوتو، ورنج جنم (چوتھائی، آٹھویں حصہ) کیسے لے لے گی، ورنج یک سے راجہ ہوں، مثلاً ۱۰۰ یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے حوالہ:

۳۹- میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں بیان کر دئے گئے ہیں: "يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" فان کسی سدا فوق انسب فلہن ثلثا ما ترک (۱) حاشیہ من مابین ۲۹۱/۵ طبع بوق، الخرش ۲۳۲/۵ طبع مشرق، فقہ ص ۷۸ طبع مکتب، وادب لغاض ۱۱۵۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر وہ سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے سے وہ تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے حوالہ تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ یک یا کئی بیٹی بیٹے ہوں تو اس حالت میں سب عصبہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترک انہی کا ہوگا، مورث کے ورثہ میں ذوی القربی نہ ہوں، ورنج اگر ذوی القربی ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندہ دس کا ہے۔

حالت دوم: میت کی ۱۰۰ یا ۱۰ بیٹیاں ہوں، ورنج کے ساتھ میت کا بیٹا نہیں تو اس حالت میں اس کے سے ترکہ کا تہائی ہوگا، جو ان کے، رمیوں برابر نہ تقسیم ہوگا۔

بیٹیوں کا حق ثلثین (تہائی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن رقی کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے ۱۰ بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارا مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس آکر عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے ۱۰ بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے چپانے سارا مال لے لیا، مال ہی عورتوں کے نکاح میں کفالت کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس بقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَسِرِ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَلِكْ شَيْئًا" (اس بات کوئی

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

(۲) غزوہ احد میں شہید ہوئے، ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے: یہ روایت احمد، ابوداؤد و ترمذی میں ہے، دیکھئے تحت لاجو ۶ ص ۲۱۷۔ ۲۱۸ طبع مجاز۔

حدائی حکم نازل نہیں ہو۔ پھر آپ ﷺ پر زہل و جی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے آثار تمہارے آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقُوا" حال سعد فقد ابرو اللہ تعالیٰ فی دلک ما ان بیہ لی بیستہ لکم" (سعد کا بل روک لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم نازل کر دیا، اگر اس کو میرے لئے پہلے بیان کر دیا ہوتا تو میں تم سے باز رہتا)۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "لَلْوَجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ" پھر یہ آیت پڑھی "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي"۔ پھر آپ ﷺ نے سعد کے بھائی کو مایا۔ امر اس کو حکم دیا کہ: "ہشٹ (دہائی) سعد کی بیٹیوں کو، امر شمن (آحوں) ان کی بیوی کو دے دیکھ اور بقیہ مال اس کا ہے۔" رباً یا ہے: یہ اسلام میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا و لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم شل یہ ہے کہ ایک جیٹا اور ایک جینی ہو، اور اس وقت جینے کے لئے بالاتفاق ششیں (دہائی) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ دو بیٹیوں کا حق فی الحکمہ ششیں ہے، اور یہی شل میں ہوگا جب تباہ دونوں ہوں (یعنی ۱۰ لڑکیاں ہوں) لہذا ان دونوں کی حالت کے بیان کی نہ مرت نہیں، ضرورت وہ سے زائد کے حال کی تھی، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن مرثد کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ یوں الفاظ ہیں: "أعط ابنتي سعد النخس وأعط أمهما النخس وما بقي فهو لك يعني أبا سعد" (سعد کی دو بیٹیوں کو دہائی دے دو اور ان کی ماں کو ۲ حصوں حصہ دے دو اور جو بچے و بچہ دارے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الاحوذی طبع انتقید، ابو داؤد ۸۰۳۳ طبع المطبعة الاصداریه (دلی) اور حاکم (۳۳۲/۳) طبع دائرة المعارف (بغداد) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۲۳۲/۸) طبع انتقید میں اس پر سکوت کیا ہے۔

ہے "فَانْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ النِّسَاءِ" (اور اگر وہ سے زائد عورتیں ہی ہوں) یعنی اگر اس کی جماعت ہوتو اس کی تعداد جتنی بھی ہو ان کے لئے وہی (ششیں) ہے جو بیٹیوں کے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا۔ اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی تربت وہ بیٹیوں کے مقابلہ میں قوی تر ہے، وہ بیٹیوں کو ششیں ملتا ہے لہذا وہ بیٹیاں بدرجہ اولیٰ ششیں پائیں گی۔

نیز یہ کہ اگر ہمیں اپنے بھائی کے ساتھ ہوتو اس کے سے شش (تہائی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہو تو بھی اس کے لئے شش بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا، اور اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب وہ تنہا اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی یک یک تہائی) لہذا اس کے لئے بھی یہی واجب ہے (یعنی ایک یک تہائی اور مجموعہ دہائی) یہ سب اندازہ اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ: "بیٹیوں اور یک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہوتو ان کا حصہ نصف ہے۔"

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے "فَانْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ النِّسَاءِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَّا تَرَكَ وَابْنُ كَاثٍ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (اور اگر وہ سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) "تت میں دو سے زائد بیٹیوں ہر ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ دو بیٹیوں کو ششیں دے: یہ آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا ایسی رہ گیا کہ ان

حالت اول: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تسا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔
حالت دوم: فرض کے طور پر چوتیا یا ثلثین کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو ایک سے زائد ہوں اور اس کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم: تھریب (عصبہ ہونے) کی جگہ پر ورثت ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا ہو جو ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد موجود ہو اور چہ میں پوتی سے قریب تر ہو تو پوتی کے تین احوال یہ ہوتے ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر ثلثین یعنی متبانی حصوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی ورثت ہو، دو تہا ہو یا ایک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو جس کا رچہ پوتی سے اولیٰ ہو، خواہ بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اگر رچہ اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا ہو تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت ہونی فرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ ایسے کے بعد اس کے سے کچھ نہ ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا رچہ دوسری پوتی سے اولیٰ ہے، تو اس صورت میں، تھریب کے طور پر ورثت ہونی رچہ اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اگر رچہ نہ ہو تو اس کے سے کچھ نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ ہے کہ ایک پوتی یا بیٹی پوتیاں یا بیٹیاں تکمیل کے لئے سب سے پہلے کی، اس لئے کہ اس کے رچہ دہ بیٹیوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ ابن شریف رموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباسؓ کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، چونکہ مختلف کے بعد جہت حجت ہے۔ امام شافعی نے اجماع عقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباسؓ سے جو نقل آیا جاتا ہے وہ غلط ہے، اس سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم: فرض کے طور پر نصف کی ورثت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ تنہا ہو، اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی بیٹی میت کا پناہیٹا نہ ہو، اس کی دلیل یہ آیت ہے "وَأَنَّ كُنُفَ وَاحِدَةٍ فَمِلَها نَصْفٌ" (اور اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے)۔

پوتوں کے احوال: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیسے کے واسطے سے ہو چاہے اس پوتی کا باپ بیسے سے نیچے رچہ کا ہو، لہذا اس کے تحت بنت بن (پوتی) بنت بن بن (پوتی) وغیرہ سب میں کی۔
میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا رچہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مرد ہو یا موٹ، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

رچہ پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہونے کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) جامعہ الفقاری علی السراجہ ص ۱۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع کردی۔

(۲) ۵۱۱ لقا، ص ۵۲۸۔

(۳) السراجہ مع جامعہ الفقاری ص ۱۰۶۔

حکم یک بیٹی کی طرح ہے، وہ بھی مسعوہ نے فرمایا: چند چڑیاں وہ بیٹیوں کے ساتھ رشتہ نہیں ہوں لی اگر ان کے ساتھ ایک پوتا ہو یا بی پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق ٹٹین سے بڑھ جائے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ٹٹین سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ٹٹین چند بیٹیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے، اور پوتوں کا استحقاق تعصیب کے طور پر ہے، لہذا دونوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں مایا جائے گا، اس طرح ٹٹین سے زائد بھی نہیں ہو۔

حالت سوم: باکلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ ہانے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ بیٹا موجود ہو، یا ایسا پوتا جس کا درجہ اس پوتی سے اوپر ہو۔ یہی حالات عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں تھے۔ بدلت دوسری حالت میں حضرت ابن مسعود اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

حقیقی بہنوں کے حوالہ:

۴۲- حقیقی بہنوں کے پانچ حوالے ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت نبویہ سے اور بعض حماۃ سے ثابت ہیں۔

حالت اول: ہم: بہن گرتی ہو اور وہ اس کو محبوب کرنے والا حقیقی بہنی میں تو اس کے لئے نصف ہے، "انثیٰ" یا اس سے زیادہ بہنوں کے سے ہے جب کہ اس کے ساتھ حقیقی بھائی نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "یستفروک فللہ بعیکم فی الکلالۃ، ان امروہمک لیس لہ ولد ولہ اُخت فلہا

نصف ما ترک وهو یرثہا ان لم یکن لہا ولد، فان کما انثیٰ فلہما الثلثان من ترک۔ وان کماوا اُخوة وحالاً و نساء فللذکر مثل حظ الانثیین" (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) بھائی کے باب میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترک کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترک) کا اگر اس (بہن) کے اولاد نہ ہو اور وہ نسین ہوں تو ان دونوں کو ترک میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "اُخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک نہیں ہیں، کیونکہ یہی تعصیب کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک نسین محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت بھائی میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک بہنوں کے حصہ کا ذکر ہے۔

انثیٰ ہم: یہ زیادہ ہوں تو ان کو ٹٹین (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل املا کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کُن نساء فوق انثیین فلہن ثلثا ما ترک" (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (ہوں) تو ان کے سے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو وارث چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹٹین کی رشتہ ہوتی

وہاں کا وہ عقد تیج میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی تیج میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ عقد میں زمین کی تیج کی سرحد نہ رہی جائے، اور پوتوں کو چاہیے اپنے کے ہوں باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہاں بھی انتہا ق کا سبب غوہ ہے جو ابو پر مقدم ہے، اور باپ کا بعد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسے کہ بیٹے اور پوتے کے، زمین بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور ”کر“ ”جد“ سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد تیز باپ (بھائیوں) پھر بھائیوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) عام ابو حنیفہ کے یہاں ہے، صاف نہیں کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے تیز، یعنی چچا، پھر چچا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صاحبین اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: غوہ (بیٹا ہونا)، ابوہ (باپ ہونا)، جدہ (جد ہونا)، بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومہ (چچا ہونا)، ولاء (یعنی عصبہ سنی) اور عام ابو حنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ تھیں:

۱۔ ابوہ، ۲۔ ابوہ، ۳۔ غوہ، ۴۔ عمومہ، ۵۔ ولاء، ۶۔ جدہ اور چچا ہونا ہو، ابوہ میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اور چچا کے بیٹوں کو محض ذکر ہیئت کی وجہ سے اخوة میں داخل ہیں۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ ابوہ، ۲۔ ابوہ، ۳۔ جدہ، ۴۔ مع الاخوة، ۵۔ بنو الاخوة، ۶۔ عمومہ، ۷۔ ولاء، ۸۔ ہیئت المال رک۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر اکیلا ہو، تو وہی جہت

() اسراہیہ ص ۱۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، ادب القاضی ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، لشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحدیث مع خاتمہ ص ۲۸۶۔

کا ابوہ پر ترک کا مستحق ہے جبکہ وہی القرض میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی ابوہ اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور اس کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت ابوہ والے عصبہ کو مقدم کیا جائے گا جیسا کہ زررہ اور عصبہ متعدد ہوں زمین ان کی جہت ایک ہو تو اس میں اقرب اور جدہ والے کو مقدم کیا جائے گا۔ چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جدہ اول کے فرزند کو فرزند جیسے نیچے کے ہوں، حد ثانی کے فرزند پر خود جیسے ”پر“ کے ہوں مقدم کیا جائے گا، اس سے کہ اس کا درجہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور درجہ دونوں ایک ہوں تو قوی ترین جہت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی جہت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو اس کو صرف باپ سے اقربیت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، جس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے بیٹے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آئے۔

اگر مصبات متعدد ہوں زمین جہت اور درجہ اور قوت اقربیت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو دوسرے پر ترجیح، یہی کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

عصبہ بالغیر:

۴۹۔ یہ مدعو تین ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں تھیں:

صلبی بیٹی، پوتی اور بیٹی نہ ہو، حقیقی بیٹی، اور باپ شریک نہیں کر

پر ترجیح یا دونوں میں مساوات لازم نہ آئے۔

عصبہ مع الفیہ :

۵۰- دو عورت جو دوسری عورت کے ساتھ عصبہ ہو جائے، اور یہ حقیقی یا باپ شریک نہیں ہوتی ہے جب کہ بیٹی کے ساتھ ہو، چاہے بیٹی صلیبی ہو یا پوتی۔ تاہم باپ شریک سے زیدہ اس سے کفر ماں ہوگی ہے: "احعلوا الاحوات مع السات عصبۃ" (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بنادو) (۱)۔ اور ان دونوں الفاظ جمع "بہنوں" اور "بیٹیوں" سے جنس مراد ہے، ایک ہو یا متعدد۔

عصبہ بالفیہ اور عصبہ مع الفیہ میں فرق یہ ہے کہ عصبہ بالفیہ میں "نیمہ" عصبہ نسبہ ہوتا ہے، جس کی وجہ سے مصوبت عورت کی طرف ترجیح ملتی ہے، جب کہ عصبہ مع الفیہ میں کوئی عصبہ نسبہ ہوتا ہی نہیں (۲)۔

عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت:

۵۱- باقیات ماء آراء کرنے والا خواہ مرد ہو یا عورت، اپنے آراء کر دو غلام کے سارے یا باقی مال کا وارث ہوگا اگر دونوں کا دین یک ہو، اور اگر دو غلام کا کوئی وارث نہ ہو یا ایسا وارث ہو جس کو کچھ حصہ وراثت ملے، اور اگر ان دونوں کا دین الگ الگ ہو تو جمہور کے نزدیک ان دونوں کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی، اور حناجہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ مسلمان اپنے آزاد کردہ کافر کا ملائکہ کی وجہ سے وارث ہوگا، اور اسی طرح اس کے برعکس (۳)۔

(۱) یہ حدیث فقہ غمرہ نمبر ۴۴ کے حاشیہ پر گذر چکی ہے۔

(۲) اسراجید ص ۱۵۲، ۱۵۶، ادب القاضی ص ۸۸، ۹۴، اشرح الکبیر

۴۴ ص ۲۷۱، مجمع البانی ص ۲۷۱۔

(۳) حنفی اور مالکی ۶۲۵/۲۔

حقیقی بہن نہ ہو، یہ چار عورتیں اپنے مال میں بیویوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، "روپتیاں اپنے چاچا کے ان بیٹیوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، اسی طرح وہ پاپ بیویوں کے بیٹوں اور اپنے چچا کے پوتوں کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہیں۔ روپوتوں کو میراث میں اس کی ضرورت ہو۔ مالکین میں سے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن "ان کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہے اور عصبہ بالفیہ ہوتی (۱)۔

بیٹی حناجہ کے یہاں بھی ہے اگر اس کے ساتھ بیٹی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

ن میں سے جن کو مقررہ حصہ نہ ملے ان کو ان کے بچے کے بچے کے بچے بھی عصبہ بنا دیتے ہیں۔

اس کی دلیل اللہ کا فرمان ہے "یوصیکم اللہ فی ولادکم لمدکر مثل حظ الانثیین" (۲)۔ نیز اللہ کا فرمان ہے: "وان کانوا اخوة رجلاً و نساً للذکر مثل حظ الانثیین" (۳)۔ جس کے لئے مقررہ حصہ نہیں، اور اس کا بھائی عصبہ ہے، وہ اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ بنتی بنتی، چونکہ مردوں کی وجہ سے عورتوں کے عصبہ بننے کے بارے میں مردانہ جتنیوں کے بارے میں ہے: بیٹیاں بیٹیوں کی وجہ سے، "انہیں بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، اور ان دونوں جتنیوں میں عورتیں وہی اقر بنیں (مقررہ حصے والی) ہیں، لہذا جن عورتوں کا مقررہ حصہ نہیں مثلاً بھائی کی بیٹی (بہتیمی) اپنے بھائی کے ساتھ، اور پھوپھی چچا کے ساتھ، نفس من کو شامل نہیں ہے، اور بھائی اپنی بہن کو اکیلی ہونے کی حالت میں اس کے نفس سے عصبہ ہونے کی طرف متعلق کرتا ہے، تاکہ عورت کو مرد

(۱) المرقی ص ۱۰۹، رد المحتار ص ۵۹۳، ادب القاضی ص ۹۰۔

(۲) سورہ نسا ص ۱۱۔

(۳) سورہ نسا ص ۷۶۔

ول الموالات:

۵۲- حقیر کے یہاں وراثت کا ایک سبب عقد موالات ہے، اس کا درجہ غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ہاتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ موالات کا معاملہ اور معاہدہ قائم کیا، پھر مر گیا، اور اس کے مایہ و اس کا کوئی وارث نہیں تو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوتی جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر بن مسعود، حسن، اور امیر، ایم بخمی سے منقول ہے۔ اس کا استدلال اس فرمان الہی سے ہے: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُم بِغُصْبِهِمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں تمہیں بے رحمی سے دے دو)۔ اور نافع کی قرأت "عاقبت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، اور وہ اپنے الفاظ کے لٹاؤ کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں یہ شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

قرابت و روض کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و ہتاء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ حمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ایک شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر غلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "هو اولی الناس بمعجله وصعته" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ وہی حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے مایہ و اس کی ترجیح میں باہمی تعلیق نہیں ہوگا۔

نام ملک، ثنائی، احمد، بن شہرہ شری اور اور، انفر ماتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن حید نے کہا ہے: اگر وہ دشمنان اسلام کے علاقہ سے آکر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا مایہ و اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے موالات کا حلق قائم کیا تھا، اور اگر کوئی ذی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا مایہ و عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالک اور اس کے موافقیین کا استدلال اس حدیث سے ہے: "إِذَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ" (۱) (وہ مخلص آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے اسباب رحم (قرابت)، نکاح اور مایہ و میں تصور ہیں، اور یہ صورت اس میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت موارثت کی آیت سے منسوخ ہے، کیونکہ اس سے رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَأَتَوْهُم بِغُصْبِهِمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ولایت نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دے، لیکن یہ نصیت نہیں، کیونکہ یہی ولایت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جہت ہے جس کی طرف ہر دو مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: "إِذَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ" کی روایت بخمی (۵/۳۳۳ ج ۱) (مباری التفسیر) اور مسلم (۱۳۵/۲ طبع النسخ) نے کیا ہے۔
(۲) الموطأ ۳۰/۳۳۳، نظام القرآن للجصاص ۱۸۶/۲ طبع در کتاب، البیہ شرح اتھم ص ۵۹۳، شرح الکنز ص ۷۳، حاشیہ قلیوبی و میرہ، معنی ۳۸۱/۲ طبع المراسم۔

ہے جس کے حق وارسمعات ہوں، اور ان میں کوئی شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فیئ (۱)۔ ثانیہ اس کو "جبت اسلام" بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و شافعیہ کا مذہب، و مالکیہ کا یکہ قول (جو شافعیہ) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر جاتا ہے کہ وہ یہاں ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا حسیاً کہ ضائع شدہ مال جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لیتا ہے مثلاً اتق، اور اس کو عوامی منافع میں خرچ کرے گا۔

و ثانیہ میں مزی و من ریح نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ و ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اس کا درجہ معحق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت انساب و ارث کی طرح ہوا، یہی ن کے یہاں قول مشہور ہے، خو بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ اموال کو جمع کرنے والا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، اور یہ قول شافعیہ ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے سے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح ہی وارث کا قرا بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قرا کرنا (۱)۔

ثانیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا درجہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا مدد و خام ہو یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا مال نہ ہو اس سے کہ وارث جنت اسلام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ظلم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے خام ہونے کی وجہ سے بطل نہیں ہوگا، یہی اس کے یہاں اصل قول ہے۔

ممتازین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام مسلمان نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرط نہ ہوں، مثلاً امام خام ہو تو مال ذوی القروض کو لوٹا دیا جائے گا، اس لئے کہ ترک کا مصرف ذوی القروض اور بیت المال میں مختصر ہے، اور جب بیت المال کا ذوی القروض مستحقین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب بالغوی معنی: رہنا ہے، اس کا باب "قتل" ہے، وراہی وجہ سے پردہ کو حجاب کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشہد و رہنے سے رہتا ہے، اور اسی سے زبان کو "حجب" کہا گیا ہے چونکہ وہ داخل ہونے سے رہتا ہے (۲)۔

صاحبہ امیہ نے اس کی تعریف یہی ہے: کسی شخص کو اس کی میراث سے غلبی یا ترمیمی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۱۶۴

(۲) المصباح۔

لاحکام مسلمانہ ماہ ۱۲۵۵ھ

۲۰ ایچ ۲۸ شریعتی ۱۹۸۸

کی وجہ سے روکنا۔ دوسرے مذاہب کی تعریحات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حب مطلق و قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حب، اس کو ملا ہوا فعل "مالع" سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً قاتل کو میراث سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حب مطلق بولنے سے یکسر "ہوتا ہے" اس کی قسمیں تینہ

حب حرام: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ رکھے، اس پر

حب چھوڑنا، یہ بالاتفاق نہیں آتا جو یہ ہیں: (باپ)۔

رہین (شوم و بیوی) اولاد (بیٹا اور بیٹی) اس کا ضابطہ یہ ہے کہ

یہ وارث ہے جو ہر میت سے وارثت ہو، البتہ اس

سے معتق مستثنیٰ ہے۔

حب نقصان: ہر حصہ ایک کرچھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ درجات

کے سے ہے، رہین، کیونکہ شوم کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع

(چوتھائی) ہو جاتا ہے، اور بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن

("ٹھوہل") ہو جاتا ہے، اولاد یا بیٹے کی اولاد جو ہر ماں کا حصہ

اولاد یا بیٹے کی اولاد ہو، لیکن بھائیوں کی وجہ سے، تہانی سے کم ہو کر

سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، چوتی کا حصہ صلیبی بیٹی کے ساتھ نصف

سے کم ہو کر اٹیس (دہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھ حصہ)

ہو جاتا ہے، اور باپ شریک بہن شریقی بہن کے حصہ کو نصف سے کم

کر کے سدس (چھ حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مالع کی وجہ سے میراث سے محروم کر دیا گیا ہو

دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر "مردہ جزیئی" طور پر، یہ جمہور

فقہاء کے یہاں ہے، جن میں سے بعض بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا

وجود عدم کی طرح ہے۔

اولاد: کفار بھائیوں، غلام بھائیوں اور قاتل بھائیوں کی وجہ

سے نہیں۔ اور ماں کے حب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ

کرنے) کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف

ہے، ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیاب داؤد ظاہری ہیں، اور

خاص طور پر قاتل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح اور ابن

ابریطہ کی ان کے تابع ہیں۔

لحد اثر میت کا کافر بیٹا، بیوی اور حقیقی بھائی ہو تو بیوی کو چوتھائی

اور بیٹہ حقیقی بھائی کے واسطے ہوگا اس پر شریعت کا اتفاق ہے۔

جس کا حب حرام (مکمل خروبی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا

ساتھات حب نقصان کرتا ہے، لحد اثر میت کی ماں باپ اور بھائی

ہوں تو بھائی اور چچا باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے لیکن ماں کے

حصہ کو سدس کریں گے۔

۵۵- مآلات نے حب کے کچھ قواعد وضع کیے ہیں:

۱۔ اصل: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس

وارث کی موجودگی میں اس کا حب حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا

شخص موجود ہو اس وجہ سے وہ میت سے وابستہ ہے، دونوں

جمع ہوں تو وہ وارث اس کی بہت میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ

میت سے دور یا اقرب ہے، اس لئے کہ بعد کا تعلق میت سے

اقرب کے واسطے سے اس کے تمام مقام ہونے کی وجہ سے

ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدل مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو

محبوب (محرم) کر دیتا ہے، اور حقیقی بھائی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا

ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے دوسری ائمہ میں پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ

باپ داد کو اس کے مترادف سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

عول:

۵۶- عول کا ایک لغوی معنی: زیادتی ہے، عالت الفریصة فی الحساب: یعنی حساب میں مقررہ حصہ بڑھ گیا، اس کا فعل ماضی عال، اور مضارع: یعول اور تھیل آتا ہے (۱)۔

۵۷- اور اصطلاح میں: عول اصحاب فرض (جن لوگوں کے حصے مقرر ہیں) کے حصوں میں ”واحد صحیح“ سے ”کسور“ کو بڑھا کر اضافہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور (اس کے نتیجے میں) اس زیادتی کے تناسب سے ترک میں ورثہ کے حصے کم ہو جاتے ہیں، مثلاً کوئی عورت شوہر، ماں، اور ایک حقیقی بہن چھوڑ کر مرے تو شوہر کے لئے فرض کے طور پر نصف، ماں کے لئے فرض کے طور پر ثلث، اور حقیقی بہن کے لئے فرض کے طور پر نصف ہوگا، تو اس حالت میں فرض (حصے) اس حد حد سے بڑھ گئے جس کی طرف ترک (اولاد و اصلاً) تقسیم ہوتا ہے، جس کی ”واحد صحیح“ سے تعبیر کی جاتی ہے۔

یہی مسئلہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ بنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا عول و الا مسئلہ یہ تھا: ایک عورت شوہر، ماں، بہنوں کو چھوڑ کر مری، اور یہ (عالم مسئلہ) حضرت عمر کے دور خلافت میں پیش آیا، انہوں نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا اور فرمایا: بخدا تجھے سمجھ میں نہیں آتا کہ اللہ نے کس کو مقدم اور کس کو موثر یا ہے؟ اگر میں ”شوہر کو اس کا پورا حق دے دوں تو دو بہنوں کے لئے اس کا حق باقی نہیں رہے گا، اگر ”ماں“ بہنوں کو ان کا پورا حق دے دوں تو شوہر کا حق باقی نہیں رہتا تو مشہور روایت کے مطابق حضرت عباس بن عبدالمطلب نے یا دوسری روایات کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب یا حضرت زید بن ثابت نے عول کا مشورہ دیا۔

محبوب رویتی ہے، ”اور وہی اقرض کے بعض حالات پر یہ قاعدہ جاری نہیں ہوتا، مثلاً: ”لاہ نام“ (ماں ٹریک بھائی بہن) بہت ماں کے، اس سے کہ وہ ماں کی موجودگی میں بھی وراثت ہوتے ہیں، البتہ اگر ”لاہ نام“ چھوڑے تو ماں کا حجب نقصان رہتے ہیں، ”اور لاہ نام کو باپ“ ”اور“ ”محبوب“ رہتے ہیں، حالانکہ ”لاہ نام“ ان دونوں کے ”مٹے سے میت سے“ ”رہتے نہیں ہوتے“ اس لئے کہ انہیں نے ان کی میراث میں یہ قید لگائی ہے کہ میت نکال ہو یعنی اس کے ”لاہ نام“ ”لاہ نام“ نہ ہو۔

۱۰م: اقرب (قریب والا) ”الحد“ (دور، الے) کو محبوب ”یتا“ ”گراں“ کا استحقاق ہے، نصف ہونے کی وجہ سے ہو، یہ قاعدہ پہلے قاعدہ سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس کے تحت ”واحد صحیح“ آتا ہے جو اپنے سے قریب کے ”حد سے میت سے“ ”رہتے ہو“ ”اور“ ”وہ بھی جو اس کے ”حد سے“ ”رہتے نہ ہو، مثلاً: ”یتا“ ”تے کو محبوب“ ”یتا“ ہے اگرچہ اس کا باپ نہ ہو، ”وہ بنیاد پڑتی کو فرض کے طور پر استحقاق سے محبوب (محرم) ”رہتی“ ہیں، بھائی چچا کو محبوب ”یتا“ ہے اگرچہ چچا بھائی کے ”حد سے میت سے“ ”رہتے نہیں“ ”حد و اقرب (قریب والی) ”حد و الحد (دور والی) کو محبوب ”رہتی“ ہے اگرچہ ”حد و اقرب کے ”حد سے میت سے“ ”رہتے نہ ہو، یہ ضابطہ ”مصات“ ”وہی اقرض“ ”دونوں میں برہر جاری ہوتا ہے۔

۱۱م: ”رہتی“ ”قوتی“ ”تر بہت“ ”الاضعیف“ ”تر بہت“ ”الے کو محبوب“ ”یتا“ ہے، چنانچہ حقیقی بھائی باپ ٹریک بھائی کو محبوب ”یتا“ ہے، ”باپ“ ”ٹریک“ ”بھن کو حقیقی“ ”بھن کی موجودگی میں نصف نہیں ملتا، جیسا حکم ”ان تمام حوال میں ہے“ ”نہن کا درجہ ایک ہو“ ”نہن قوت تر بہت مختلف ہو، ”رہتی“ ”درجہ ایک ہو“ ”حجب میں“ ”ب درجہ کا شمار ہوگا (۱)۔

(۱) ”تفسیر بیہ من“ ”۱۷۱، ۱۸۰، ”حد و القاض“ ”۱۷۳، ۱۷۴، ”شرح الکبیر“ ”۵۴۴، ”تفسیر علی“ ”۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳۔

لے ٹئین (دو تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھی یوں کے سے ٹمٹ (تہائی) چار حصے ہیں۔ جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا عول صرف ستائیس بنتا ہے، مثلاً بیوی، دو بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے سے ٹمٹ (آٹھوں) تین حصے، دو بیٹیوں کے سے ٹئین (دو تہائی) سوڑ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے سے سدس (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- جن مذکورہ اصول مسائل کے حل دہ دہرے اصول مسائل میں عول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "دو، تین، چار، آٹھ، دس میں عول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ دو سے کسی وقت ہوتا ہے جب اس میں نصف ہوں، مثلاً شوہر، اور حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ دو، مثلاً شوہر، اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں عول نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ٹمٹ (تہائی) اور باقیہ ہے، مثلاً ماں، اور حقیقی بھائی یا دو ٹمٹ (تہائی) اور باقیہ ہے مثلاً دو بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا دو ٹمٹ اور ٹئین ہے مثلاً ماں شریک، دو بیٹیاں، اور حقیقی سنیس۔

چار میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو رابع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، اور بیٹا، یا رابع، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور ایک حقیقی بھائی، یا رابع، اور باقیہ کا ٹمٹ ہے مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ثمن (آٹھوں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا ثمن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

دو، بیوی، بیٹوں کو ٹئین (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

ٹمٹ کی طرف عول کی مثال: شوہر باپ شریک دو بیٹیاں اور ماں، شوہر کو نصف (تین حصے) دو بیٹیوں کو ٹئین (چار حصے) اور ماں کو سدس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف عول کی مثال: شوہر، دو حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹئین (چار حصے)، ماں شریک بھی یوں کے لئے ٹمٹ (دو حصے) ہیں جن کا مجموعہ نو ہے۔

دس کی طرف عول کی مثال: شوہر، ایک حقیقی بہن، ایک باپ شریک بہن، ماں شریک دو بھائی اور ماں، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے)، باپ شریک بہن کے لئے سدس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھی یوں کے لئے ٹمٹ (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ دس ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا عول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک بہن، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹمٹ (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا عول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوہر، دو بیٹیاں، ماں، باپ، شوہر کے لئے رابع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا عول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوہر، ماں، باپ شریک دو بیٹیاں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رو کی وجہ سے وراثت :

۶۳- ”رو“ کا ایک لغوی معنی لونا ہے، کہا جاتا ہے : رو، ت یعنی لونا دیا، وراثی سے ماخوذ ہے : ”ردد علیہ المودیعۃ“ میں نے اس کو وریعت لونا دی۔ ”وددته الی منزلہ فارقد الیہ“ میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لونا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں روہ ”نسبی ذوی القربی کے مقررہ حصوں سے فاصل مال کو، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لونا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۲)۔ رو کے ثبوت کے لئے ۶۰ روکا پیدا ہوا ضروری ہے :

۱۔ ہر فرض ترکہ کو حادی نہ ہوں، کیونکہ اگر فرض ترکہ کو حادی ہوں تو کچھ ہرقی نہیں رہے گا، جس کو لونا یا حاءے۔

۲۔ کوئی عصبہ سی، یہ سہی (حسب اختلاف) نہ پایا حاءے۔
ورگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربی میں سے ہو یعنی باپ، دو، تو بقید مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر دے لے لے گا۔

۶۴- رو کا معادہ صحابہ کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور اثر مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربی پر رو کی قائل ہے، ورنہ کے ہم خیال امام ابوحنفیہ اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رو ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربی کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی یا سہی نہ ہو تو ذوی القربی پر ان کے حصوں کے

قدر رو ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رو نہیں ہوگا، یہی رائے خلیفہ کی ہے، اور متاخرہ کے یہاں صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رو ہوگا اور یہی جابر بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رو کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے : ”الغرم بالغرم“ (اتفاق تاواں کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رو کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا : ذوی القربی پر رو ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں : شوہر، بیوی، پوتی، بھیلی بیٹی کے ساتھ، باپ شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کی حصے والے کے ساتھ، خواہ کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربی کے علاوہ سب ذوی القربی پر رو ہوگا، وہ تین یہ ہیں : زوجین، اور جد (۱)۔

متاخرین فقہاء شافعیہ (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربی پر رو ہوگا، اور ذوی الارحام کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام علی نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، بعض نے کہا : اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، ورنہ حقوق مستحقین تک پہنچائے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) اسراچہ ص ۲۲۹، اصول طحاوی ۱۹۲، طبع دارالعرف، مصر ۱۹۶۶ء، جامعہ اشروانی ۲۸۸۔

(۲) المصباح لمیر : ۱۵۵ (رو)۔
(۳) الفتاویٰ علی اسراچہ ص ۲۲۸۔

تاکمین رو کے دائل:

۶۶- زوجین کے ملے دوسرے لوگوں پر دے کے تاکمین کے دلائل یہ ہیں:

ول:

فرماں باری ہے: ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِی كِتَابِ اللَّهِ“ (۱) (اور ان میں سے) (تربت دار ایک دوسرے کے میراث کے زیادہ حق دار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ مستحق ہیں، لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کی وجہ سے ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں، ”آیت میں یہ اس سے مراد تہا در طور پر پوری میراث ہے،“ بعض میراث میں اختلاف ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو اولویت ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل ہر ذی فرض کو اس قدر سے ہو جائے گی، اس سے کہ ذی فرض کو، یا ایک دوسری آیت (آیت نسأ) سے ثابت ہے، ”آیت نساء کو تائیس“ حکم حدیث کے انقاد پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حصوں کے بیان پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر نہیں ہوگا، کیونکہ ان دونوں کے حق میں رقم مقرر بہت بہت نہیں۔

دوم:

حضرت سعد زار ہوئے تو حضور ﷺ ان کی عیادت کے لئے شریف لائے، حضرت سعد سے عرض کیا چوں کہ میرے مرشد میں صرف میری یک بیٹی ہے تو یا میں اپنے پرے مال کی ہجرت

(سورۃ نساء ۵۷)

کر دوں؟ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الثلث حیر، والثلث کثیر“ (تہاں بہتر ہے تہاں بہت ہے)۔ (۲) ظاہر ہے کہ حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پرے مال کی ورث ہوگی، لیکن حضور ﷺ نے اس پر تمیہ نہیں فرمائی، ”اس کو تہاں سے زیادہ ہجرت کرنے سے روکا، حالانکہ یک بیٹی کے مال کا کون ورث نہیں تھا، اس سے معلوم ہوا کہ مال کا قول درست ہے، یہ تکہ اس کی بیٹی، اپنے فرض جو کہ نہی ہے اس سے روک دینے کے طور پر مستحق نہ ہوتی تو حضور ﷺ اس کے لئے نصف کی ہجرت چار مقرر کرتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے پرے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔
وانك بن ائقك كى حدیث میں فرمان باری ہے: ”تَعْرِزُ الْمَرْأَةُ مِيرَاثَ لِقِبْطِهَا وَغَنَمِهَا وَالْأَبْنُ الدِّيَ لَوْ عَتَتْ بِهِ“ (۳) (عورت اپنے لقیط (انجائے ہوئے لڑکے) شقی (آزاد کردہ غلام) اور اس بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان واقع ہو)۔

چہارم:

ذوی اقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

- (۱) حدیث ۴۷۸۱ علیہ السلام کی روایت بخاری (طبع دہری ۱۳۳۳ھ، ۱۹۱۴ء طبع استغریہ) علیہ السلام (۱۲۵۳ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ) نے کی ہے۔
- (۲) حدیث ۴۷۸۱ علیہ السلام میراث لقیطہا.... من الطلاق میں آئی ہے: ”المرأة تعوز ثلاثة موارد، غنمها وبقطها وورثها بدی لاعتت عہہ“ اس کی روایت ترمذی (تحت الاحادیث ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱) نے کی ہے، بخاری نے کہا ہے: یہ ثابت نہیں۔

۶۸- ماہین رو کے واکل:

اول: آیات ساریٹ میں اللہ تعالیٰ نے وہی فقرہ میں سے ہر
وارث کا حصہ یاں لرایا ہے اور اس سے ثابت ہونے والی تین زیادتیں
سے مانع ہوتی ہے۔ اس لئے کہ زید نے میں شرعی حد سے تجاوز کرنا
ہے۔ سبب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ساریٹ کے بعد فرمایا: "وَمِنْ بَعْضِ
اللّٰهِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ" (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے
رسل کی ممانعت کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل
جائے گا) سے حدود زنج کی آگ میں داخل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے
شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

امہ ہر شخص (مقررہ حصوں) سے زید ماں میں ہے جس کا کوئی
مستحق نہیں۔ تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی
وارث ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال وارث ہوتا ہے) اس سے کہہ
یا تو فرض کے اعتبار سے ہوگا یا عصبہ ہونے یا رحم قرابت کی وجہ سے
ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس سے اس میں ہو سکتا کہ ہر ذی فرض
انما فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس نے
نہیں ہو سکتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فالاقرب کو مقدم کیا
جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ
دو مالارحام کی وارثت میں بھی قرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ
تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا رد کا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل رو کی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں
موجود یا تو منفرد ہوگا، جس پر فاضل ماں رہے ہوگا، یا ایک سے

و اگر بت کی وجہ سے س کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے، اور
ذوہی فقرہ میں صرف قرابت، اگرچہ عصبہ ہونے کی علت نہیں ہوتی
میں اس وجہ سے ترجیح ثابت ہے جیسے حقیقی بیٹے کے حق میں ماں
کی قرابت، یونکہ ماں کی قرابت، اگرچہ فقرہ کی طور پر عصبہ ہونے کی
مقتضی نہیں، میں اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح
اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر وہ فیض کے مستحق ہوے
ہیں، اس سے یہ ترجیح فیض پر مبنی ہوگی لہذا ابقیہ سارا مال،
ذوہی فقرہ میں قرب کے حصوں کے تناسب سے لونا یا جائے گا، اور
اس طرح صل فیض میں قوی و ترب کا اعتبار ساتھ ہے، اسی طرح
رد کے اعتبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دوسرے فریق کی رائے یہ ہے کہ ذوہی فقرہ میں سے
کسی پر رائے ہوگا، لہذا زید میں ترک پر حاوی نہ ہوں، بلکہ ترک میں
سے کچھ بچ جائے، اور ماں میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا وارث ہو تو
ماں ہی بیت المال کا ہوگا، یونکہ یزید، وہی مالارحام کی قرابت کا کامل
نہیں، اور نہ ذوہی فقرہ میں پر روکا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور
اسی کو عمر و زہری، امام مالک اور امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔

گر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرے کے
بارے میں بعض ائمہ مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ امام عدل (ایمانت
ور) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، "اور اگر وہ عدل نہ ہو تو
وہی فقرہ میں پر رہے ہوگا، اور اگر وہی فقرہ میں نہ ہوں تو چھ بیت المال
کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ
نسبی اور سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۷۳۔

(۲) السراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰۔

۱ شرح السراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۱۔

۲ جامعہ الدہلوی ص ۶۳۳۔

زید احناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یہ کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصوں) کے دینے کے بعد زائد کارہ یا جائے بس، ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا ارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت ۱۰ بیٹیاں، یا ۱۰ سکن یا ۱۰ جود چھوڑے، تو مسئلہ دو سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترکہ یا جائے گا کیونکہ وہ دونوں استحقاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں دو یا تین جنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی یہ نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور شریعت سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں ۱۰ سکن ہوں مثلاً جود، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا، ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سکن ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا او کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، ورنہ کو وھا آ وھا جود اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

اور اگر مسئلہ میں ایک شگٹ اور ایک سکن ہو، مثلاً ماں کی اولاد میں سے دو ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور درنا کے مجموعی حصے میں ہیں، لہذا ان کو اصل مسئلہ قرار دے دیا جائے گا، اور ترکہ کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی اولاد (ماں شریک بہن) کو دو شگٹ، اور ماں کو یک شگٹ ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، اور اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے، دیا جائے گا، اور باقی ماں و درنا کے فرض کی تعدد پر تقسیم کر دیا جائے گا، جن پر رد ہوتا، فرضی ان کے فرض پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (یا نہ تقسیم ہو جائے) مثلاً درنا میں شوہر، اور تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا شوہر کو اس میں یک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اگر باقی ان فرض کی تعدد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہو سکتے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے فرض کی تعدد کو اصل مسئلہ میں ہواں لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اگر ان کی تعدد، اور باقی میں "توافقی" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اس سے مسئلہ کی صحیح ہونی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی شوہر کا حصہ، یہ کے بعد تین بچتا ہے، یہ چھ لڑکیوں پر برابر تقسیم میں ہوگا، تین ماں و درنا کے درمیان توافقی بالملک ہے، لہذا لڑکیوں کی تعدد کا توافقی جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، جو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اگر باقی میں اور فرض کی تعدد میں توافقی نہ ہو تو ان کے فرض کے اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا، جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعدد ہی ہونی جو فرض کے عدد کے توافقی کو اس اصل میں ضرب دے دیا جائے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافقی ہو، اگر نہ (فرض کے عدد و اصل مسئلہ میں توافقی نہ ہو بلکہ) بتائیں ہو تو فرض کے عدد کو اصل مسئلہ میں

لئے میرے اٹھیں۔

قائلین تو ریث کے دائل:

۷۷- قائلین تو ریث کے دائل رت میں ہیں:

دال: فرماں باری ہے: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ" (۱) (اور اس میں سے) قرابت ایک دوسرے کی میرے اٹھ کے زیادہ نقد رہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں۔

یہ نکتہ آیت کا معنی یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کے زیادہ نقد رہیں۔ تو آیت میں ایک عام وصف (وصف رحم) کی وجہ سے دال رحم کے استحقاق کو ثابت کیا گیا ہے، لہذا اگر خاص وصف یعنی ان کا دال قریش یا عصبہ ہونا معتد ہو تو وصف عام (رحم) کا دال رحم ہونا کی وجہ سے موقوف رہے ہوں گے، وصف عام کی وجہ سے استحقاق ہر وصف خاص کی وجہ سے استحقاق، انوں میں کوئی منافات نہیں، لہذا یہ کتاب اللہ پر یا قی میں ہوتی۔

دال فرماں باری ہے: "اللہ ورسولہ مولیٰ من لا مولیٰ لہ، والحال وارث من لا وارث لہ" (۲) (اللہ اور اس کے رسول، اس شخص کے دال ہیں، جن کا کوئی دال نہ ہو، اور جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث، ماموں ہے)۔ ایک دوسری حدیث میں ہے: "الحال وارث من لا وارث لہ، یوثقہ ویعقل عہ" (۳)

(۱) سورۃ النحل ۷۷

(۲) حدیث: اللہ ورسولہ مولیٰ.... کی روایت ترمذی (۱/۲۸۱، مطبع کردہ المکتبۃ الشریعہ) ابن ماجہ (۲/۹۳، مطبع مکتبۃ المدینہ) اور ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۷، مطبع الشریعہ) کے ہے۔

(۳) حدیث: الحال وارث ولوث.... کی روایت ابو داؤد (۲/۸۴، مطبع الاسنادیہ دہلی) ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، مطبع المکتبۃ الشریعہ) اور احمد (۱۳/۱۳۱، مطبع المکتبۃ الشریعہ) کے ہے۔

میں، یمن یہ صحیح نہیں، چونکہ مروی ہے کہ معتضد نے قاضی ابو حازم سے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا، زید بن ثابت کے علاوہ تمام صحابہ کرام کا ذوی الارحام کو وارث بنانے پر اجماع ہے، ورنہ ان کے اجماع کے مقابلہ میں زید بن ثابت کے قول کا اعتبار نہیں۔ فقہاء میں تو ریث کے تائل: حنفیہ، امام احمد، متاثرین مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ بن بواب، ورنہ تائل میں (رحم اللہ)۔ تو ریث کا نکار کرنے والوں میں: عیان ثری اور متقدمین مالکیہ شامل ہیں۔

مانعین کے دائل:

۷۶- مانعین تو ریث کے دائل رت میں ہیں:

دال: اللہ تعالیٰ۔ آیت موارث میں دال قریش ہر مصیبت کو صبر جمیل سے بردہ ہے، دال الارحام کے لئے کچھ نہیں بتایا، "وما کان دہک بسبب" (۱) (اور تیرا رب نہیں ہے بھولنے والا) ورنہ سے کم یہ کہا جاسکتا ہے کہ دال الارحام کی تو ریث کتاب اللہ پر زیادتی ہے، اور کتاب اللہ پر زیادتی جہاد یا قیاس سے نہیں ہوسکتی۔

دال: رسول اللہ ﷺ سے چوبیسی ہر خالہ کی میراث کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "مزل حبیریل علیہ السلام وأخبرنی الامیراث للعمة والحالة" (۲) (حبیریل علیہ السلام تشریف لائے، اور مجھے بتایا کہ چوبیسی ہر خالہ کے

(۱) سورۃ بکرہ ۱۳۳

(۲) حدیث: "مزل حبیریل علیہ السلام وأخبرنی..." کی روایت ترمذی (۲/۸۰، مطبع دار الفکر) ابن ماجہ (۲/۳۳۳، مطبع دار الفکر) حاکم (۲/۸۱، مطبع مکتبۃ المدینہ) ابن جریر نے اس کو "المتفق" (۲/۸۱، مطبع مکتبۃ المدینہ) میں ذکر کیا ہے اور اس کے طرق کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۱) مومن اس شخص کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث ہوگا، ورنہ اس کی طرف سے دیت دے گا۔

بعض ائمہ لکھیہ کی رائے یہ ہے کہ وہی الارحام اس وقت وارث ہوں گے جب وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، ورنہ ہی امام عادل ہو۔

متاثرین ثانیہ کا جہان ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو وہی الارحام وارث ہوں گے جب کہ وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو بیت المال منظم نہ ہو۔ سے مراد یہ ہے کہ امام نہ کرے شریعی مصارف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- مصیبت ورنہ جہان کی طرح بالذکر ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب قربان جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں ہرقی کو نہیں پر رد کریں گے کیونکہ یہ ذوی الارحام کو وارث بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ ذوی الارحام وارث ہوں گے (۲)۔

ذوی الارحام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد، بیوی، عورت، ورنہ متعدد ہوں، تو تکلیفیں تو ریٹ کے یہاں اس کی تو ریٹ کی کیفیت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قربت بہت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تریل۔

۷۹- اہل قربت وہ لوگ ہیں جو ذوی الارحام کی تو ریٹ میں قربت قربت کا اعتبار کرتے ہیں، اور قربت کا اقرب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسے کہ مصبات کی وارثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو ”اہل

قربت“ کہتے ہیں۔

لہذا جس طرح نسبی مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح ذوی الارحام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس سے کہ جو رشتہ دہانہ و الا یا عصبہ نہیں، وہ یا تو میت کے فرزند میں سے ہوگا یا میت کے اصحاب میں سے۔ یا میت کے والدین کے فرزند میں سے یا میت کے اجداد و اجدات کے فرزند میں سے ہوگا۔

اقرب کی تقدیم علی حقیقہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، ”ثانیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو بالجموع ذکر کیا ہے۔ ۸۰- اس کے یہاں ذوی الارحام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منسوب ہو، ”رو میت کی بیٹیوں کی اولاد“ (اگرچہ بیٹے کی ہوں) ”میت کے بیٹوں کی بیٹیوں کی اولاد“ (اگرچہ بیٹے کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اہل پر کے ہوں) مثلاً میت کا نانا، ”میت کے نانا کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اہل پر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے نانا کی ماں، اور میت کے نانا کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد و جد فاسدہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ بیچے کے ہوں خود مذکر ہوں یا مؤنث، ”در سنن، خود حقیقی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بہنوں (اگرچہ بیچے کے ہوں) کی بیویاں ہیں، خود حقیقی بہن ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، ”ارحام شریک بہنیوں کے بیٹے، اگرچہ بیچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منسوب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) مشرح الکبیر ص ۱۶۳

(۲) جامعہ فقہی علی المرحومہ ص ۱۱۱

کا باپ ہے، یہ میت کی دونوں جہد یا ایک جہد کی طرف منتسب ہو، میت کی دونوں جہد باپ کی ماں، اور ماں کی ماں، ہیں، اور یہ ثبات (پھوپھی) کو حلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموؤں اور خالائوں کی بیٹیوں کو (اگرچہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں وراثت کی اولاد کو) (اگرچہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

صنف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱۔ جنس اصناف کو جنس پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابوسلمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ حلقہ صنف دوم ہے۔ "دوم بعد اول فاسد" رجعات فاسدہ ہیں، اگرچہ "پہلے کے ہوں، پھر صنف اول اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف سوم اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگرچہ "دو درجوں میں، اور کے ہوں، درجہ سی من بان کے اس روایت (محمد بن ابی حنیفہ) میں ابوسلمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، درحسن بن ریاء کے امام ابوحنیفہ سے اس روایت "دوم بعد اول فاسد" کو مستحق مد ہے جو میت سے قریب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث لی ریاء مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک "درجہ" سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر "درجہ" سے متعلق ہے۔

امام ابو یوسف، درحسن بن ریاء کے امام ابوحنیفہ سے اس روایت "دوم بعد اول فاسد" کو مستحق مد ہے جو میت سے قریب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث لی ریاء مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک "درجہ" سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر "درجہ" سے متعلق ہے۔

امام ابو یوسف محمد کے رد ایک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بہنوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بہنوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں اس کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے باقی کی تہائی کے مقابلہ میں مقاسمہ بہتر ہو، وہ بیٹی بہنوں کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (ماما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کی، دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (ماما) کو جہد (دادا) کے درجہ میں ہے میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دادا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲۔ صنف اول: بیٹیوں کی "اولاد" پر بیٹیوں کی "اولاد" میں میراث فاسد سے زیادہ مستحق مد ہے جو میت سے قریب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث لی ریاء مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک "درجہ" سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر "درجہ" سے متعلق ہے۔

امام ابو یوسف، درحسن بن ریاء کے امام ابوحنیفہ سے اس روایت "دوم بعد اول فاسد" کو مستحق مد ہے جو میت سے قریب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث لی ریاء مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک "درجہ" سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر "درجہ" سے متعلق ہے۔

ہے، اور بیٹے کی بیعت فرض والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس بلویت اور ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وارث کی اولاد حکم میں قرب قرار ہوتی ہے، اور ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے اور اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۳- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں سے کسی کی اولاد نہ ہو مثلاً نواسہ کی بیٹی، اور نواسہ کا بیٹا یا سب کے سب ایک وارث کے واسطے سے درست ہوں مثلاً نواسہ اور نواسہ بیٹی تو امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک مساوی درجات قرار دینے کے اشخاص کا اعتبار ہے، اور ان کے مذکورہ موٹ ہونے کے حال کے اعتبار سے مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا، جو ان کے اصول ذکوریت پر نوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر ان میں صرف مذکر یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکورہ موٹ ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ امام ابو حنیفہ سے ایک ثناء روایت ہے۔

امام محمد فرمودے کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکر یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فرمودے کو اصول کی میراث سے دیتے ہیں، بلکہ امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشابہہ روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فرمودے کا اتحقاق خود ان کے مدعی صحت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور وہ قریب است ہے، دوسروں میں ان کی صحت کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (ولادہ ہوا) ہے، لہذا ان کا آپس میں اتحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت غریب یا رقی،

مدلی ہے (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدلی (نسبت رکھنے والے) کی صفت کا اعتبار ہے، تو اسی طرح اس میں صرف ذکوریت یا نوشت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت پر چھو بھی درخالد چھوڑے تو چھو بھی کے لئے بیٹن (اہل بیت) اور خالد کے لئے شمش (یک تہائی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے اگر فرمودے کے اشخاص کا اعتبار ہوتا تو مال ان دونوں کے درمیان اٹھادھائی تقسیم میں صل مدلی ہے کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ پھو بھی کے مسئلہ میں دوپہر خالد کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی اور نواسہ کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے نزدیک مال تہائی تہائی ہوگا، تہائی تو بیٹے کے بیٹے کے لئے، یا نیک دوسرے ہے، اور ایک تہائی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے نزدیک مال اصل یعنی بیٹن تہائی کے درمیان تہائی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بطن تہائی دو بطن ہے جس میں اول اول مذکر و مؤنث کا اختلاف ہوا ہے، اور وہ ہے بنت بنت (نواسی) اور ابن بنت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان ماں میں حصہ میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا شمش ہوگا، کیونکہ اس کے دوپہر کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے ایک شمش، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بطن تہائی میں اصول کے حال کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حال کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ بیٹیوں کی اولاد میں مختلف بطن ہوں، اس وقت مال کو مذکورہ موٹ ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن سے دیکھ کر کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

جہاں صحت بنا دی جائے گی اور یہ کورہ اثاثہ پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا۔
 و سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقوں سے مردوں کو جو کچھ ملا ہے
 اس کو جمع کر کے اس کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دیا
 جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے
 صل کی نسبت ذکوریت و انوثت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان
 کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکر ہوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- مرد و میاں میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور
 پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ملا ہے اس کو جمع
 کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و انوثت کے اعتبار سے سب سے
 پہلے مختلف ہونے والے و پری درجہ و مرتبہ میں تقسیم کیا جائے گا۔
 مردوں کی ایک جماعت و عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی
 جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ملا ہے ان کی
 فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے
 درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ملا ہے جمع کر کے حسب
 سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر جزئیات میں
 ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں مشائخ بخاری نے امام ابو یوسف
 کے قول کو لیا ہے، کیونکہ وہ آسان ہے (۱)۔

صنف دوم:

۸۶- یہ رحمی اہل و عہدہ ہیں، ان کی ذریت کا حکم یہ ہے کہ ان
 میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو،
 خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، لہذا ماما،
 مانی کے باپ سے اولیٰ ہے۔

درجات قرب میں برابری کے وقت وہ مقدم ہوگا جو ترقی وارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، مقابلہ اس کے جو کسی وارث کے
 واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم اب اس فرضی، ابو فضل خفاف وری بن
 حنین بصری کے یہاں ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک مانی کا باپ ماما کے
 باپ سے اولیٰ ہوتا ہے، اس لئے کہ دونوں درجہ میں برابری میں
 مانی کا باپ وارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ وارث جلد دیکھو
 (مانی) ہے جب کہ اور بغیر وارث کے وابستہ ہے اور وہ رحمی
 یعنی (ماما) ہے، اور وہ ماں کے ساتھ وارث نہیں ہوتا۔ اب یہاں
 ہوتا جانی، اور اولیٰ بنتی کے برابر ایک وارث کے واسطے سے وابستہ
 ہونے والے کو بغیر وارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں اور
 مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، وراثت ماما
 کے باپ کے لئے اور ایک ٹکٹ مانی کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی
 دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں وارث کے واسطے سے وابستگی کی جہت پر
 ترجیح دینے کے نتیجے میں اصل یعنی جد و جد و کفران کے تابع نہ رہے گا،
 جو خلاف معتدل ہے۔

۸۷- اقرب بعد میں ان کے درجے مادی ہوں، اور اسی کے
 ساتھ ان میں وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو،
 مثلاً: مانی کا ماما، ماما کی ماما، یا سب کے سب کسی وارث کے
 واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً: ماما کے ماما کا باپ ماما کی ماما کا
 باپ، اور ان لوگوں کے واسطے سے وابستہ ہیں، کورٹ و وراثت میں
 ان کی صفت یکساں ہو، تو جد و جد و اس حالت میں اس شخص میں
 متحد ہیں جس کے واسطے سے وہ دونوں میت سے وابستہ ہیں، لہذا
 مدلی ہے (جس کے واسطے سے بہت ہے) کی صفت میں اختلاف کا
 تصور نہیں ہوگا، اور اس وقت تقسیم شیئ میں برابری ہو، مگر کاحۃ و عورتوں
 کے حصے کے برابر ہوگا، وادی کے وادہ کے لئے ششیں اور وادی کی
 وادی کے لئے ٹکٹ ہوگا۔

صنف سوم:

۸۹- یہ سنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خوہو جس قسم کے بھائی بہن ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریب درجہ والا ہے لہذا میت اُخت (بھانجی) ابن میت اُخت (بھتیجی کے بیٹے) سے ولی ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اور درجہ قریب میں برابری ہو تو عصبہ کی اولاد ولی الارحام کی اولاد سے ولی ہے، مثلاً میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن میت اُخت (بھانجی کا بیٹا) خوہو وہ بھائی بہن حقیقی ہوں یا دُوب شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن میت اُخت (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو مال ان دونوں کے درمیان یوں ہوگا کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ عوارث میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد اُم (اخپانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خداف قیاس نفس کی وجہ سے متذکر ہے، موفص یہ ہے: ”فَلَهُمْ شَرُكَاءُ لِي الْاُنْثٰى“ (تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے)، اور خداف قیاس امر کے ساتھ کسی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد ہر طرح سے اولاد اُم کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو خداف کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو وہ حصے اور عورت کو ایک حصہ) والا اصول جاری ہوگا، نیز وہی الارحام کی وراثت (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

مگر درجہ یکساں ہو، یلین وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے س کی صفت ذکوریت و انوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے، ولی کا باپ اور ولی ن و ولی کا باپ، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، جیسے کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں وراثت کا جو طریقہ اختیار کیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قربت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے داد کے ماما کی ماں، اور ماما کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو اُختین باپ کی قربت کے لئے ہوگا، اور یہی باپ کا حصہ ہے، اور اُخت ماں کی قربت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ باپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، گویا کہ اس نے باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، پھر ہر فریق کو جوہر ہے ان کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ اگر قربت متحد ہوتی تو یہی یا جاتا، اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ اُختیں (وتہائی) کو باپ کی قربت پر، اور اُخت کو ماں کی قربت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں نہ برابری ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قربت پر مال کا ریا دو مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابری پائی جائے تو یا تو قربت ایک ہوگی یا مختلف، اور قربت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قربت ایک ہو، اور اصول (باپ) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم ہر (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں مل ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے "وصا" و "صحا" ہوگا، لیکن ظاہر امر یہ ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں و باپ بہت کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد کو عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ سارا نکاح عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے۔ یونکہ ہم (مائی) بہتر حصہ دہلی ہے۔ سب کو سب ہم (ماما) ایسا نہیں، اور یہاں عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو ہم زخم مسرت ہوتی رہے گی۔

۹۰۔ اگر وہ قرب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض ذوی الارحام کی اولاد میں مثلاً سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بہت اش (جنتی) اور بہت اش (مائی بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بہنوں (یعنی یک حقیقی، ایک باپ شریک، اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب ذوی الارحام کی اولاد ہوں، مثلاً بہت بہت اش (جنتی کی بیٹی)، اور بہت اش (مائی بھائی کا نو) یا بعض عصبہ کی اولاد ہوں، اور بعض ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف بہت قریب میں اقویٰ کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک مال "اشقی بھائی" بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر اگر حقیقی بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو مائی بھائی بہن کی اولاد کو، اگر مائی بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو خانی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی ذی وقوی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لئے دیر تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ اگر بڑا مال ہو، اور اگر مال نہ ہو، اس کی اولاد، سارا تھ فرعون کی تعداد اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے، پھر ان اصول میں سے ہر فرقہ کو جو کچھ ملا ہے اس کو ان کی فروغ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ منصف اول میں ملے ہو چکا ہے، مگر مثال یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے، اور تین بیٹیاں چھوڑ دیں جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بہت اش (مائی بھائی)۔

۲۔ بہت اش (مائی بھائی)۔

۳۔ بہت اش (مائی بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ بہت اش (باپ شریک بہن کی بیٹی)۔

۵۔ بہت اش (ماں شریک بھائی کی بیٹی)۔

۶۔ بہت اش (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سارا مال حقیقی بھائی کی فروغ و اولاد میں تقسیم کیا جائے گا، پھر مائی (باپ شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، پھر خانی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ ماں کو چار حصوں میں، اور اشخاص، فرعون کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بہت اش (مائی بھائی) کو نصف، اور بہت اش (مائی بھائی کی بیٹی) کو ربع، اور اگر حقیقی بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو مائی بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے بعد

(۱) یعنی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، حقیقی بھائی جن کے ماں باپ یک ہوں۔

خانی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، خانی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ مگر ہوں۔

مائی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، مائی بھائی جن کا باپ ایک اور ماں مگر ہوں۔

ماموں اور حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر دو ذریعہ ہونٹ و ہونٹ طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو، تو قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک چچا اور ماں شریک پھوپھی یا حقیقی ماموں و خالہ یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اس سے کہ چچا پھوپھی صل (یعنی باپ) میں متحد ہیں، اسی طرح ماموں و خالہ کی صل ایک ہے یعنی ماں، ہر سب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے برابر، ایک متباہر اشخاص کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا متباہر نہیں، لہذا اگر میت نے حقیقی پھوپھی اور ماں شریک خالہ کو یا حقیقی ماموں اور ماں شریک پھوپھی کو چھوڑا ہے تو عائشہ (دہاتی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، ہر ٹکٹ جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی قرابت کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر مانڈ نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے قرابت ہو، خود ہی جہت کا ہو، چنانچہ پھوپھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، پھوپھی کی نواسی اور نواسے کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ قرابت میں ہیں۔

۹۶- اگر میت سے قرابت میں برابر ہوں لیکن ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت بہت ہے، وہ بالاجہان بہت اہم شخص کے اولیٰ ہے جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق چھوٹھوں کی تیس اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی پھوپھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر نہ ہو تو ماں شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماموں، یا متفرق خالوں کی اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو ذریعہ قوت و ہونٹ کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً چچا کی بیٹی اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا، یا باپ شریک یا ماں شریک پھوپھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، پھوپھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر ایک چچا پھوپھی حقیقی ہو اور دوسرا باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے، لہذا اگر میت حقیقی پھوپھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کے بیٹے کے لئے ہوگا، عصبہ کے یہاں خالہ اگر عصبہ کی ہے، کیونکہ پھوپھی کے بیٹے کی قرابت قوی ہے، اور چچا کی بیٹی کی نہیں، اگر چہ وہ وارث کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر خالہ اگر عصبہ کی ہو تو بہت قوت سے اس میں سارا مال باپ شریک چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف پھوپھی کے بیٹے کے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر مرد قرابت میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے

رائے کے حامی: حسن بن مسیہ اور نوح بن ریح تھے، یمن مذہب
مشبہ میں سے ہی نے ان کی رائے نہیں لی۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت:
۱۰۱- ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام
از زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو اس میں سے ہر ایک کو اس کا
پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر
ربع نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر شش (آٹھواں)
ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نفس سے ثابت ہے، جب کہ
ذوی الارحام کی وراثت نفس سے ثابت نہیں، لہذا انہوں میں تعارض
نہیں ہوگا، یمن میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام
کا حصہ۔

۱۰۲- ہاتھوں کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے،
اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ
مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کیے ہوئے تو سب پر
تقسیم ہوگا۔

اہل تنزیل کے اس مسئلہ میں دو مذاہب ہیں: اصح وہ ہے جو اہل
قرابت نے کہا، امام احمد سے مروی ہے کہ وہ باقی کے وارث
ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے،
یہی ابو عبیدہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد قوی اور ذوی الارحام کی
توریث کے عام قائلین کا قول ہے۔

دوسرا مذاہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد
باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ورثہ کے
مہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

ہوئے) کے درمیان تمام مال پر ہم تقسیم کیا جائے گا، یہ امام احمد
کے نزدیک ہے، اس لئے کہ وہ شخص رحم کی وجہ سے وارث ہیں،
لہذا ہمہ ہوئے جیسا کہ ماں شریک بھائی یمن میں ہوتا ہے، سب
کے نام شافعی میں سے یہ ہے کہ مرد کا حصہ بیویوں کے حصے کے
برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک وانی ایک بیٹا اور ایک دوسری بیٹی کی بیٹی میں
گروہ ایک درجہ پر ہوں تو بیٹیوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا
ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، وانی کو اس کا نصف اور دوسری بیٹی کے
بیٹے کے ورثہ کی نصف ثانی نہیں گے، مسئلہ کی صحیح امام احمد کی رائے کے
مطابق چار سے ہوگی، ذوی الارحام کے یہاں چار سے، اس لئے کہ
اصل مسئلہ یمن سے ہے، یہ اولاد نام (ماں شریک بھائی یمن) کے
مادہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی یمن کے حصے نص کی وجہ
سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

مذہب اہل رحم:

۱۰۰- یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات
کے قائل ہیں، ان کے نزدیک اختلاف ہے، بعض یاقوتی بحیث
قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

گرمیت سے ایک بھائی اور ایک وانی چھوڑی تو ان دونوں کے
درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اگر ایک بھائی اور ایک بیٹی
کو چھوڑا، تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ
یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سب رحم ہے، اور یہ سب کے
اندرون تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جاتا ہے مشترک
ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے اس

و ست ہیں) تقسیم ہوگا، یہی قول شی بن آدم اور ضرار کا ہے، پہلے مذہب کے تائیدین کو اصحاب ”عبارت لائی“، اور مذہب ثانی کے تائیدین کو ”اصحاب عبارت لاء صل“ کہا جاتا ہے، وہی الامام ارفقہ دی فرض (مقررہ حصے) لے لے لیا نقطہ عصبہ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو کوئی ختلاف نہیں، ہاں اختلاف اس وقت ہے جب بعض عصبہ کے واسطے سے اور بعض ذی فرض (مقررہ حصے والے) کے واسطے سے وابستہ ہوں، لہذا اگر میت شوہر، بیٹی کی بیٹی، خالہ اور ختیلی و چچا و پاپ شریک چچا کی بیٹی چھوڑے تو اہل قرابت کے نزدیک شوہر کے سے نصف باقی صرف بیٹی کی بیٹی کے لئے ہوگا، اور اہل خزیرل کے قول کے مطابق شوہر کے لئے نصف لڑکی کی لڑکی کے لئے باقی نصف، خالہ کے سے باقی ہاں میں ”باقی چچا“ بہن کے لئے ہوگا، مسئلہ کی تصحیح بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے چھ لڑکی کی لڑکی کے لئے تین، خالہ کے سے ایک اور چچا بہن کے لئے دو، اور دوسرے قول کے مطابق خزیرل (املا کو اصل کی جگہ مانتے) پہلے لڑکی کے شوہر کے ساتھ ماں چچا اور بیٹی ہوں گے، اور یہ بیٹی حقیقت میں بیٹی کی بیٹی ہے اور بیٹی کی بیٹی مرتبہ ہے اس میں بیٹی کی طرح ہے، جب میں نہیں، اس سے مسئلہ بارہ سے ہوگا، پہلے شوہر کا حصہ ربع (تیس) نکالا جائے گا، پھر نصف شوہر کے لئے نکالا جائے گا، اس لئے کہ جب بیٹی نہیں ہے، اب چھ باقی بچے گا، جس کو نو پر تقسیم کیا جائے گا، مسئلہ کی تصحیح اٹھارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے نو، بیٹی کی بیٹی کے لئے چھ، خالہ کے سے دو اور چچا اور بہن کے لئے ایک ہوگا (۱)۔

دو جہت سے ورثت :

۱۰۳- باوقات کسی ورث کے پاس وراثت کی وجہ نہیں ہوتی

ہیں، اگر یہ دو جہتیں عصبہ ہونے کے طور پر ایک ساتھ ہوں تو اس میں سے آوی کی وجہ سے دو وارث ہوگا، اگر عورت ایک بیٹی چچا و بھائی کا بیٹا چھوڑ کر مرے تو اس کے سے ترک بیٹا ہونے کے اعتبار سے ہوگا، اگر بیٹی قرابت کی وجہ سے اس کو کچھ نہیں ملے گا اس سے کہ موت (بیٹا ہوا) عمومیت (چچا ہونے) پر مقدم ہے۔

اور حیات مختلف ہوں جن میں سے ہر جہت ورثت کی متقاضی ہوتی، انوں حیات سے وارث ہوگا لہذا اگر میت نے ماں شریک اور بیٹی چھوڑے جن میں ایک بیٹی چچا کا بیٹا ہے تو ماں شریک بھی یوں کے لئے فرض کے طور پر ٹھٹ، ”اھا“ اھا ہوگا، اور باقی مال وہ ماں شریک بیٹی بیٹی کے لئے بیٹی چچا کا بیٹا ہے، کیونکہ وہ عصبہ ہے اس لئے باقی مال لے گا۔

باوقات ایک شخص کسی ایک جہت سے میراث سے محجوب ہوتا ہے تو دوسری جہت سے وارث ہوگا، کیونکہ اس جہت میں اس کو محجوب کرنے والا کوئی نہیں ہے، مثلاً میت نے لڑکی اور بیٹی چچا کے دو بیٹے جن میں سے ایک ماں شریک بیٹی ہے چھوڑے، تو لڑکی کے سے نصف فرض کے طور پر، اور باقی بیٹی چچا کے، انوں بیٹوں کے سے عصبہ ہونے کی وجہ سے ان انوں کے درمیان ”اھا“ اھا ہوگا، ماں شریک بیٹی ہونے کے اعتبار سے دوسرے چچا اور بھائی کے سے کچھ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ لڑکی کی وجہ سے محجوب ہے۔

خسٹی کی میراث:

۱۰۴- خسٹی کا اعلیٰ معنی مومنات ہے جس کے پاس مرد عورت دونوں کے مخصوص اعضاء موجود ہوں، اس کی جمع کنائی، وراثت لاتی ہے، اور خستہ مرد مرثیہ کے معنی، و شخص جس کے اندر ”اھا“ اھا یعنی چک اور اٹھلانے کا وصف ہو (۱)۔ اور فعل ”خست“ طرح کے وزن

(۱) اللہ اعلم بالصواب

۱۰۵- اللہ اعلم بالصواب، اہل حق پر حق طبع اول المصاب

پر "الحث" (چکنا، اٹھانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص حصہ ہو، وہ اس میں سے کوئی نہ ہو، یعنی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں، اور اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا وہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہوگی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خنثی وہ قسمیں ہیں: مشکل وغیرہ مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خنثی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- وراثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم اسی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء، اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المہر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خنثی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کہتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، یہ قول ابن لوکوں سے مروی ہے ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوفہ، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت بن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھے، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "میں حیث بیوں"

(۲) شرح المسراۃ ص ۳۰۳، طبقات النکاح ص ۵۳، الخی ص ۱۱ طبع اول المکتبۃ العربیہ ص ۱۳۱

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)، اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس انصار میں سے ایک خنثی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "وَرِثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِ مَه" (۱) (اس کو اس جگہ سے وراثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)

یہ اس لئے کہ پیٹاب کا ٹھکانا بہت عام خدمت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے ہر ایک کے ساتھ ہے جب کہ بقیہ دوسری علامات بڑے ہونے ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً، رخی کا ٹھکانا، پیٹاب کی گولائی ظاہر ہونا، منی کا ٹھکانا، جنس آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پستہ پیٹاب کرے۔

۱۰۶- دونوں جنہوں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی تقدم نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زید وہ پیٹاب آئے وہاں سے وارث ہوگا، یہی اوزاعی، ابو یوسف و محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار میں لیا ہے، اور دونوں جنہوں سے بڑھ مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف اور محمد نے کہا: ہم کو اس کا علم نہیں ہے اور حنابلہ نے کہا اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خنثی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ متوقف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات جنس، حمل، رچ پتان کا دہرہ

(۱) حدیث "وَرِثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِ مَه" کی تخریج ابن عدی کے کمال میں بہ طریق کلینی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۲۶۱/۱ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے "کلینی قابل اعتناء نہیں" اور ابن الجوزی نے لمعومات (۳۳۰، ۳۳۱ طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ) میں اسے ذکر کیا ہے۔

حاصل کی میراث:

۱۰۹۔ حمل میں جملہ دوائے کے ہے۔ یہ معلوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ شکم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا ظہور اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے وقت تکایہ زچہ میں کے ارمیاب تکاح قائم رہا ہو۔

اُردو محرمِ حدت میں ہوا، وصوتِ بطریقِ حسن کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد ۱۰ سال کے در پچھ ہے تو یہ پچھ ورٹاؤ میں سے ہے، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں اس میں یہ ہے کہ حمل کی اثر مدت چار سال ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ اثر مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن الحکم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی المولود فی رحم امہ اکثر من سنتین ولو بصلکۃ معزل" (۱) (بچہ، رحم مادر میں دو سال سے زیادہ باقی نہیں رہتا، چھٹے کے چڑے کے بعد رہ بھی نہیں)۔ اور اس طرح کا حکم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

ظاہر ہوا، مام احمد نے میسوفی کی رہیت میں اس کی تصریح کی ہے۔
 گر میراث تقسیم کرے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ
 ورثاء کو تینٹی مقدمہ روئے دی جائے گا، اور بقیہ ترکہ اس کے بلوٹ تک
 موقوف رکھا جائے گا، ورنہ تقسیم ایک مرتبہ اس کو ممان نہ بنایا
 جائے گا، پھر اس کو عورت ممان نہ بنایا جائے گا اور مرد و عورت کو، دونوں
 صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا، دیا جائے گا، ورنہ ممان اس
 کے بلوٹ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۔ اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے وقت فحشی مثمنی ہو، جس میں کوئی مذمت ظاہر نہ ہو تو حنا بلہ کے نزدیک مرد کی میراث کا نصف و عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں لیا جائے گا، وریدی بن عباس، شعبی، ابن ابی لیلیٰ، اہل مدینہ مکہ، ثوری، یزید بن شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، جعفر ابن محمد، اور نعیم بن حماد کا قول ہے، امام ابوحنیفہ نے اس کو "سواء" (بے سے بڑے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیمہ ورثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو بیٹی مقدر دی ہے، اور ہرقی مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یہ ورثہ صحیح کہیں وریدی قول، ابو ثور، ابو یوسف، اور ابن تیمیہ کا ہے، اس مسئلہ میں، اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸۔ عرصہ خنثی حیض یا مائیدہ میں یا عورتوں کی طرف میانہ کی خبر دے تو اس کی بات تقسیم کی جائے گی عین اس کے بعد اس کا رہنما مقبول نہیں، لایکہ حد بقیہ طور پر مکمل جائے مثلاً! اپنے مرد ہونے کی خبر دے، پھر اس سے بچہ جنم، تو اس کے ساتھ قول پر عمل متروک ہے (۲)۔

(۱) حدیث صحاح ثلاثہ لا یبقی لولد فی رحم امہ... کی روایت دارقطنی (۳۲۲/۳ طبع دارالحسنہ کھیرہ) نے ان الفاظ میں کی ہے "ام نوزید المرأۃ فی الحمل علی مصب ولا یقرب ما یصحون ظلہا ہذا المعزل" (عورت کا مکمل دوسال سے زیادہ نہیں ہوتا، اس چٹائی کی لکڑی کے سارے کونوں کے بچھرنے کے بعد بھی نہیں)۔ دارقطنی نے ترجمہ عربی اشقی لفظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور ان کے حوالہ سے بیہقی (۲/۳۳۳ طبع دارالطحاوت احسان) نے روایت کیا ہے۔

(۱) بمبئی ۷۳ - ۵ طبع اہلدار، اہلچہ ۷۳۰۲ء اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح الکبیر مع حاشیۃ الدوسلی ۷۳۵۳ء شرح المرحیہ ۷۳۱۴ء

(۲) اہلچہ ۷۳۰۶ء

۱۔ شرط حمل کے بارے میں شافعی کی دلیل مستحکم ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفتوحہ بنی کے بارے میں فرمایا: "نربص اربع سنين ثم تعمد بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے)۔ چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ "ثری مدت حمل" ہے (۱)۔

بن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت، ترجیح، بیکی طرف رجوع یا جائے گا۔ اور بن عبد حکم کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے حکم عادی و عادت کے موافق ہو گا، اسباب سے ماورپ حکم میں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰۔ اگر میت ورثہ میں حمل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا، مگر ورثہ میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بلا تعلق نہ کوچر مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حمل کی وجہ سے جس کی میراث تم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا، "حمل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائے گا، جو حمل کی وجہ سے ساتھ و مخرج ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۔ حمل، رثہ ہوگا اگر قائل مدت حمل میں پیدا ہو، نیز پیچھے جو خدایہ ذکر کیا گیا اس کی رعایت کے ساتھ، مدت حمل میں پیدا ہو تو بھی، رثہ ہوگا اگر رثہ اس کے بعد پیدا ہو تو ورثہ کے قرائر کے بغیر، رثہ میں ہوگا۔

۱۱۲۔ حمل، شرطوں سے، رثہ ہوتا ہے:

شرط اول: مرد پیدا ہونا کہ وقت ولادت اس کی زندگی کو حکم

مال میں اس کی زندگی کا تسلسلہ اور زندگی کی دلیل مانا جائے مگر ماں نبوی ہے: "إذا استهل المولود وراثت" (اگر مولود پچھ چائے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور حمید بن منبہ، جابر بن عبد اللہ و مسور بن خرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قصی رسول اللہ ﷺ لا يرث الصبي حتى يسهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیضان کیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مردہ پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے مردہ ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو بقاء قنق و رثہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط وارث کا بقاء حیات ہونا ہے، ورثہ ماں پر ہی رہا، قنق (ماریت وغیرہ) کی وجہ سے حکم سے رٹا تو بھی جہور عقلاء کے، ایک وارث میں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، "مختلفہ کی رائے یہ ہے کہ وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ شریعت نے اس کو اس تمام حکم مر یا قنق سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غرة" واجب کیا ہے، اور "غرة" کا وجوب زندہ پر حکم مر یا قنق کی وجہ سے ہے، مرد پر مر یا قنق کی وجہ سے نہیں، اسی طرح وہ ان کے، ایک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی اور پھر (جب وہ ماں کے پیٹ سے مردہ باہر آیا) تو اس کے ورثہ وارث ہوں گے۔

۱۱۳۔ مختلفہ کے، ایک اکثر حمل کا زندہ نکالنا کافی ہے، اگر اس کا نکالنا

(۱) حدیث: "إذا استهل المولود وراثت" کی روایت ابو داؤد (سیر ۸۷ طبع المطبعہ المصاحفہ دہلی) اور ابن سنی (۲۵۷/۱ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يسهل" کی روایت ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۵۱ طبع بیروت) نے روایت جابر بن مسور بن خرمہ کی ہے۔

(۱) شرح الموضہ سیر ۳۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ ابن عبد حکم کی رائے میں فیصلہ کے زیادہ قریب ہے، اور اس طرح کے مورث میں ماں پر رجوع کیا جائے گا۔

سیدھے ہوئے صرف جانب سے ہو اور وہ درمیان تک اس کا سیدہ پور نکل گیا اس کا ٹھکانا ہو کر پاؤں کی طرف سے ہو اور وہ زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے نزدیک وراثت ہوگا، اس سے کہ شہ کے لئے حکم ہوتا ہے (۱)۔

مثلاً شہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مکمل ولادت نہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے پیچھے سے ہوئی پیچھے کے مڑے دوسری چیزوں کے مارے میں مٹا، اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: جب تک آواز نہ کرے وراثت نہیں ہوگا کوئی مذمت اس کے قائم مقام نہیں، پھر احتمال سے مراد یہ ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر پیچھے تو وراثت ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ تابعین سے یہی مروی ہے، ان کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "إذا استهل المولود وراثت" (۲) (نومولود اگر اجمہال کرے تو وراثت ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اجمہال کے بغیر وراثت نہیں ہوگا، نیز اس لئے کہ اجمہال (پوچھنا) زندہ آدمی سے ہوتا ہے، جبکہ حرکت وغیرہ غیر مردہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ اس سے فرمایا: اگر سقط (ناقص بچہ) اجمہال کرے تو وراثت ہوگا، اور دوسرے اس کے وراثت ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ اجمہال کیا ہے؟ فرمایا: پوچھنے، پانچھنے یا روئے، اس لحاظ سے بچہ سے آئے، علیٰ ہر حال جس سے اس کی زندگی کا علم ہو، اجمہال ہے، یہی مروی ہے، قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہ کسی آواز ہے جس سے اس کی زندگی کا علم ہوتا ہے، اس سے وہ پیچھے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

روایت یہ ہے کہ آواز حرکت، وہ پینے کی چیز سے اس کی زندگی کا علم ہو جائے تو وراثت ہوگا، اس کے سے سہولت کے احکام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دوران جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے یا چھ ماہ سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وراثت ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اثبات حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وراثت ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر مدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تذکرہ پیچھے گذرا) کے بعد اس کو جنے تو وراثت نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو گیا کہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۴- میت کے دونا میں حمل ہو اور اس کا ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حمل کے لئے چار بیٹوں، بیوہ بیٹیوں کے نسب میں سے جو مرد ہوں کو حمل کے لئے موقوف کریں گے، اور بقیہ مرداء کو کم سے کم جو حصہ ہو دیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں صحیح کے باجماع ہے، ثانیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، زائد سے زائد حصے کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور چھ بیوی چھوڑ دیں بیویوں کے زائد سے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوتیس سے ہوگا، زوجہ کے لئے شصن (انصوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے کا، ہر یہ مصیبت کے لئے ہے چار بیویوں کے لئے، اگر چار بیویاں فرض لی جائیں تو ان کے لئے شصن (سولہ) ہوگا۔

(۱) المغنی ۲/ ۱۹۷ ۲۰۰ طبع بول۔

(۲) مسند احمد ۵/ ۳۲۲ ۳۲۳
(۳) حدیث کی تخریج وغیرہ نمبر ۱۱۲ کے حاشیہ میں گذری ہے۔

ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف خلاف نہ ہو جائے، لہذا صحیح ب حال کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا۔ اور ”اصحاب حال“ میں دلیل ہے جو تحقیقاتی کو روک دیتی ہے، اس کی وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں ہوگا، اس کو زندہ اعتبار یا جاتا ہے۔ اور وہ خود مرے کی میراث کا مستحق نہیں اس کا مال موقوف ہو گا یہاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے ہم عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک رائے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد مفقہ کی موت کا فیصلہ کرنا یا حائے کا ظہور ایسا ان کے یہاں یہ ہے کہ حسب اس کے شعبہ میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (وہ اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا)۔ اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شعبہ میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اصح ہے کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی جھگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن ریہ سے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ یہ مدت مفقہ کی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر نہ رہتا ہے، لہذا اس پر شکی

(۱) حنفیہ البخاری ص ۳۶۸

احکام نامہ ان میں ہوگا، کیونکہ احکام شرعی کا ارشاد ہے، امام ترمذی نے کہا: ان پر فتویٰ ہے، بعض کے نزدیک ستر سال ہے، کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار اسی مائیں سبیں الی سبعین“ (میری مدت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوتی)۔

اور بعض نے کہا: مفقہ کا مال امام کے ہاتھ پر موقوف ہوگا، اور شرح فریضہ میں سے قول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے، اور اس کی عین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ دیتی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں منسلک سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کرے اور موجودہ دنیا میں مال تقسیم کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ مفقہ کے ورثہ میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آنکہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان مردہ میں رہتا (۳)۔

یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے، اس لئے کہ اسوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید کر یا یا، یا مفقہ ہو گیا، اور لاپتہ ہو گیا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آنکہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گذر جائے جس میں یہ غالب گمان ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی مدت مقرر نہیں، لہذا قاضی اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور امراتوں یہ ہے کہ اس کی مدتیں ستر سال، نوے سال، ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حنفیہ ۳۱۱ اعمار اسی ۶۰ ترمذی ۶۰، ۶۳، ۹۰، ۵۳، تابع کردہ (مکتبہ الشریعہ) نے کی ہے، حدیث صحیح حسن مرسل ہے۔ اور اس حوالے سے فتح الباری (۲۳۰/۱۱) طبع الشریعہ میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراجہ طبعیہ البخاری ص ۳۶۸ ۳۶۸

(۳) لفظ اب ۲۲۳ طبع مکتبہ الجاح

(۴) الشروانی علی التلخیص ص ۲۴۲ ۲۴۲ قدس سرہ کے صاحب

۱۱۹- حناجہ کہتے ہیں: مفقود کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول: جس کی غالب حالت سے ملاکت کچھ میں آتی ہو، ایسا شخص وہ ہے جو کسی ملاکت والی جگہ سے لاپتہ ہو جائے، مثلاً وہ شخص جو جنگ کے فریقین میں صف بندی میں موجود نہ ہو اور (لاپتہ ہو جائے) یا یہ جنگل میں جائے جہاں لوگ ملاک ہو جاتے ہوں یا گمراہیوں کے درمیان سے غائب ہو گیا یا عشاء وغیرہ کی نماز کے لئے نکلا یا کسی ہنگامی ضرورت کے لئے نکلا اور واپس نہیں لوٹا، اس کی کوئی خبر بھی نہ ملے تو اس شخص کا چار سال انتظار کیا جائے گا، اگر اس کے بعد اس کی کوئی خبر نہ ملے تو اس کا مال تقسیم کر دیا جائے گا، اس کی بیوی مدت وفات گذر کر دوسرے شوہر سے نکاح کے لئے حلال ہو جائے گی، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، اور ابو بکر کا بقول یہی ہے، اور قاضی نے کہا ہے کہ اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، یہاں تک کہ چار سال کے بعد اس کی مدت وفات گذر جائے، کیونکہ اسی وقت اس کی بیوی کے لئے نکاح کرنا جائز ہوگا، پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ مدت وفات کے بعد ہی ہوگی، اور جب اس کی وفات کا حکم لگایا تو اس سے اس کو تقسیم سے روکنے کی کوئی وجہ نہیں۔

قسم دوم: جس کی غالب حالت ملاکت نہیں، مثلاً غرض تجارت یا طلب علم یا سیاحت وغیرہ کے لئے سفر کرے، اور اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس سلسلہ میں وہ رہتا ہے:

پہلی روایت: اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، اس کی بیوی ثانی میں کرہتی، یہاں تک کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یا اس پر اتنی مدت گزر جائے، جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا، اور اس سلسلہ میں حاکم کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے گا، صاحب المغنی نے کہا: اس لئے کہ اصل اس کا زندہ ہونا ہے اور تجدید قیام (شریعت کی رہنمائی ہر راحت) کے بغیر اختیار نہیں کی جاتی، اور

یہاں پر کوئی قیام نہیں لہذا تجدید سے رپر نہا، جب ہے۔

دوسری روایت: اس کی ولادت سے نوے سال پور ہونے تک اس کا انتظار کیا جائے گا، اس لئے کہ غالب یہی ہے کہ وہ اس سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا (۱)۔

۱۲۰- مفقود، جسے مورث کا تھا مدت انتظار کے دور میں ہو گیا، اس کے ترک سے مفقود کے حدود کو روک دیا جائے گا، اور جب مدت گزر جائے، پھر بھی اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس موقوف مفقود کے مورث کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے گا۔

ماتاق فتا، مفقود کے وارث صرف وہ ورثہ ہوں گے جو اس کے مال کی تقسیم کے وقت زندہ ہوں، جو لوگ اس سے یک دہ پٹے بھی مر جائیں ان کو مفقود کے مال سے وراثت نہیں ملے گی۔

۱۲۱- اُمریت کے ورثہ میں کوئی مفقود ہو تو اس کے بارے میں فتا، اختلاف ہے: امام احمد اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کے م ورثہ کو اس کا متعین حصہ دے دیا جائے گا، اور باقی ماں حقیقت، اصح ہونے یا مدت انتظار ختم ہونے تک موقوف ہوگا، اور یہ اس صورت میں ہے جب مفقود کے وجود کی وجہ سے دوسرے ورثہ کے حصوں میں کمی ہو، اور مفقود، یتیم، یتیم، یتیم کا جب حرمان کرے تو ان کو ترکہ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، بلکہ سارا ترکہ اس کی موت پر مدی کی وضاحت تک موقوف ہوگا (۲)۔

قیدی کی میراث:

۱۲۲- ایہ کاہوی معنی: رفقار، مقید، ورنہ کی ہے (۳)۔

اصطلاح میں ایہ: رفقار ہے خود بندھا ہو ہو یا بندھا ہو

(۱) مطالب ولی اللہ ۳/۳۰، کشاف القناع ۳/۳۵۔

(۲) مسرعیہ ۳/۳۹، مطالب ۳/۳۳، فقہ ۳/۳۳، معنی ۶/۲۰۵، ۲۰۶۔

(۳) القاموس۔

نہ ہو)۔

۱۲۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی رہائی کا علم ہو تو وہ وارث ہوگا (۲)۔

وہ اگر وہ پوین سے طاعت اختیار کر لے تو اس کا حکم مرتہ کا ہے، اس سے کہ وہ لایعالم میں رہتے ہوئے مرتہ ہو چکا ہو، اگر احب میں چلا جائے وہ اگر احب میں مرتہ ہو اور وہاں مقیم رہے، وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ وہ صورت ہو جاتی ہو جائے گا۔

اگر اس کے رہنے اور زندگی اور موت کی کچھ بات نہ ہو تو اس کا حکم مفقود کا ہے، اس میں وہ تفصیل و اختلاف ہے جو فقرہ ۱۲۱ کے تحت گذر رہا ہے اور اگر اس کے ورثہ دعویٰ کریں کہ وہ اگر احب میں مرتہ ہو گیا ہے تو وہ بدعت و مسمیوں کی کوئی کے بغیر ان کی بات نہیں مانی جائے گی، یہاں تک صحیح حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس سے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ تزویجی معادلت میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں ہوتی، یعنی معاد میں جو سب سے بہم و بہتیم حاصل ہے اس کی کوئی پرہیز و ملی مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے رہنے کا فیصلہ ہو چکا تھا، وہ مرتہ کا انکار کرے تو کاشی اپنے فیصلہ کو میں تو رہے گا، اس کی بیوی اس کا مال اس کو نہیں لوٹایا جائے گا، مال ہوا مل بھی نہ ہی وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معرفت مرتہ تو پہلے کر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ڈوب کر، جل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث:

۱۲۴- سرہن نے کہا ہے: غرق (ڈوب کر مرنے والی جماعت) اور غرق (جل کر مرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ اگر وہ لا مرنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث اس کے زعم و زعماء کے سے ہوں، زید بن ثابت نے مقتولین بنامہ اور صاحب عمواں میں مرنے والوں، و مقتولین حرہ کے بارے میں یہی فیصلہ یا تو مقتولین جنگ جمل و ہشیر کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبدالحیہ کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ «ردین مسعود» سے «میری رہائش میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اگر اس مال میں میں جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے رہنے کی یہ اثبات کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اگر خرم ہونے کا سبب مشکوک ہے، البتہ اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آنکہ کوئی اور متیقن اس کا ثابت ہو جائے اور خردی کا سبب، اس کے کی موت سے قبل اس کا مرنا ہے، اور یہ مشکوک ہے، لہذا اشک کے ساتھ خردی ثابت نہیں ہوں، البتہ وہاں جو ہر ایک کو دوسرے کی وارثت میں ملا ہے اس کے حق میں ضرورت (حسن کی مناسبت پیچھے آتی ہے) آخر میں ثابت ہوگی، اس لئے کہ اگر نام ن میں سے کسی کو دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس مال کے بارے میں اس کے زعم و ہونے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے وارثت میں ملا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے، اگر پرہیز و مرتہ مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد نہ مرتہ سے آگے نہیں جاسکتی، رضہ مرتہ اس مال میں متعلق ہے جو ہر

(۱) اسراجہ ص ۳۳۵
(۲) بحشی ص ۳ طبع المنار
(۳) اسراجہ ص ۳۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ میں اصل کو یا جائے گا تا کہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان البیض لا یروں بالشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) "یہ بہت سے حکام کا ضابطہ ہے۔

ماہیں میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور تحقیق سبب پر مبنی ہوتا ہے، "سبب تک سبب کا یقین نہیں، تحقیق ثابت نہیں ہوگا، اور فقہ کا ایک بڑا اہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا ینت بالشک" (۱) (استحقاق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

وہ زنا کی میراث:

۱۳۵- ولد زنا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوگا، اور دوسری ماں کی جہت سے وراثت ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی ماں ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اقرار کرے کہ اس کے زنا کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زنا جو حرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زنا سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے، اور بچہ کی ماں ثابت نہ ہو، اور اگر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اقرار کرنے والے سے اس کی حالت کو مصلحت پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اگر ان میں سے کوئی مرجائے تو دوسرا اس کا وارث ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوعۃ، ۲۷۳-۲۸۰ طبع دارالعرف قدس سرہ کے ساتھ۔

(۲) تبیین الحقائق، ۲۳۱-۲۳۲۔

اسحاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ولد زنا کا نسب بے شوہر کی عورت کے ساتھ زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا زنا مسلمہ حقیقت ہے تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، رائی سے بھی ثابت ہوگا، تا کہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور زنا مرد و حرم کی وجہ سے اس کو نقصان و عار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُورَثُ الْزَؤْدَةُ وَزُؤْرُ الْحَرَمِ" (۱) (مرد کوئی بی بی، دوسرے کا بچہ نہ اٹھائے گا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ اس بی بی کے درمیان وراثت ثابت ہو، کیونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ نص میں کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث:

۱۳۶- خنیفہ اور بقیہ چاروں مذہب میں لعان کے بچے اور لعان کرنے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔ ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کر دے اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو اس سے بچے کی نفی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خود دیا اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے ذمی القرض کون کا فرس لئے گا، زہدین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔ اگر وہ جیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی یک مرجائے تو جمہور کے یہاں بقیہ اس کے وارث ہوں گے۔

لام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان نفل کر لے تو بی بیوں کے

(۱) سورۃ النور، ۱۸۔

درمیان تو رشت نہیں، ورامام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے، اور پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوتی، اور اس پر ”حد ذہ“ (سوگ) نہیں، اور اگر شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو رشت ہوتی، اور اس پر ”احد ذہ“ (سوگ) ہے، اور اگر شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے مذہب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

اگر اس کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مرتبہ بھی قاضی نے تفریق نہ کرانی ہو تو وہ رہا نہیں میں:

پہلی روایت: ہوں کہ درمیان تو رشت نہیں، یہی امام مالک و دیگر فاقوں ہے، ورتقا یہاں بھی زمری راجعہ، اور اراقی سے مراد ہے، اس سے کہ لعان کا تقاضہ نگی تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے ملاحد کی ہونے کے بارے میں تفریق رائے کا اعتبار نہیں، جیسا کہ رضا صحت کی وجہ سے ملاحد کی میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کر دے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابوحنیفہ، صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے صحابہ میں کے درمیان ملاحد کی کرانی، اگر ملاحد کی تو لعان سے ہو جاتی تو آپ کی طرف سے تفریق کرے کی ضرورت نہ تھی۔

اور اگر حاکم اس دونوں کے درمیان لعان مکمل نہ دے سے قبل تفریق کر دے تو ملاحد کی نہیں ہوگی، ورنہ ان دونوں کے درمیان تو رشت ختم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابوحنیفہ و صاحبین نے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو ملاحد کی ہو جائے گی، ورتقا رشت ختم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا ٹھہرہ پیا گیا، اور اگر اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو ملاحد کی نہیں ہوتی، ورنہ تو رشت ختم ہوگا۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ ہر لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو رشت ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں اقرار کیا گیا ہو اس کا استحقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکورہ بالا وراثت میں سے کوئی نہ ہو تو ایک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف سابق ”مقرر الذہب علی البیہ“ (یعنی وہ شخص جس کے لئے غیر پر نسب کا اقرار کیا گیا ہے) کو یا اس شخص کو ملے گا جس کے سے تہنی سے ریا، وکی وصیت کی گئی ہے۔

۱۲۸- نسب کے اقرار کی قسمیں ہیں، اول: اقرار کرنے والا کا اپنے نسب کا اقرار اور دوسرے یہ ہے کہ اصل نسب کا یہ اقرار راست اقرار کیا جائے، یعنی سنی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتا دیا جائے اس قسم کے اقرار میں اگر وصیت اقرار کی شرائط (جن کا فقہاء نے تذکرہ کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ اقرار صحیح ہوتا ہے، ورتقا رشتہ کرنے والے سے ہوت، (بچے ہونے) ہوت (باپ ہونے) کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح دوسری اس کا وارث ہوگا، اور اس کے لئے اس میں رجوع جائز نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا اقرار اور دوسرے یہ ہے کہ ایسی قرابت کا اقرار ہو جس میں مقرر (اقرار کرنے والے) مقررہ (جس کے سے اقرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دوسرا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱۲/۱۲۲، متوسط ۲۹/۵۸، مجمع ۱/۵۵۲، وھب ۱/۵۵۲ میں ۲۳/۱ طبع المکتب الاسلامی، مجمع المجلد ۲۳/۵۵۲

قرارد سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (قرارد کرنے والے) کے ساتھ اس کے قرارداد کے مطابق معاملہ ہوگا، لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں قرارداد درست ہے، اگر صحت قرارداد کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ میٹوں کو چھوڑے، اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا قرارداد کیا، جب کہ وہ میراث مقرر ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر (جس کے لئے قرارداد کیا گیا) اس کا مقرر (قرارد کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدمہ کے بارے میں اس حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے وہ مقرر کو، یا نہ مری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں قرارداد کرے، لے کو جو ملتا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملا ہے، جب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقرر کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے قرارداد کے مطابق مقرر سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور مقرر کے ہاتھ میں جو کچھ گیا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ صاحب ہو گیا ہو، یا کسی غلام کے ہاتھ میں چلا گیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے قرارداد کیا، لہذا اس کے وہ اپنے قرارداد سے زیادہ لازم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی معین چیز کا قرارداد کرنا (تو کسی چیز سے) میں لازم ہوتی۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ تمام مقرر کے وہ کچھ واجب نہیں،

نیا، یا بنا واجب ہے، و قول میں: صحیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس سے کہ اس قرارداد سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، اور جب نسب ثابت نہیں ہوتا تو وہ وارث بھی نہیں ہوگا، دوسرے قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیا گیا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سابقہ دونوں باتیں ہیں۔

۱۳۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے، اور بیٹا اپنے ایک بھائی کا قرارداد کرے، تو اس قرارداد سے مقرر کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ وہ ایسا نساب نامطلوب ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقرر) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے دو قول مروی ہیں: یک قول یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے قرارداد سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو، و کوئی وراثت نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کا کوئی وراثت نہ ہو، یا "مقرر بالسر علی الخیر" (یہ شخص جس کے سے کسی دوسرے کے حق میں نسب کا قرارداد کیا ہو) نہ ہو تو حقیقہ و کتابہ کے نزدیک سارا ترکہ اس شخص کا ہوگا جس کے سے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۹۲، طبع بول، بدایہ النہج، لابن رشد ۲۵۶۲، طبع مجلس، المروج ۲۳۳، طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۱۳۳-۱۳۴، المہذب للشیخ ابی ۵۳۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، زمینیں
بنانے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تخریج
کے وقت اس میں ماوقفیت کو درگزر کیا جاتا ہے کیونکہ تخریج کی بنیاد
مساحت (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخریج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج
اصطلاح: "تخریج" میں ہے (۱)۔

مناسبت:

۱۳۴- تاج کا لغوی معنی ہے: پے در پے آنا اور تسلسل اور اسی سے
ورثہ کا تاج (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر
تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے دہرائے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تاج: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی
موت ہو جانے کی وجہ سے خود اس کے ورثہ کے پاس منتقل ہو جانا ہے۔

۱۳۵- اگر فاساں مر جائے، دہرائے کے ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم
ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو وہ اس سے خالی نہیں ہوگا تو
دوسرے میت کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ، ہوں گے، یہ ن
میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، اگر دوسرے میت
کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ، ہوں تو وہ دوسرے ورثہ کے درمیان
ترکہ کی تقسیم دانی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرے میت پہلے میت کی
وفات کے وقت ردودہ تھا، دہرائے کی ضرورت نہیں کہ وہ پہلے میت
کے ورثہ کے درمیان، پھر دوسرے میت کے ورثہ کے درمیان ترکہ کو
تقسیم کیا جائے، کیونکہ ورثہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

وصیت کی ہے، اس سے کہ عہدہ منابہ اس کو بیت المال پر مقدم
کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں وصیت اس لئے جائز قرار
دی ہے کہ تہائی سے زائد کی وصیت مانڈ نہ رہا، ورثہ کے حق کی وجہ
سے تھا، اور جب کوئی ورثہ نہیں تو مانع قائم ہو گیا، جب کہ مالکیہ
اور شافعیہ اس حالت میں تہائی سے زائد کی وصیت جائز قرار نہیں
دیتے کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر مویہ ہے (۱)۔

تخریج:

۱۳۱- تخریج کا لغوی معنی ہے: شرکاء وراثت میں سے بعض کا ایک
بچہ، دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شرکاء گھر
بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تخریج یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے حامل میں
یہ مصالحت کر لیں کہ ورثہ اس سے کسی کو وہ چیز، دوسرے اس کی تقسیم
سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین میں وارث کے ترکہ میں سے ہو
یا نہیں دے۔

۱۳۲- اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام
حوال میں جائز ہے۔

منابہ اس کو قدیم میراث میں جائز قرار دیتے ہیں، اور نے
دوسرے ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر
زقیقین کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے
جس پر صلح ہو رہی ہے ماوانف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳- اگر ترکہ میں سوا یا چاندی ہو یا دینوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع المطبعۃ المدنیہ ۱۳۶۸ھ ۵/۳۵۳ نہایت الکتاب
۵/۳۵۳ طبع مکتبہ المدنی ۱۳۷۳ھ، انہی ۳/۵۳۳ طبع المطبعۃ المدنیہ
۳/۲۳۶-۲۳۷، المصوبہ ۳/۵۳۵، ۱۵/۶۰۔
(۲) المصباح المصیر۔

(۱) السراج ۵/۵۸، جدیدہ ۱۳۶۸ طبع سوم الخلی، شرح روض الطالب
۳/۳۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵/۳۱۷-۳۱۸، ختمی ۵/۳۱۷
۳/۳ طبع دار المعرفہ۔
(۲) لقاہوس۔

وہی اقرض کے دہرے ورثاء کے ساتھ حوالہ کے جائز ہے۔

۱۳۰- ہم: ورثہ مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وراثت مدنیہ ہے جس سے ماہر یعنی کسی ایک نسل مد کو لکھوں میں سے بغیر تمام ورثاء کے تمام لئے جائز، اور یہ موجود ورثاء کے مختلف سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لئے کہ دیا تو نسبی مصبات ہوں گے یا وہی اقرض مدنیہ دونوں میں سے ہوں گے۔ اگر صرف عصبہ ہوں تو ان کے لئے دفا مدیہ اصل مسئلہ مانا جائے گا اور ترک ان افراد کے بعد کے حساب سے ان پر تقسیم نہ کیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین حقیقی یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترک کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں اور ان کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بنی ہو تو ہر مراد کو دھورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترک کو ان کے لئے "کسبہ" پر تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ مراد کا حصہ دھورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً، بیٹوں اور تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، بیٹے کو دو ساتواں، اور بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اور تین حقیقی بیٹی، اور چار حقیقی نہیں ہوں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بیٹی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۳۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ دار وارث) نسبی مصبات کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ درجہ نہیں ہوتے (نصف، ربع، ثلث، شیش، سہم، اور سدس) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے خارج نہیں۔

۱۳۶- اگر میت ایک ہی بیوی سے بیٹے یا بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترک تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی مر جائے اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک بار تقسیم نہ کیا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دھورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دہرے میت کے ورثاء میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترک اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائے، پھر دہرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے اپنے ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترک تقسیم ہونے سے پہلے بیٹا مر گیا، اور اس نے بیٹی اور بہن کو چھوڑا تو پہلے میت کا ترک بیٹی اور بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، مراد کا حصہ دھورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا، پھر بیٹے کا حصہ اس کی بیٹی اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آدھا آدھا ملے گا، مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

میراث کا حساب:

۱۳۸- اگر ترک کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی نہ مرت نہیں، عصبہ ہو یا ذی فرض یا ذی رحم۔

اور اگر ورثاء کئی ہوں تو ترک ان کے درمیان تقسیم نہ کرتی ہے اور ہر وارث اس میں سے اپنا حصہ لے گا، جس کا وہ مستحق ہے، ورثاء کے درمیان ترک تقسیم کرنے کے لئے اور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- ذیل: ورثہ مسئلہ میں ان مقررہ حصوں کو جانا جس کے وہ ذی اقرض ورثاء مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں

۱۳۲- اگر مختلف ذوی القرض اکیلے یا سبھی عصبات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر ہوں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور، تنقید سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کی بھی مسئلہ میں ابتدا، اسات اعداء سے خارج نہیں، اسات اعداء یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۱۲، ۲۴۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں غول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اعداء سے خارج ہو جائے گا، ان اعداء میں سے شروع کے پانچ اعداء عمومی کسور جو فرض پر، لائت کرتے ہیں کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۲) فرض کی نوع ثانی یعنی ٹین (۳) ٹک (۴) سدس (۵) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

فرض کی نوع اول (نصف، ربع، ثلث، اور ثمن) اور عدد (۲۴) فرض کی مذکورہ نوع ثانی کے ساتھ اعداء کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو مواریث کے مسائل کی اصل اعتبار کرنا ماسبق سے بے نیاز کر دیتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت زیادہ ہے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا علم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین وراثت میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا علم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دے سے حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ثلث ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو ورنہ ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سهام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القرض کو الگ کرنے کے بعد اصل مسئلہ سے باقی ہے، چنانچہ اگر وراثت میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔
۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جاننا، اور اس کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو، وہ ہوتا ہے شریک حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً شوہر بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا شوہر کے سے ایک حصہ بیٹی کے سے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار جاننا، اور یہی ترک کا نتیجہ مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے بعد وراثت میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے علم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حالتیں خالی نہیں:

الف۔ مجموعی سهام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادل (عدل والا، برابری والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ باجماع میں لے رہا ہے، مثلاً اگر مسئلہ میں شوہر اور بیٹی ہیں ہوں۔

ب۔ ذوی القرض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ غول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور بیٹی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ث۔ ذوی القرض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو، اور کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القرض کے حصوں کو دے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت کہا جائے گا کہ مسئلہ میں رد ہے۔

ابتدائی دینوں اور (غول اور رد) کا یہاں ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص لقاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک انتہائی ہیں اور کچھ مختلف ہیں۔
۱۳۷- ول بہم شرک، ہمارے حجریہ، حجریہ۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں ماں شریک دو بھائی، یا ماں شریک دو بہنیں، یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ دو حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، ابن عباس کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور مٹ (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم یا جائے گا، نیز مرد و عورت کے حصے میں برابر ہی ہوگی۔

یہی شریعہ، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے ۱۰۰ روایتیں ہیں: ظہر شرکت ہے، حضرت ابن مسعود سے دو روایتیں ہیں: ظہر عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اور اسی طرح اس کو ہمارے حجریہ اور عجمیہ بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو یہ ہم سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمر نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا۔ ان سے عرض کیا گیا کہ پہلے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلہ کے مطابق تھا اور یہ ہمارے اس فیصلہ کے مطابق ہے۔

صاحب مہبوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: "وہ یعنی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا اشتقاق قراب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو پیر ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس ریاقتی اور ترجیح کی وجہ سے اگر وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم و راجح محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصبہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور عصبہ کا اشتقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔

تاکلین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ یزید بن عیینہ کے درمیان مٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹ شرکت کے حق میں ان کے بعض دلائل حسب ذیل ہیں:

ہیں: اگر ماں و باپ سے کوئی بیٹا یا بیٹی ہو تو اس کی ترہ امت کی وجہ سے شریک ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کا عصبہ ہونا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی بہن ہر جہہ ولی شریک ہوگا۔

دہم: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن «ماں شریک بھائی بہن» و «نوں جمع ہیں» و «میراث کے بل میں» سب ماں شریک بھائی بہن و ارث میں تو حقیقی بھائی بہن بھی و ارث ہوں گے۔ جیسا کہ اہل مسئلہ میں شوم نہ ہوتا۔

سوم: ارث کی بنیاد یہ ہے کہ اقویٰ کو اضعف پر مقدم کیا جائے۔ و اقویٰ کا کم سے کم حل یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ اقویٰ، اضعف کی وجہ سے ساقط ہو جائے، و حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے قائلین کا استدلال: «لَا لَیْسَ مِنْ بَنِیِّهِ» میں سے بعض یہ ہیں: «لَا لَیْسَ مِنْ بَنِیِّهِ» کن دحل یورث کلانہ و مرفا و لہ اَخ و اَحْت فَلِکُلِّ وَاحِدٍ مِمَّہَا الْمُسْلَسُ فَإِنْ کَانُوا اَکْثَرَ مِنْ ذَلِکَ فَہُمْ شُرَکَاءُ فِی الْاِثْتِ» (۲) (اگر کوئی مرث مرد ہو یا عورت ایسا جو جس کے نہ اصل ہوں نہ فرم و اس کے یک بھائی یا ایک بہن ہو تو «نوں» میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ یک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، کسی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی و عبد بن ابی و قاس کی تراءت: «وَلِاِخِ الْاَوْحَتِ مِنْ اَمِّہِ» سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت «وَاِنْ کَانُوا اِخْوَةً رَّحَالًا وَّسَاءً فَسَدَکَرٌ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثٰی» (۳) (اور اگر «ارث چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت «اِخْوَةً» سے مراد ماں شریک بھائیوں کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے، لیکن قائلین شریک مرد عورت میں مساوت کرتے ہیں، «وہ یہ آیت کے خلاف ہے»۔

دہم: «ماں بی: «الْحَقُّوْا الْمِرَاضِ بِاَمَّتِہَا فَمَا بَقِیْ فِلَاوِلٰی دَحْلِ ذَکَرٍ» (۴) (بی اقرض یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ) ہے (تر) بچ رہا ہے، و اگر بیب کے مرد و رشتہ دار کا ہے) فریضہ والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ وہ ذوی اقرض میں سے ہیں، لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی یک ہو و بہت سے حقیقی بھائی ہوں تو اس پر جماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ «باقی بھائیوں کے سے ٹکٹ (تہائی) ہے» جب ماں بی «لَا» میں ایک کو حقیقی بھائیوں پر اس قدر ترجیح ہے تو یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں بی «لَا» میں سے وہ حقیقی بھائیوں کو ساتھ کر دیں۔

(۱) سورۃ النساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریج بخاری نمبر ۴۸ کے حاشیہ میں آچکا ہے

(۳) تفسیر بیہقی ۲۳۱-۲۳۸

(۴) ۲۶۶

غزوین یا غزیمتین یا غزیمتین یا غزیمتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔ ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔

پہلے مسئلہ میں مرد بعد از انتقال ہے کہ شوہر کے لئے ترکہ کا نصف اور ماں کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

دوسرے مسئلہ میں بیوی کے لئے چوتھائی، ماں کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد مردہ اور عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، مرد کی ہے کہ زہدیت (میں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھی بیٹی، بہن، جو حقیقی یا باپ ٹریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ ٹریک درجے کے مرد، عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے ساتھ ہوگا، لہذا شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترکہ کا ٹکٹ دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا، مانا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض، رد نہیں ہونا چاہئے کہ مردوں میں بیٹے کے ساتھ جمع ہوں تو، دونوں برابر ہوتے ہیں، یہ نکتہ بقاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی منیا، پس فی فرض سے اس کا دنا اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں ٹریک بہن، بہن، مرد، عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں خارج ہیں۔

اس عباس رضی اللہ عنہما سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں مسئلوں میں مکمل ٹکٹ ملے گا، ان کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وَوَرَّثَهُ آبَاؤُہٗ فَلَا تُمْنَةُ النَّسَبِ" اور فرمان نبوی: "الْحَقُّوْا

الْفَرَائِضَ" (۱) (ذوہی القرض یعنی حصے والوں کوں کا حصہ ہے، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مراد شیعہ اور (یعنی عصبہ) کا ہے)۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوہی القرض کے بعد باقی ان کا ہوگا صاحب مفتی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب مہذب الفرائض نے اس سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی مؤید ہے "رخصہ پر ام کا اس کے خلاف احکامات ہوتا۔

۱۵۲- اس، دونوں مسئلوں میں باپ کی جگہ "ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

ابن کوفہ نے ہی کو شوہر، مردے مسئلہ میں حضرت بن مسعود سے نقل کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے: "اس کے ساتھ بھی ماں کے سے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے دو کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں رضاء باری: "فَلَا تُمْنَةُ النَّسَبِ" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح، بلا رمد آئے، حالانکہ "نوسا قرب میں برابر ہیں۔ البتہ" کے حق میں انہوں نے اہمیت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے، وورثہ ابوہ فلائمہ الثالث، "یونکہ ماں اور" اقرب میں برابر ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غزوین" اس سے کہتے ہیں کہ یہ پنی شہادت کی وجہ سے دشمن ستاروں کی طرح تھا، "غزیمتین" اس سے کہتے ہیں کہ رجس میں سے ہر ایک قرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور الدین مرنا کی طرح ہیں جو رجس کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ پیتے ہیں،

(۱) حدیث کی تخریج بخیرہ غمرہ کے حاشیہ میں کی جلی ہے۔

رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں۔ اس لئے کنجائے شعی سے پوچھ تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اتفاق ہے اور اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر یا جائے تو "مسندہ نبوی" لگے گا۔

مزید:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چہ متذقی (مختلف جہات کی) نہیں اور شوم اس صورت میں شوم کے لئے نصف حقیقی، دونوں بہنوں کے سے ٹکٹین، (تہانی) ماں شریک، بہنوں کے سے ٹکٹ، اور باپ شریک نہیں سادہ ہیں۔ اصل مسئلہ چہ سے ہوگا۔ اور اس کا حل تو "لے گا، اس کو "نہ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مروان بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "نہ" اس لئے کہتے ہیں کہ دو لوگوں میں مشہور تھا۔

مزید:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برابر درجے کی تین جدات، جدہ اور تین متفرق نہیں (یعنی مختلف جدات کی) حضرت ابو بکر، اور ابن عباس نے کہا: جدات کے لئے سہ سہ اور باقی جدہ کیلئے، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور بخاری سے صحیح بخاری، حضرت علی اور ابن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے سے ٹکٹین، (تہانی) کی تکمیل کی خاطر سہ (چھ)، جدات کے سے سہ، اور جد کے سے سہ۔ حضرت ابن عباس سے ایک شاذ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سہ اور باقی جدہ کے سے، زید نے کہا: جدات کے لئے سہ، اور باقی جدہ، حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو باقی ہے، حقیقی بہن کو لوائے گی، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح بخاری سے ہوگی، اور مختصر بخاری سے ہوگا، جدات کے سے چہ، حقیقی بہن کے

اور "غریب" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرض میں انوکھے ہیں، اور "غریب" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے سب سے پہلے اس دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ٹکٹ باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۔۔۔) کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے چھوڑنا چاہئے، بین بغیر تفصیل کے، اس لئے ان دونوں کو لگ سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقاء (شکاف و لا):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں ہو، بہن اس کو "تہانی" اس لئے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہانی اور باقی ۱۰۰ کے سے ہے، حضرت زیدؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے، درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، بہن کے لئے نصف اور باقی دوا کے لئے ہے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے لئے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمان نے تباہی اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا اور بہن کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقاء" (شکاف و لا) پڑا، اور اس مسئلہ کو "عثمانیہ عثمان"، مرتبہ ابن مسعود، "عمتہ شعی" (۱) مسریعہ ص ۳۲۲-۳۳۳، ادب المفرد ص ۵۵، الشرح المکیر ص ۱۱۵-۱۱۴، طبع دار الفکر، اتحاد مع الشریعہ ص ۵۵۔

سے اس کا پنا حصہ اور اس کی بہن کا حصہ مل کر پندرہ ہوگا، اور جد کے سے پندرہ، اس کو "مزید" اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے بارے میں مردانیت سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جوابات دیے۔

دیناریہ:

۱۵۷- صورت مسئلہ: زوجہ جودہ بنت ابی (دیناریہ) ماریہ بنتی، اور ایک حقیقی بہن اور اس کے درمیان ترک چھ سو دینار ہے، جودہ کے لئے سولہ (سو دینار) وہابیوں کے لئے تین (چار سو دینار) زوجہ کے سے شمس (مٹھواں) (تیسرے دینار) بچیں دینار باقی بچے۔ بہن کو ۱۰۰۰ دینار، اور بہن کو ایک دینار ملے گا اس لئے اس مسئلہ کو "دیناریہ" کہا جاتا ہے، اس مسئلہ کو "داود" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں داود حنفی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح کی تقسیم کی تو بہن نے عام ابو حنیفہ کے پاس آکر عرض کیا: یہ ابھانی مرثیاء، اس کا ترک چھ سو دینار ہے اور مجھے صرف ایک دینار ملا، تو انہوں نے فرمایا: ترک اس سے تقسیم کیا؟ اس نے کہا: آپ کے ثمار ۱۰۰۰ دینار ملے تو انہوں نے کہا: وہاں اسلامی نہیں کرتا، یا تیرے بہن کے جودہ کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بہن کے وہابیوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بہن کے وہابیوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے ساتھ بارہ بیویوں کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، تو انہوں نے بے تاب تمہارا حق ایک دینار ہے۔ یہ مسئلہ ایک نیکی اور چیتوں ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ایک شخص سے چھ سو دینار اور مرد عورت سے دواڑٹ چھوڑے ان میں ایک رشتہ کو صرف ایک دینار ملا۔

محقق:

۱۵۸- صورت مسئلہ: چار بیویاں، پانچ جدات، سات بیویاں،

اور نو ماں شریک ہیں، اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا، بیویوں کے سے شمس (آنکھوں حصہ) تین جدات کے سے سولہ (چھ سو) چار بیویوں کے لئے تین دینار (سولہ)، اور بہنوں کے سے بقیہ ایک حصہ جنہوں نے دینار کے حصہ کے درمیان موقوف نہیں، ورنہ فی حق ۱۰۰۰ حصہ کے دینار کے حصہ کے درمیان موقوف ہے لہذا اس کو ایک دینار میں ضرب دینے کی ضرورت ہے اس سے چار سو پانچ میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب میں ہوگا پھر میں کو سات میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب ایک سو چالیس ہوگا، پھر ایک سو چالیس کو نو میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب ایک سو ساٹھ ہوگا، اس کو اصل مسئلہ چوبیس میں ضرب ۱۰۰ حاصل ضرب چونتیس سو ساٹھ چالیس ہوگا، ورنہ اسی سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی، "امتحان" کی وجہ یہ ہے کہ ہاں ہے: ایک شخص نے چند اصناف کے دینار چھوڑے، ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے، اس مسئلہ کی تصحیح میں ہزار سے زائد دی سے ہوتی ہے۔

ماسونیہ:

۱۵۹- صورت مسئلہ: ماں باپ، دیناریہ، پھر ایک بیٹی کا انتقال ہو اور اس نے دینار چھوڑے اور اس مسئلہ کو "ماسونیہ" اس سے کہتے ہیں کہ ماسون نے بصرہ کے لئے قاضی کی تعین کار دینا، بیٹی میں اٹم اس کے سامنے بیٹھ کے گئے، ماسون نے ان کو (کم سی) کی وجہ سے حقیر سمجھا تو ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، بیٹی میں اٹم نے کہا: میرا ماسون ایسا ہے کہ پامائیت مرد و عورت؟ یہ سن کر ماسون سمجھ گیا کہ ان کو مسئلہ کا علم ہے، اس لئے ان کو عہدہ دے کر قاضی بنایا۔

اس مسئلہ کا حل پہلے میت کے بدلے سے بدل جائے گا تصحیح یہ ہے کہ پامائیت مرد ہوگا یا عورت، مرد ہو تو پامائیت مسئلہ چھ سے

ارجاف

تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق برائی خردوں کے چہینے نے، رفتوں کے تڑپنے پر بھی ہوتا ہے، یہ تکہ اس کی وجہ سے لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان کرنے کے لئے غش کی تلاش، رجھائی، بے بنیاد باتوں کی اشاعت کے معہم میں ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخذیل:

۲- تخذیل: لوگوں کو جنگ سے روکا، اور جنگ کے سے نکلنے سے نفرت پیدا کرنا، مثلاً یہ کہنے، وقت سخت نرمی کا ہے، سخت مشقت ہے، وغیرہ، لہذا تخذیل: لوگوں کو جنگ کے سے تارود ہونے سے روکنا، ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پھیلانا ہے، اس اعتبار سے ”ارجاف“، ”تخذیل“ سے عام ہے (۳)۔

(۱) لسان العربیۃ مادہ (رجف)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۵۸ طبع دارالکتب، تفسیر سورۃ غزاب آیت ۶۰، جامعہ النجف علی شرح المصباح ۳/۹۵ طبع دارالاجلاء التراث العربی بیروت، مغنی ۳/۵۱۸ طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔

(۳) لسان العربیۃ مادہ (تخذیل)، احکام القرآن ج ۳ ص ۵۸۳۔

ہوگا: دو ٹریوں کے سے دو شٹ (دو تہائی)، اور والدین کے لئے سدل سدل، پھر ٹریک میں جس کا، تقال یوں اس کے وراء میں بہن، جد صحیح (وہ) جد و صحیح (وہی) ہو تو جد کے لئے سدل اور بقیہ جد کے سے ہوگا، بہن ساتھ ہے، یہ حضرت ابو بکر کے قول کے مطابق ہے، حضرت زید نے نماز جد کے لئے سدل اور بقیہ بہن اور وہ کے درمیان میں حصوب میں تقسیم ہوگا، اور منانہ کی تصحیح ہوئی، اور ٹریکلی میت گورت ہو تو مرے، اہل میں نے بہن جد و صحیح (مانی) و جد فاسد (مانا) چنوز تو جد کے لئے سدل، بہن کے لئے نصف، و بقیہ بہن وہوب پر رہے ہوگا، و جد فاسد بالاجماع ساتھ ہے، ”الاختیار شرح مختار“ میں اسی طرح ہے (۱)۔



ارجاف ۳-۵

ب- شامت:

۳- شامت کا لغوی معنی: ظہار ہے اور اصطلاح میں: ایسی ذبہوں کی شمشیر کو چھپانا چاہئے، یونکہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور ان سے حدیث میں ہے: "ایما دجل اشاع علی دجل عودہ لیشیہ بیہا" (۱) (جس نے کسی کی پردہ داری کی تاک اس پر عیب لگے)۔

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرم ہے اس کو چھوڑنا واجب ہے، یونکہ اس میں مسلمانوں کی بے رسانی ہے، اور ارجاف کرے والا مستحق تعزیر ہے (۲) فرما رہی ہے: "لئن لم یستہ المسافقون والمہجرون فلو بہم موطئ والمؤجلون فی المہینۃ لتعربک بہم ثم لا یحدروک فیہا الا قلیلاً مٹغوسیس یسما ثقتوا احدثوا وقتلوا تفتیلوا" (۳) اگر منافقین اور وہ لوگ بار نہ آئیں جن کے ہلوں میں رک ہے، اور جو مدینہ میں انہیں لڑیا کرتے ہیں تو ہم نہ مرے آپ کو ان پر مسلہ کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بس قدرے قلیل رہنے پائیں گے اور وہ بھی پھٹکار پڑے ہوئے جہاں کہیں بھی مل گئے پکڑ لئے گئے اور ان کے لکڑے اڑا دیئے گئے)۔

قرطبی نے کہا: "تعربک بہم" یعنی ہم آپ کو ان پر مسلہ کر دیں گے، آپ کا صفایہ کریں گے (۴)۔

ضمیمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض روایتیں لوگوں کو غزوہ بدر تک میں

جانے سے روک رہے ہیں، تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ کو چند صحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جہاد کے گھر میں کو جاؤ، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵- نام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر چھپانے والے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرماں باری ہے: "ولکن کره اللہ انبعاثہم فیکذبہم ولیل افعسوا مع القاعدین، لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خبالاً ولا وضعوا لک لکھم یغویکھم الفتنۃ" (۳) (لیکن اللہ نے ان کے جانے کو پسند ہی نہ کیا ہی لئے نہیں جہاد کرنے والے کو کہتا ہے کہ جھوٹے رہنے والوں کے ساتھ نہیں جہاد کرے، یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی بڑھاتے جتنی تمہارے درمیان فتنہ پڑا رہی ہے فکر میں، مڑے، مڑے پھرتے)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر چھپانے والا فوج کے ساتھ چلا جائے تو مال غنیمت سے اس کے لئے حصہ نہیں لگایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں سے اس کو مدیہ کے طور پر لیا جائے گا (۴)۔

فقہاء نے ارجاف کے احکام "کتاب الجہاد" اور مال غنیمت کی تقسیم میں ذکر کیے ہیں۔

- (۱) مجمع لکام ص ۲۱۰ طبع المطبعہ المیسیہ، اس حدیث کو ابن ہشام نے اسیرۃ (۲/۵۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ) میں روایت کیا ہے۔
- (۲) حاشیہ قلیوبی ص ۸۲، انہی ص ۵۱/۸ طبع مکتبۃ المیاس الجدیدہ۔
- (۳) سورہ توبہ ص ۷۶۔
- (۴) انہی ص ۵۱/۸، حاشیہ قلیوبی ص ۸۲، حاشیہ قلیوبی ص ۸۲۔

- (۱) سنن العربیہ لادہ (مصحح)۔
- (۲) لکام القرآن للکام ص ۵۸/۳ طبع المطبعہ المیسیہ، مصر، بیروت، لبنان۔
- اصول ص ۸۲ طبع ۱۳۰۳ھ۔
- (۳) سورہ انفار ص ۱۰۶۔
- (۴) تفسیر قرطبی ص ۳۶۲۔

أرحام ۱-۳

فقہاء کی زبان میں لأرحام اور ۱۰۰ کی لأرحام دونوں کا معنی یک ہے (۱)۔

۲- رحم کی دہمیں تین:

رحم حرم (دو رشتہ جس میں نکاح حرام ہے) رحم غیر حرم (دو رشتہ جس میں نکاح حرام نہیں ہے)۔

رحم حرم (نکاح کی حرمت والے رشتہ) کا ضابطہ: یہ وہ شخص جن کے درمیان نسبی قریبیت ہو کہ اگر اس میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح ناجائز ہو، مثلاً، باپ، مائیں، بیٹیاں، بہنیں، عمو، (دادا، ماما)، جدات (دادی، مائی)، سرچہ اور کے ہوں، (دادا، اور اس کی (خود) کے ہوں یا بڑا بھائی) سرچہ بیٹی ہوں، چچا، چچا بھیاں، ماموں، خالہ، اور ان کے علاوہ جو لوگ رشتہ دار ہیں اس میں "حریمت" (نکاح کی حرمت) میں، مثلاً، چچا کی بیٹیاں، چچا بھیاں کی بیٹیاں، ماموں کی بیٹیاں، خالہ کی بیٹیاں (۲)۔

شرعی حکم:

رشتہ داروں کے ساتھ بہت سے احکام و سنت ہیں، جو تعلقات کے اعتبار سے مختلف ہیں اور وہ یہ ہیں:

صلہ رحمی:

۳- صلہ: ایسا فعل جس کی وجہ سے انسان کو صلہ رحمی کرنے والا (رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا) شمار کیا جائے، بن حجر

أرحام

تعریف:

۱- أرحام: رحم کی جمع ہے، اور رحم رحم، رحم، بچہ، اپنی کو کہتے ہیں، اور یہ لفظ قریبیت کے معنی میں ہے، "العبد یب" میں ہے: بیسہما رحم یعنی اس کے درمیان قریبیت ہے، اور ابن اثیر نے کہا کہ ذہن رحم قارب اور رشتہ دار ہیں (۱)۔ رحم: واحد جمع، ایک کے لئے استعمال ہوتا ہے (۲)۔

معاذ اللہ اس کو چھوڑ کر تمام فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جائے تو اس سے مراد رشتہ دار ہوتے ہیں (۳)۔ البتہ بعض علماء کی بیانیات میں أرحام مراد قارب کے درمیان عموم خاص مطلق کی نسبت بتائی گئی ہے، مثلاً، حنابلہ کے یہاں اگر قریبیت پر متفق ہو تو اس میں ماں کی قریبیت داخل نہیں، جب کہ اگر ۱۰۰ کی لأرحام پر متفق ہو تو اس میں دونوں طرف (ماں، باپ) کے قریبیت اور داخل ہوں گے (۴)۔ حالانکہ اہل فرائض کے یہاں ۱۰۰ کی لأرحام انہیں ہیں، ان سے مراد سب کے نزدیک دو رشتہ دار ہوتے ہیں جو وہی انفرادی مصداق ہی میں سے نہ ہوں، مرد یا عورت (۵)۔

(۱) النہیۃ لاسن الفجر۔

(۲) شرح المروص ص ۵۳۔

(۳) مختار نوی ص ۵۸۹، شرح مسر ابیہ ص ۱۵، الخرش ص ۶۸، ۷۱، کلیۃ الطالب المدنی ص ۳۹۳، بحیرۃ علی الخطیب ص ۳۳۳، ادب التائض ص ۱۵۲۔

(۴) مطالب اولیٰ ص ۳۶۵، ص ۳۶۰۔

(۵) شرح مسر ابیہ ص ۱۵، بحیرۃ علی الخطیب ص ۳۳۳، ادب التائض ص ۱۵۲۔

(۱) البحر الرائق ص ۵۰۸، ابن ماجہ ص ۵، ۹، شرح المسر ابیہ ص ۵۳، التاج والکیل ص ۷۳، ص ۷۴، المدنی علی شرح المروص ص ۵۳۔

(۲) البدیع ص ۱۲۲، الفروق ص ۳۷، کلیۃ الطالب المدنی ص ۳۹۳، شرح المروص ص ۱۱۰، وادب التائض ص ۵۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۹، ۲۹۲، ۲۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۲، ۷۳۔

أرحام ۴

نبیؐ نے کہا: صد کسی بھی نوعیت کی نیکی اور احسان کرنا ہے (۱)۔

والدین وغیرہ کے ساتھ صدر جمعی صلیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک
و جب ہے (۲)۔ و ثانیہ میں سے نبیؐ نے اس کو درست کہا ہے۔
و جو ب کی دلیل پیر ماں باری ہے: "و اتقوا اللہ الذی معا
نوں بہ والارحام" (۳) و اللہ سے تقویٰ اختیار کرہ جس کے
و اللہ سے ایک دوسرے سے مانتے ہو اور تمہارے باپ میں بھی
(تقویٰ اختیار کرہ)۔

ورنہ مان نبویؐ ہے: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليكرم صميمه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل
رحمه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو
ليصمت" (۴) (جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس
کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی خاطر درستی کرے۔ جو شخص اللہ پر اور
یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ صدر جمعی کرے اور جو شخص
اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات
کرے یا خاموش رہے)۔ ثانیہ نے والدین اور غیرہ میں
تفریق کی ہے، چنانچہ وہ دوسرے علماء کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں
کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک واجب ہے اور یہ کہ ان کی مافرائی
ورنہ کے ساتھ شفقت کا معاملہ نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے، لیکن والدین

کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ صدر جمعی سنت ہے، تاہم
ثانیہ نے تصریح کی ہے کہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک کو ضرورت
رکھنا سنت ہے۔ اور حسن سلوک کرنے کے بعد اس کو تم کرنا گناہ کبیرہ
ہے (۱)۔

والدین کے ساتھ صدر جمعی و حسن سلوک:

۴- بلا جہاں ماں کے ساتھ صدر جمعی اور حسن سلوک باپ کے ساتھ
حسن سلوک سے مقدم ہے، اس لئے کہ ایک شخص نے رسول اللہ
ﷺ سے روایت کیا: "من أحق الناس بحسن صحابتي"
(سب سے زیادہ کون حق دار ہے کہ میں اس کے ساتھ حسن سلوک
کروں؟) آپ ﷺ نے فرمایا: "أمك ثم أمك ثم أمك،
ثم أبوك" (۲) (تیری ماں پھر فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر
تیرے باپ)۔

والدین کے ساتھ حسن سلوک کو فقہاء اکثر لفظ "بر" سے تعبیر کرتے
ہیں، اور دوسرے اقارب کے ساتھ حسن سلوک کے لئے "صلہ" کا
لفظ استعمال کرتے ہیں، لیکن اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، چنانچہ وہ
کہتے ہیں: "صلۃ لأبویں" و "بر لأرحام"، چونکہ والدین کے ساتھ
حسن سلوک کے اکثر احکام کی تعبیر لفظ "بر لأرحام" سے ہے اس
لئے ان احکام کی تفصیلی جگہ "البر" کی اصطلاح ہے، تاہم یہاں
آسانی کے لئے ضروری احکام بیان کئے جا رہے ہیں ساتھ ساتھ ہقیقہ
رشتہ داروں کے احکام مفصل سے بیان ہوں گے (۳)۔

- (۱) لعل علی الحج ۵۹۹ھ، البیہقی علی الخلیف ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲
- (۲) حدیث "من أحق الناس" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۰۱ طبع
المنشیہ، مصر ۱۹۷۲ء) تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی طبع عیسیٰ بھٹائی (۷
بروایت البیہقی کی سند زکھی البیہقی ۲۲۸/۳، فتح الباری ۱۰/۲۰۱، ۳۰۸
- (۳) الخواجه ۳۱۶، الفروق ۱/۳۷، ابن ماجہ ۵/۲۳، تہذیب سنن ترمذی ۲۲۲

- (۱) بحوالہ المراقب ۵۰۸/۸، نہایۃ المحتاج ۵/۱۹، مفتی المحتاج ۲/۵۰۵، البیہقی
علی الحج ۵۹۹ھ، الخواجه ۳۱۶، ابن ماجہ ۵/۲۳
- (۲) ابن ماجہ ۵/۲۳، کفایۃ الطالب الربانی ۳/۳۹، فتاویٰ ابن عیسیٰ
۱۸۶/۹، فہملا داب الشریعہ ۱/۵۰۷
- (۳) سورۃ نساء ۱۱، دیکھئے: تفسیر قرطبی آیت مذکورہ کی تفسیر، کفایۃ الطالب الربانی
۳/۳۹
- (۴) حدیث "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر" کی روایت بخاری (فتح
الباری ۱۰/۲۳۵ طبع المنشیہ) اور مسلم (۱/۱۸ طبع عیسیٰ بھٹائی) سے بروایت
ابو یوسف و ہروغا کی ہے دیکھئے: الخواجه ۳/۳۷، ۳۷۷

اُرحام ۵-۶

و مدین کے علاوہ قارب کے ساتھ حسن سلوک:

۵- حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدہا احسان کے حکم میں باپ کے تقال کے بعد نہ بھائی باپ کی طرح ہے، اسی طرح "اور چچہ پرکا ہو، "ریت کی بہن" اور خالہ صدہا احسان میں ماں کی طرح ہے۔

قریب ترین قریب ہی کو شافیہ میں سے زرخشی نے چچا اور خالہ کے درجے میں اختیار کیا ہے، کیونکہ وہ چچا کو باپ کے درجے میں اور خالہ کو ماں کے درجے میں رکھتے ہیں اس لئے کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے: "لی الحالۃ بمنزلۃ الأم، ولی عم الرجل صنو أمیه" (۱) (خالہ ماں کے درجے میں ہے اور چچا باپ کے درجے میں ہے)۔

بہن زرخشی کی بات امر شافیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ والدین خصوصیت سے حافظہ امتام "حسن سلوک میں ایسے اہل درجہ و درجہ مقام پر ہیں کہ بقیہ رشتہ داروں کو اس درجہ کا حافظہ امتام اور حسن سلوک حاصل نہیں ہے، شافیہ نے سابقہ صحیح احادیث کا جو پابندی اس پر عمل کے لئے کسی خاص سلسلہ میں مشابہت (مراعات) کے جیسے احکام کا ثابت ہونا) کافی ہے، مثلاً خالہ اور ماں کے تعلق سے پرورش اور باپ اور چچا کے تعلق سے اکرام اور مراعات میں مشابہت و مناسبت ہے (۲)۔

کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟

۶- کن رشتہ داروں کے ساتھ احسان مطلوب ہے؟ اس سلسلہ میں

(۱) حدیث: "عم الرجل صنو أمیه...." کی روایت مسلم (۳/۴۷۷) طبع عمیس (بغداد) اور ابوداؤد (معون المعبود ۲/۳۲) طبع المصباح (اصدار بیروت) سے روایت ابویوسف کی ہے اور حدیث: "الحالۃ بمنزلۃ الأم...." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۰۳) طبع المنقح (ورق نذی) (۳/۳۳) طبع مصطفیٰ (بغداد) نے روایت ابی بن ماریہ کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۳، ابوداؤد ۲/۶۶۔

علماء کی اور میں میں:

اول: خاص طور پر رحم محرم (نکاح کی حرمت والے) کے ساتھ احسان مطلوب ہے، دوم: رشتہ داروں کے ساتھ نہیں، یہی حنفیہ کے یہاں ایک قول "مالک کے یہاں غیر مشہور قول ہے اور حنا بد میں جو خطاب کا قول ہے (۱)۔ انہوں نے کہا ہے: اس سے کہ اگر تمام اقارب کے ساتھ احسان واجب ہو تو سارے انسانوں کے ساتھ واجب ہوگا اور یہ شور ہے، لہذا کسی قریب کی تحدید ضروری ہے جس کے ساتھ احسان واجب ہو، اس وجہ سے اس کے حق میں قطع رحمی حرام ہو، "رحم محرم" (حرمت نکاح) کی قریبیت ہے۔

قرمان نبوی ہے: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی حالتها ولا علی بنت أختها وأختها فإیکم إذا فعلنم ذلك قطعتم أرحامکم" (۲) (کسی عورت کو اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ یا اس کے بھائی یا اس کی بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں نہ لایا جائے کہ اگر تم ایسا کرے گے تو قطع رحمی ہوگی)۔

دوم: رشتہ دار کے ساتھ احسان کا مطلوب ہے، خواہ وہ حرمت والے یا نہ ہو، یہی حنفیہ کا قول، مالک کے یہاں مشہور قول اور امام احمد کی تصریح ہے، "امر شافیہ کے مطابق سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، کیونکہ شافیہ میں سے کسی نے احسان کو رحم محرم (حرمت نکاح والے

(۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، المحیط علی اللہ ۳۰۵/۳، انوار الدوئی ۸۵۲/۳، کلید الطالب الرازی ۳۳۹/۲، کتاب الشریعہ ۵۰۷۔

(۲) حدیث: "لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی حالتها ولا علی بنت أختها وأختها فإیکم إذا فعلنم ذلك قطعتم أرحامکم" کی روایت ابوداؤد (معون المعبود ۲/۳۲) طبع المصباح (اصدار بیروت) سے قریب انہی الفاظ میں کی ہے لیکن آخری حصہ "فإیکم إذا فعلنم ذلك" اس میں نہیں ہے اس کی اصل صحیح میں ہے اس کے آخری حصہ کو طبری نے انجم الکبیر (۱۱/۳۳۳) میں کتبہ و درجہ و تالیف عراق میں روایت کیا ہے دیکھئے: الفروق الفرائی ۳۷۷۔

وہ ابو الخطاب کے نزدیک محض سلام کر لینا کافی نہیں (۱)۔

جیسے کہ جو رشتہ دار غائب (دور) ہوا اس کے حق میں صلہ رحمی خط و کتابت سے ہوتی ہے، اس کی حقیقت مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے، لیکن یہ حکم والدین کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا ہے، والدین اگر آنے اور ملنے کا مطالبہ کریں تو صرف خط و کتابت کافی نہیں (۲)۔

اسی طرح اقارب پر مال خرچ کرنا ان کے ساتھ صلہ رحمی سمجھا جاتا ہے اس سے کہ فرما رہی ہے: "الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصله" (۳) (مسکین پر صدقہ صرف صدقہ ہے جب کہ رشتہ دار پر صدقہ صدقہ ۲، و صلہ رحمی ۲ ہوں ہے)۔

مصطفیٰ و رشتہ فاعیل کی خدمت کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مال دار اپنے حاجت مند رشتہ دار سے ملاقات کرے یا اکتفا کرے تو یہ اس کی طرف سے صلہ رحمی نہیں، اور وہ اس کے اپنے رشتہ دار کر سکتا ہو (۴) صلہ رحمی کے تحت ہر طرح کا احسان، عمل ہے جس سے صلہ رحمی ہو (۵)۔

- = اہل بیت میں کہہ اس کے طریق و ایک دوسرے سے تقویٰ حاصل ہے
- (۱) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، کلیۃ الطالب الہدائی ۳۹۲، نہایت لکھناج ۱۶۷، فادب الشریعہ ۵۰۷، الفواکد الدوائی ۸۶/۲
- (۲) اخطاوی علی الدر ۲۰۶، الفواکد الدوائی ۸۶/۲، کلیۃ الطالب الہدائی ۳۳۹، البحر فی علی الخطیب ۲۲۹
- (۳) حدیث "الصدقة على المسكين... یعنی بروایت ترمذی (۳۸۳) طبع مصطفیٰ لجنہ) نے کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے، نیز امام احمد (۳۷۷) طبع اہل بیت و حاکم (۱۷۷) طبع حیدر آباد دکن) نے بروایت کمال بن عامر کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے
- (۴) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، الفواکد الدوائی ۸۵/۲، کلیۃ الطالب الہدائی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی المسیح ۵۹۹، البحر فی علی الخطیب ۲۲۹، بحسب مع شرح الکلیہ ۵۵۲، کتاب الفقہ ۲۵۲
- (۵) شرح رمضانی علی ۸۶/۲، کلیۃ الطالب الہدائی ۳۳۹، من طبعین ۵۷۳

صلہ رحمی کی شریعت کی حکمت:

۱۰- صلہ رحمی میں بڑی حکمتیں ہیں، اس کی اہمیت کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے: "من سوره فی یسط له ردقہ او یسأ له فی اثرہ فلیصل رحمہ" (۱) (جس شخص کو اس بات سے خوش ہو کہ اس کا رزق بڑھے اور اس کی عمر و ارز ہو تو وہ صلہ رحمی کرے)۔ من جملہ اہم ترین سے فوائد کے جن کی طرف فقہاء نے اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رضا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلہ رحمی و رشتہ داروں کو خوش کرنے کا حکم دیا ہے۔

نیز مرد و عورت (انسانی و کار و اداری صفات) میں اضافہ اور مرنے کے بعد ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، کیونکہ اس کی موت کے بعد جب اس کے احسانات کو لوگ یاد کریں گے تو اس کے لئے دعا میں کریں گے (۲)۔

قطع رحمی (رشتہ کا توڑنا):

۱۱- شافعیہ میں سے دن جہنمی نے قطع رحمی کی صورتوں کا ذکر کیا ہے، اور مالکیہ میں سے صاحب تہذیب الفرق نے ان سے موافقت کی ہے۔

اہل بیت نے اس سلسلہ میں ۱۰ راہیں ذکر کی ہیں:

اہل بیت، اہل بیت کے ساتھ بد سلوکی۔

۱۰: ایسا کام جو حسن سلوک کے ترک تک پہنچ جائے، اہل بیت

- (۱) حدیث "من سوره فی یسط له... یسأ له" (۳۸۲) طبع مصطفیٰ لجنہ) نے بروایت اہل بیت کی ہے نیز بخاری (فتح لمباری ۳۱۵/۱۰) طبع مستقیم (۲) بروایت اہل بیت و حاکم (۱۷۷) طبع حیدر آباد دکن) نے بروایت کمال بن عامر کی ہے
- (۲) ابن ماجہ ۵/۲، کلیۃ الطالب الہدائی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی الدر ۲۰۶، البحر فی علی الخطیب ۲۲۹، حاشیہ الجمل علی الفرق لفرق ۱۷۷/۲، الفواکد الدوائی ۸۶/۲

وَيُعْلَنُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ النَّعْمَةُ وَلَهُمْ سُوءُ
الْعَذَابِ" (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لیے اللہ نے جوڑے
رہنے کا حکم دیا ہے اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں انہوں پر عنت
ہوئی اور ان کے لیے اس جہاں میں ذرا بی (بی) ہے۔)

میت کے لیے ضروری امور میں رشتہ و روں کو مقدم کرنا:
۱۳- اعتقاد کی رو سے یہ ہے کہ میت کے لیے ضروری چیزوں میں غسل
خسلس، نماز، جنازہ اور تدفین میں اقارب کو مقدم کیا جائے گا، البتہ بعض
فتاویٰ رشتہ و روں پر زمین کو مقدم کرتے ہیں، بعض فتاویٰ والوں پر
بھی (موتی جس کے لیے میت کی بیوی کو مقدم کرتے ہیں) (۲)۔
میت کی ماری جنازہ، غسل اور تدفین میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ
کے متعلق احکام فتاویٰ اصطلاح: "ایمارت" میں ذکر کرتے ہیں۔

اقارب کے لیے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ و روں کو ہبہ کرے، رشتہ و روں کے اس پر قبضہ
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو لاہ کے عدل کو ہبہ
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ لاہ کو ہبہ کرنے
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فتاویٰ کے میں تو اس میں:

۱- رجوع ممنوع ہے، یہی حنفی کا قول اور امام احمد کی ایک
روایت ہے (۳)، اس لیے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: "إِذَا

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۷۔

(۲) دیکھئے فتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶، موطا ۲/۲۱۲، مفتی لکناؤی ۲۹۹، کتب الفیاض
۱/۳۷۔

(۳) البحر ۲/۳۰، فتاویٰ علی الہدیہ ۳/۳۲، فتاویٰ الہدیہ ۳/۵۸۲،
الفتاویٰ مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

یک مکلف (عائق بالغ) شخص اپنے رشتہ و روں کے ساتھ اپنی ساری
صدہ جی و حس کو بغیر کسی شرعی مذر کے تم روئے تو اس کو قطع رحمی
کرنے والا کہنا صحیح ہے، بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے سناو
بیر و شمار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صدہ حساں کی رویت کے تحت سے مذر الگ الگ ہے، مافیہ والکلیہ
نے ترک، قاتل کے مذر کی تحدید یہ مذر کے ساتھ کی ہے، جس کی
بنیاد پر ہمارے جمعہ چھوڑی جاتے ہیں، میں قد رشتہ تک یہ ہے کہ ہوں فیض
میں ہیں، اور اس کا چھوڑنا سناو بیروہ ہے، اگر ہو مایل طور پر صدہ احسان سناو
تھا اور اپنی سخت ضرورت یا مال ختم ہونے یا اجاب شریعت میں غیر رشتہ و روں کو
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ مذر رہا جائے گا (۲)۔
در خط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتد پیغام نہ ملے (۳)۔
مالک کی یہاں ایک اور عذر کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال دار رشتہ و روں
اپنے فقیر رشتہ و روں سے نکبر سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر
رشتہ و روں کے ذمہ صلہ رحمی واجب نہیں ہے (۴)۔

قطع رحمی کا حکم:

۱۲- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرام
ہے (۵)، اس سے کہنا ہر کی ہے: "وَلَنُصِصَ بِقِصَصِ عِبَادِ
اللَّهِ مَنْ يُغَدِّ مِثْلَهُ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ

(۱) الرواج ۲/۸۷، تہذیب الفروق ۱/۵۹، تحت المحتاج ۲/۳۰۸۔

(۲) الرواج ۲/۹۲، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات،
الخطاوی علی المذہب ۳/۲۰۵۔

(۳) الرواج ۲/۸۰، الحاوی الدواہی ۳/۸۶، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰۔

(۴) الحاوی الدواہی ۳/۸۶۔

(۵) صحیحہ ابوالخیر ص ۷۷، الحاوی الدواہی ۳/۸۶، حاشیہ ابوالخیر علی شرح
ابن ماجہ ۳/۹۳، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، الرواج ۲/۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ
۳/۳۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۲۷۳۔

قارب کے سے وصیت:

۱۶- نیر و رثہ رشتہ و رثہ کے لئے وصیت بالاتفاق جائز ہے۔

جمہور کی رائے یہ ہے کہ نیر ہی نے اپنے نیر و رثہ رشتہ و رثہ کے سے وصیت کی تو اس میں والدین اور اولاد داخل ہیں بشرطیکہ ان کو وراثت سے رک دیا گیا ہو، اس لئے کہ عام مانعیت ہی وراثت کے سے وصیت ہے (وہ یہ رثہ نہیں)۔ حنفیہ کے نزدیک یہ داخل نہیں ہوں گے، اس سے عرف میں والدین یا اولاد کو اقارب و رشتہ اور نہیں کہا جاتا ہے۔ رثہ کو قارب نہ دیا جائے تو یہ قطعاً حرمی شمار ہوگی۔

دہلی الاطلاق داخل ہے، یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے (۱)۔

جو لوگ ”جد“ (دادا) کے داخل ہونے کے قائل ہیں، ان کے درمیان جد کی تحدید کے بارے میں تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ انسان کا قریب ترین دادا داخل ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

ب۔ باپ کا دادا داخل ہے: یہ حنبلیہ کا قول ہے اور فقہاء حنبلیہ نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے اس قول کو اسی پر محمول کیا ہے کہ اسدم میں اس کے سب سے اخیر دادا پر مال وصیت صرف ہو جائیگا۔ فقہاء حنفیہ کا کہنا ہے: یہ اس کی بات ہے جب انسان کے رشتہ و رثہ میں اس لوگوں کی مثل نہیں تھی جو اس کے قریب ترین مسلمان باپ کی طرف منسوب ہوں جب کہ ہمارے اس دور میں وہ ناقابل شمار حد تک کثرت سے ہیں، لہذا وصیت وصیت کرنے والے

(۱) ابن ماجہ ۵۳۹/۵، المعراج ۵۸/۸، طب ۵۳۱/۱، الخوارزمی ۵۸/۵، الدر المنثور ۵۳۱/۵، شرح الروض ۵۲۳/۵، الشروانی علی التحدید ۵۸/۷، الخرجی ۵۸/۵، الخوارزمی علی التحدید ۵۳۱/۵۔

(۲) تحفہ المحتاج مع حاشیہ شروانی و روحانیہ ابن قاسم عباسی ۵۸/۷۔

کے باپ کی اولاد، اس کے دادا کی اولاد، اور اس کے باپ کے دادا کی اولاد، اس کی دادی، اور اس کی ماں کی دادی کی اولاد پر صرف ہوئی، اس سے راجد لوگوں پر صرف نہیں ہوئی۔

ج۔ جد چہارم (چچہ دادا) سے آگے صرف ہوگی، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے (۱)۔ اور مذکورہ ”جد“ کی اولاد اقارب میں داخل ہیں (۲)۔

حنفیہ کے یہاں (سابقہ اختلاف کے ساتھ) اور شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں اختلاف (پوتے) دادا کی طرح ہیں اور مالکیہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ وہ اقارب میں داخل نہیں ہیں (۳)۔

۱۷- أرحام کے لئے وصیت میں (اگر ان کی تعدد و دہوت) مذکور دونوں برادر ہیں، اور سب کا احاطہ کرنا اور ان میں سے ہر ایک کو دینا ضروری ہے، اس پر اتفاق ہے، اور اگر اس کی تعدد و دہوت اس میں اختلاف تفسیل ہے، جس کے لئے ”وصیت“ کی بحث کی گئی جائے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و حنفیہ میں محمد بن حسن کے نزدیک اس سلسلہ میں قریب بعید میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اقرب قارب کے اعتبار سے حرم حرم (حرم رشتہ و رثہ) کو مقدم کیا جائے گا، اور اگر کوئی رشتہ و رثہ ہوتو ان کے نزدیک وصیت باطل ہے، اور اگر کوئی ایک ہوتو نصف لے گا۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مال و رافقیہ برابر ہیں۔ مالکیہ کے یہاں ان میں اگر کوئی حاجت مند یا دوسرے سے زیادہ ضرورت مند ہو تو اس کو ترجیح دینا واجب ہے، یعنی اس کو

(۱) اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۵، المعراج ۵۸/۸، الخوارزمی ۵۸/۵۔
(۲) المعراج ۵۸/۸، الخرجی ۵۸/۵، شرح الروض ۵۲۳/۵، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۵، مطالب ولی اسی ۵۳۹/۵۔
(۳) ابن ماجہ ۵۳۹/۵، المعراج و الکلیل ۵۳۱/۱، شرح الروض ۵۲۳/۵، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۵، مطالب ولی اسی ۵۳۹/۵۔

دوسرے سے زیادہ دیا جائے، خواہ یہ حاجت مند اقرب ہو یا بعد (۱)۔

۱۸- اگر ماں کی قربت باپ کی قربت کے ساتھ پائی جائے تو دونوں برابر ہیں یا نہیں؟ تقابلی دور میں ہیں:

مل: ماں کے قربت اور باپ کے قربت اور کے مساوی ہیں، یہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے اہلب کا قول ہے، غیر عرب کی وصیت کے بارے میں شافعیہ کا یہی قول ہے، اور ان کی اکثر کتابوں میں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی معتد ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر کرتے ہیں، چنانچہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے بارے میں فرمایا: "سعد عالی فلیرنی امروء حالہ" (۲) (سعد میرے ماموں ہیں، کوئی دکھائے مجھے اپنا ماموں)۔

ماں کے رشتہ دار یہ کہہ میں، یہ تنابذ کا بھی قول ہے اور دواہنی زہد کی میں ن کے ساتھ صدہ حسان کرتا تھا۔

۱۹- ماں کے رشتہ دار اس میں، طفل نہیں، مالکیہ میں ابن کا اسم کا یہی قول ہے، اگر وصیت کرے، لے کے باپ کی طرف سے ایسے رشتہ دار موجود ہوں جو رشتہ نہ ہوں، اور بعض شافعیہ کے یہاں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی صیح ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر میں کرتے، اور یہی قول تنابذ کا ہے، اور دواہنی زہد کی میں ن کے ساتھ صدہ حسان کرتا تھا (۳)۔

اگر اپنے رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے تو عمود رشتہ پانے والا اس میں، طفل نہیں ہوگا (۱)۔ یہی حنفیہ مالکیہ و تنابذ کا قول ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے اور ایک قول کے مطابق طفل ہوگا، اس لئے اس کو بھی رشتہ دار کا صحیح ہے پھر اس کا حصہ طفل ہونے کا، یونکہ خود اپنے لئے اجازت دینا ممکن نہیں اور باقی دوسروں کے سے ہو جائے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ طفل ہے، اور اس کو اس کا حصہ دیا جائے گا۔ اور اگر وہ خود منع کرے تو طفل نہیں ہوگا یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، مالکیہ و تنابذ کے نزدیک طفل ہوگا، اور شافعیہ کے سابقہ کام سے یہی سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

۲۰- رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے:

۱۹- رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح کی حرمت کا ایک سبب ہے، مگر اس کی رشتہ دار عورتیں حرام ہیں، البتہ چار عورتیں مستثنیٰ ہیں: اپنے چچا، پاپا، بھائی یا چچا بھائی یا خالہ کی بیویاں (۳)۔

نکاحات کا تقابلی بیان اور حرمت کے دلائل کا بیان اصطلاح "نکاح" کے تحت "نکاحات سے نکاح" میں آئے گا۔

رشتہ داروں کا عقد:

۲۰- ولدین کا نفقہ والا پر اور والا کا نفقہ والدین پر بالاتفاق واجب ہے، اس طرح بعد " (۱) پر والا، مانا وغیرہ (جدات) (دادی) (مائی وغیرہ) اور پوتوں کا نفقہ، حنفیہ، شافعیہ و تنابذ کے یہاں

- (۱) خطابی علی اللہ ۳۰۰، بحر الرائق ۵۰۷، ابن ماجہ ۳۳۹، الخرش ۱۸/۵، الدرر ۳۳۲، شرح الموض ۵۲، کتاب النکاح ۵۲، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶، الشروانی علی اللہ ۷۵۔
- (۲) ابن ماجہ ۳۳۹، الخرش ۱۸/۵، الخرش علی اللہ ۵۶، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶۔
- (۳) تاجی ابن تیمیہ ۳۹۲، ابن ماجہ ۳۳۹، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶۔

(۱) الخطابی علی اللہ ۳۰۰، بحر الرائق ۵۰۷، ابن ماجہ ۳۳۹، الخرش ۱۸/۵، الدرر ۳۳۲، شرح الموض ۵۲، کتاب النکاح ۵۲، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶، الشروانی علی اللہ ۷۵۔

(۲) حدیث سعد عالی... کی روایت ترمذی (تحتہ لاخوذی ۲۵۲، طبع مطبعہ الاعتدال مصر) اور حاکم (۳۹۸، طبع حیدرآباد دکن) نے اس کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔

(۳) بحر الرائق ۵۰۷، الدرر ۳۳۲، الشروانی علی اللہ ۷۵، شرح الموض ۵۲، ابی ائسی ۸۲، کتاب النکاح ۵۶۔

ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ماتحت کی کھائیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ و ردائوں پیروں کے اطراف اور اڑائی وغیرہ کو، یحنا جہز ہے، یہاں لکھ داتوں ہے (۲)۔
ج۔ چہ و زہر ان ماتحت پیر مر، و پندلی یحنا جہز ہے، یہ ناجہ کی رائے ہے (۳)۔ لہذا اس کے ر ایک پندلی و سینہ کو اٹھ مرد ہے، یہ احتیاج ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر، چہ و سینہ پندلی اور بارہ کو، یحنا جہز ہے، یہ حنفی کی رائے ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو دیکھنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا توں (دور بھی ان کے یہاں صحیح ہے) یہ ہے کہ مرد اپنی محرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو یحنا حرام ہے اس کو چھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جہز ہے (۷)۔ اس احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ولایت:

۲۲۔ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کے یہاں عصہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

ہ جب ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور ابلا کا نفقہ واجب کیا ہے، اس سے کہ وہ حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح ابلا کی ولایت بھی ”اصول مذہب“ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے، و اس کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ و حنابلہ کے یہاں واجب ہے، البتہ حنفیہ نے صرف محرم رشتہ و رفا نفقہ واجب کیا ہے، و دوسرے کا نہیں، جب کہ ناجہ کے یہاں توسع ہے۔ انہوں نے یہ وارث کے سے نفقہ واجب کیا ہے، و رقیہ وارث کے مارے میں، و رہمتیں میں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ذوی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وارث ہوتے ہیں نہ عصہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، و اگر وہ ذوی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، ورنہ بی ن کے ذمہ واجب ہے، ہاں حنابلہ میں سے ابو الخطاب ن کا نفقہ وارث کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، و ذوی القروض یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط اس کی مقدار، اس کا ساتھ دینا اور دوسرے حتام مطالبہ ”نفقہ اقارب“ میں آئیں گے۔

محرم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے، خلوت کا حکم:

۲۱۔ محرم غیر محرم (یا محرم رشتہ دار) دیکھنے، چھونے، خلوت کے حکم میں جنسی کی طرح ہے، دیکھنے اصطلاح: (جنسی)۔

محرم رشتہ داروں میں سے اگر مرد عورتوں کو دیکھنے، شیطانیہ ثبوت سے نہ ہوں اس کے بارے میں مقبایہ کی تفسیر آتی ہے:

۔ ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو چھو کر عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا اس سلسلہ میں

- (۱) شرح المروض ۳/۱۱۰، الفتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۱۳۳، الفہم ۷/۲۵۵۔
- (۲) طوطا ۱/۵۰۰۔
- (۳) الفہم مع الشرح لکیر ۷/۵۵۳، طوطا ولی الفہم ۱۲/۵۔
- (۴) ابن ماجہ ۵/۲۳۵، البدیع ۵/۱۲۰۔
- (۵) البدیع ۵/۲۲۲، شرح المروض ۳/۱۱۰، طوطا ولی الفہم ۵/۵۵۵۔
- الہاک ۱/۱۰۶، طوطا ۱/۵۰۱، الفہم ۶/۵۳۳، مع المیزان۔
- (۶) ساتھ مراجع۔
- (۷) بلذہ الہاک ۱/۱۰۶، شرح المروض ۳/۱۱۰، طوطا ولی الفہم ۵/۲۲۲۔

- (۱) ابن ماجہ ۳/۲۴۲، طوطا ۳/۲۱۱، بلذہ الہاک ۱/۵۲۶، ۵۲۵، بگیری علی الخلیف ۳/۶۶، کتاب النکاح ۳/۱۰۳، الفہم ۷/۵۸۲، و کے بعد کے صفحات، نتائج کردہ مکتبہ المیزان۔

ارحام ۲۳-۲۵

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں وہ نکاح کے باطل ہوں گے (۱)۔

۳۔ کا بیان اور ولایت میں ان کی ترتیب کا ذکر اصطلاح:
 ”نکاح“ کے تحت ”ولایت نکاح“ کے بیان میں ہے۔

حدود و عزیمت میں رشتہ کا اثر:

۲۳- رشیتہ بسا وقت سزا کو سخت کرنے کا سبب ہوتا ہے۔ مثلاً وہی رحم خرم (محرم رشیتہ و ر) کا قتل اور سادات وقت سزا کو ختم کرنے کا بھی سبب بنتا ہے۔ مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے یا اس پر رمانی تہمت لگائے، تفصیل کے لئے دیکھیے، مصادر: (تفاسیر، رمانی، تذب و رت)۔

اقارب کی آزادی:

۲۵۔ مذہبِ اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے یعنی ماں باپ کے علاوہ، دادا، اماں، دادی اور مائی ہوں) اگر ان کی ولادت ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح ولادت (اگرچہ بیچہ کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۳)۔ والدین کو آزاد کرنا واجب ہے، اس پر ان کی دلیل پڑمان

رشتہ دہروں کی گوی اور ان کے حق میں فیصلہ:

۲۴۔ اصل کی کوئی فرع کے حق میں یا فرع کی کوئی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف انطری طور پر مائل ہوتا ہے۔ نیز حدیث میں ہے: ”لا طمعة بصعة“ مسی ہو یہی ما اراہما“ (۲) (طمعہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ داروں) کی کوئی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی کوئی کے مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت داری) میں نمایاں ہو، اور جس کے لئے کوئی حد ہے۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۸۰، الترمذی ۵۰۳، عبد بن حمزہ ۶۹، ۷۸،
نیلو الخراج ۲۴۲، المعجم ۲۰۳، طیب ۶۱، ۶۲۔

(۲) سابقہ مراجعہ، پیرا ۱۷۱ م/۱۱۔

(٣) الإحصاء ٢٠١٩.

(۴) الفتویٰ الہندیہ ۲/۲۷۸، الفترقی ۱۲/۱۸، مفتی الحداد ۱۹۹۳ء، ص ۵۰۰، شرح
الروض ۳/۲۶۳، مطالعہ اعلیٰ ۱/۶۶۶۔

() ابن ماجہ میں ۱۲۳۵، الخواکیر وانی ۳۱/۲، کتبۃ الطالب البریل
۴۹۷، لجمہ علی المطبوع ۳۲۲، مطالع ولی النسخ ۶۱/۵۔

(۲) حدیث "فاطمۃ بضعة منی" پر بھی ما اُلوہیات کی روایت بخاری (ج ۲۰) الہی بی ۲۷۷ ص ۳۲ طبع المستقر کے کی ہے۔

ارحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً پتہ یا ماسوں کے بیٹے تو "آز" کی نہیں ہوگی۔
 وہم: آز "آز" کی کا حکم بہنوں اور بیویوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بیویوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالاکوں کی اولاد طہیت کی وجہ سے آز نہیں ہوں گے یہ مالکیہ کا مذہب ہے (۱)۔
 ہم: یہ حکم اصول فروع کے ساتھ خاص ہے، یہ ثنائیہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: "وَاحْفَظْ لِهَٰمَا جَنَاحَ الذَّلٰی مِنَ الرُّحْمَةِ" (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ جھکے رہنا۔ ان کو غلام رکھتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکا نہیں ہوسکتا اور "آز" ہو جاتی ہے، اس پر اس کا استدلال اس آیت سے ہے: "وَمَا يَسْعٰی لِمُزْحَمٍ اَنْ يَتَّعِدَ وَلَمَّا اِنْ كُلُّ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ اِلَّا اَتٰی بِمُزْحَمٍ عَبْدًا" (۲) اور "ہدائے رحمان کے لائق یہ کسی طرح نہیں کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہیں سب ہدائے رحمان کے روئے عبد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں۔"

میزن فرماں باری ہے: "وَقَالُوا اتَّعَدَ الْمُزْحَمِ وَلَمَّا" (۳) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ ہدائے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ طہیت اور عبدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروع (پہلے دو دفعہ "دور" اولاد) کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی طہیت کے بعد "آز" کی بارے میں علماء نے تین آراء دیے:

۱۔ "دی محرم محرم" ہوتا ہے، یہ حصہ "رہنابلہ کا مذہب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے دی محرم کا مالک ہو جائے تو وہ "آز" ہو جاتا ہے، اس کی طہیت میں باقی نہیں رہے گا، "دی محرم محرم" یہاں رشتہ دار ہے جس سے نکاح حرام ہو رہا۔

۲۔ "محرم محرم" رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیٹے یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر "آز" نہیں ہوگا، اسی طرح "محرم محرم" اور "یومین"

(۱) سورہ صافات ۲۳۔

(۲) سورہ صافات ۴۲۔

(۳) سورہ صافات ۸۸۔

(۴) شرح اربعہ ص ۳۶۔

(۵) الفتاویٰ ہندیہ ص ۸۰۔

(۱) الخرشنی ۱۲۱/۸۔

(۲) شرح اربعہ ص ۳۶، مفتی محمد ج ۳ ص ۵۰۰۔

ارداف کی وجہ سے ضمان:

۳- اگر کسی نے سواری کے لئے جانور خرید لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اپنے پیچھے، ہرے کو سوڑا دیا، اور اس سوڑا کرنے کی وجہ سے جانور ملاک ہو گیا تو خفیہ کے نزدیک تاوان میں جانور کی آہنی قیمت، لگے گا۔ یہی تاوان کی بھی ایک رائے ہے، اور مالک کی اور ثانیہ کے یہاں تاوان میں پوری قیمت دے گا، اور یہی تاوان کے یہاں رائج ہے (۱)۔



ارداف

تعریف:

۱- رد ف: "اردف" کا مصدر ہے "اردفہ" کا معنی ہے: کسی کو اپنے پیچھے سواری کرنا، فقہاء کا استعمال اس معنی سے خارج نہیں (۱)۔

جہاں حکم:

۲- مرد، مرہ کو در عورت عورت کو اپنے پیچھے سواری کر سکتا ہے اگر اس کے نتیجے میں کوئی شرابی یا شہوت انگیزی نہ ہو، یہ بلکہ رسول اللہ ﷺ نے فضل بن عباس کو اپنے پیچھے سواریا (۲)۔

مرد اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو اپنے پیچھے سواری کر سکتی ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہ کو اپنے پیچھے سواریا (۳)۔ اگر شہوت کا مدیشت نہ ہو تو مرد شہوت اور عورت کو اپنے پیچھے سواری کر سکتا ہے، البتہ مفسدہ کے سد باب فی خاطر ہر حرم شہوت سے بچنے کے عورت کا، جہنمی مرد کو، مرد کا، جہنمی عورت کو اپنے پیچھے سواری کرنا ممنوع ہے۔

(۱) انکشاف معنی العرب: ماہر اردف۔

(۲) حدیث: "اردافہ الفضل" کی روایت بخاری اور مسلم نے کتاب الحج میں کی ہے، اس کو نوادر الجراح میں (۳۹۵)۔

(۳) حدیث: "اردافہ صفیہ" ... کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۰۶۹) طبع مستقیم (۱) کے ہے۔

(۱) فتح القدیر ۷/۱۶۹ طبع دار صادر، تحت المحتاج ۶/۱۸۳، ۱۸۳ طبع دار صادر، الاصاب ۱/۵۳ طبع دار الفکر، جامعہ الدوسقی ۳/۳۸، ۳۸ طبع دار الفکر بخاری مع فتح الباری ۱۰/۳۲۷، القریطی ۵/۲۳ طبع دار الکتب، اس مایہ میں ۲۷۲ طبع اولہ اقلویہ ۱۲/۸۲، ابن ماجہ ۵/۵۳۸، ۵۳۸، انجوع المرووی ۳/۴۸، ۴۸۔

ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کیا جاتا ہے: ارسال الشیء: اس نے کی چیز کو چھوڑ دیا، اور آواز دیا، اور کیا جاتا ہے: ارسال الکلام: اس نے گفتگو بغیر کسی قید کے آراہی سے کی۔ ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجا، ارسال علیہ شیعۃ: اس پر ندرت چیز کو مسلط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "أَلَمْ نَقْرَأْكَ أَزْجَلًا الشِّعَاطِیْنَ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ تَوَرَّأْتُمْ عَنْهُمْ أَزْجَلًا" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیطان کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب اہم کرتے رہتے ہیں۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

۱- میل کرنا اور ڈھیل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، عمامہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ بانہ حنا۔ جینا، مثلاً کسی کو مایہ پیغام دیکھنے اور تیز سے سرزد کرنا، آواز دینا، مثلاً حرم کے قبضہ میں ہوشیار ہے اس کو سرزد کرنا۔ چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ، سر جانور کو چھوڑنا۔ مسلط کرنا، مثلاً جانور یا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرے، مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال ابن قیم نے یہودی ہے: میاں بیوی کے درمیان طلع ہو، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل طلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ بہت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر طلع اجنبی اور شوم کے درمیان ہو، مر بدل طلع مرسل (یعنی معین لیکن بلا اضافت و نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ساتھ اس گھر کے بدل طلع کرلو، اور عورت اس گھر کے یہ کرنے پر قادر ہو تو گھر شوم کے یہ کرنے کی۔ ورنہ اگر زوج و مات الامثال میں سے ہو تو اس کا مثل۔ لی، اور اگر مات التیم میں سے ہو تو قیمت دے کر چوری بحث: "طلع" میں ہے (۱)۔ "مطلق" مثلاً بیوی کہے: کپڑے پر مجھ سے طلع کرلو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے طلع کرلو (۲)۔

اصل میں ارسال کا استعمال "منعالت مرسلہ" میں کرتے ہیں، اس لئے منعالت مرسلہ ایسی منعالت ہے جس کو شریعت نے یوں آراہ کیا ہو کہ اس کو متبہ بالفقرہ درجہ دیا ہو۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال سال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان واسطہ کو ترک کر دے، یعنی تابعی حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے منوعاً بیان کرے، خواہ تابعی بر ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا یا یہ یہ آپ کی موجودگی میں یہ یا کیا وغیرہ۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رقع کو رسال کہا ہے، مگر تابعی وہ ہے جس نے صحابہ کی ایک جماعت کو دیکھا، ان کی (۱) البحر الرائق شرح کتر الفقہ للاحقارین حدیثیں منجمہ، ص ۱۰۷ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۲) حاشیہ صفحہ الحاشیہ علی البحر الرائق للاحقارین محدثین معروضہ ابن عابدین ص ۱۰۷۔

۱۔ ارسال

محکم میں بیٹھا ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ اور سعید بن مسیبؓ وغیرہ۔
 اگر سلسلہ سادہ تابعی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا
 راوی ہو جس کا اپنے سے اوپر کے راہ سے ثابت نہ ہو تو حاکم اور
 دیگر محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلائے گی اور
 ساتھ ہونے والا راوی تھا ہو، اور اگر یہ ایک ہوں تو ”مقطعی“
 کہلائے گی، لیکن اہل بیت کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور
 محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے، انہوں نے اس کو قطعی
 قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: ”اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے:
 ”مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت
 کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے“۔ محدثین کے یہاں مرسل
 یہ ہے کہ تابعی کہے: ”رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا“۔ اور متصل
 جس کی سند سے وہ راوی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک
 راوی ساتھ ہو، مصحح جس کو تابعی کے پیچھے کے راوی نے بغیر سند کے
 روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں۔
 کثر اصطلاحات و ناموں کا کوئی قاعدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کیقسام و تکم:

۳۔ قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے،
 کیونکہ صحابہ کرام کی عدالت پر اجماع ہے (۲)۔
 قسم دوم: قرن ثانی و ثالث یعنی تابعین و تبع تابعین کا ارسال،
 اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ مالکیہ
 کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے،
 بشرطیکہ ارسال کرے والا معتبر ہو۔

(۱) جامعہ اردو کی علی انارکلی لائبریری مصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔
 (۲) انوار الحکام علی شرح السنہ لابن کثیر ص ۳۳، مؤلف شیخ الاسلام محمد بن
 عبد الباقی معروف بہ ابن طبری، طبع اجماعیہ۔

امام شافعی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب
 اس کی تائید کسی آیت یا حدیث مشہور یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا
 صحابی کے قول سے ہو یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو یا
 اس کے ارسال میں معتبر آدمی مشہور کہ ہوں بشرطیکہ انہوں کے
 شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا راوی سند سے متصل ہونا ثابت
 ہو۔ مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو حصلاً
 روایت کیا ہو یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ اسناد کے
 ساتھ روایت کیا ہو۔

۴۔ مری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے عید بن مسیب
 کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تائید کے بعد اس کی مرسل
 روایات مستند پائی گئی ہیں (یعنی متصل مرفوع ہیں) ورنہ اس سے
 احادیث اس نے حضرت عمر بن خطاب سے کی ہیں، مرسل حجت ہے یا
 نہیں، اس سلسلہ میں امام شافعی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صاحب ”شرح روضۃ الناظرین“ کی
 نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں
 روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔
 قسم سوم: قرن ثانی کے بعد کسی عامل آدمی کا ارسال، اس طرح
 کی مرسل روایات جو اس سلسلے کے راوی حجت ہیں، اس سے کہ
 عامل آدمی کا ارسال ارسال ہو، اور میں مقبول ہے، کیونکہ قرن ثانی کے
 مرسل کے مقبول ہونے کی علت یعنی عدالت و ضبط و مہر و ان کو
 شامل ہے (۳)۔

(۱) شرح السنہ ص ۳۳، مؤلف عزالدین عبد اللطیف بن عبد العزیز بن الملک،
 طبع اجماعیہ۔
 (۲) نزہۃ النظر الناظر فی شرح روضۃ الناظرین ص ۳۳، مؤلف
 عبد القادر بن بدیع بن شبل، طبع اجماعیہ۔
 (۳) کشف الاستر ص ۳۳۔

ارسال ۴

انرم ﷺ تک پہنچاتے تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں واکل بن حجر کی روایت میں ہے: "انہ وضع یدہ الیمنی علی کعبہ الیمسری والوصع والمساعد" (۲) (حضور ﷺ نے ہندوین ہاتھ اپنی دائیں سے، گئے اور نکلائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا قول مروی ہے: "مروی المی یسے ونا واصع یدی الیمسری علی الیمسی فأحد یدی الیمسی فوضعها علی الیمسری" (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے نہروا میں اپنے ہاتھ کو اپنے ہاتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے ہاتھ کو پکڑ کر ہاتھ پر رکھا)۔

۱۔ ہم ہر شخص نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مستحب اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل مار میں جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں علی الاطلاق جاز ہے، ۲۔ اقول یہ ہے کہ اگر نماز لمبی ہو، یہ "المدونہ" میں امام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ فیصل اور ابن کے "متن" کے شرح میں، ۳۔ ابیہ اور سو فی فی یسے رائے ہے، اور فرض میں کراہت کی علت یہ بتانی کہ ہاتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیک گانے کے مشابہ ہے، ۴۔ رائے ۵۔ ہے، ابیہ نے کہا: "اعتقاد (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سنت کی ادائیگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی قلیل قائل احتیاط ہے، اس بنیاء پر نفل میں علی الاطلاق جاز ہے

(۱) صحیح البخاری ۲۶۹، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، مباحث کردہ در المباحات الخیر، قلمرو۔

(۲) مسلم ۱۰۱، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری، طبع در حیو الکتاب المرید، طبعی طبعی، طبع ۱۴۰۷، ۲۰۸، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری طبع مصطفیٰ، طبعی۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۲۶۶، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید قزوینی طبع بیس المصنف، قلمرو۔

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ ارسال کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا مطلق (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و مطلق میں تعارض نہیں جیسا کہ حدیث "لا نکاح الا بولی" جس کو اسرائیل بن یونس نے مسند اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عنہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح دے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب جرح و تعدیل جمع ہو تو جرح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

اول: ارسال یعنی رخاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے یہاں مختار ہے۔

دو: امام مالک سے مطرف اور ابن یزید سے یحییٰ روایت کیا ہے، ورنہ انہوں نے کہا: یہ سنت ہے (۲)۔ اور ابن کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر کوی اپنا اپنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے، ابو حازم نے کہا: میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۶۳۔

(۲) مباحث المصنف فی ترتیب الشرائع ۵۳۲، مؤلف علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی، طبع ۱۴۰۷، مؤلف طبع ۱۴۰۷، مؤلف علاء الدین طیب شرنوبی، در الفکر بیروت، کشف الغت عن متن ۵۳۳، مؤلف علاء الدین یونس بن ابی اسیر، بیروتی، مباحث کردہ مکتبۃ العصر للحدیث والایض۔

ارسال ۵

یونکہ غسل میں بڑھ دیرت غنا و سہارا لیا جاتا ہے۔

سوم: فرض غسل میں ماتھ بامہ حنا مباح ہے، شہب اور ابن مافع کے سننے کے مطابق امام مالک کا یہی قول ہے۔

خطاب نے ابن فرحون کے حوالہ سے لکھا ہے: راویوں ماتھوں کو اٹھانے کے بعد اس کو چھوڑنا تو سند نے کہا ہے: اس سلسلہ میں مجھے کوئی تصریح نہیں ملی، ورنہ ہرگز ایک خبر یہ ہے کہ عجمیہ کی حالت میں ب دونوں کو چھوڑے، تاکہ حرکت کے ساتھ ہو، مناسب یہ ہے کہ ب دونوں کو آہستہ سے چھوڑے (۱)۔

ثانیہ: سے جو بات منقول ہے اس سے مالک کے قول کی تائید ہوتی ہے، یونکہ ثرمینی نے کہا ہے ”تمہار میں دونوں ماتھوں کو بامہ جسے کا جو تہ کر دے اس کا مقصد ماتھوں کو حرکت سے رہنا ہے، اور وہ ان دونوں کو چھوڑ دے اور ان سے نہ تھپتھپائی کوئی حرکت نہیں“ (۲)۔

چہرہ: وہوں (یعنی فرض غسل) میں بامہ جسے کی ممانعت، اس کو باجی نے نقل کیا ہے، اور ابن عرفہ نے اس کی اجازت کی ہے، لیکن مسند ہی سے کہا ہے: یہ سے ثناء ہے (۳)۔

عمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا:

۵- خطاب نے ابن الحاج کی کتاب ”المدخل“ کے حوالہ سے لکھا ہے: عمامہ سرے اور ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنے بغیر بدعت و مکروہ ہے، گران دونوں کو بجالائے تو اصل ہے، اور اگر ان میں سے ایک کو

(۱) سوہرہ جلیل ۵۳۷، مؤلف ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن مغربی، معروضہ خطاب، مکتبہ اشباح لیبیا۔

(۲) لاتا علی صلی اللہ علیہ وسلم فی جامع ۱۳۱۔

(۳) المدونہ ۲۵۹، المدونہ ۲۷۲، الجہد ۱۳۷، النسخی شرح لموطا ۳۸، المرقاۃ ۳۴۔

بجالائے تو اس کی وجہ سے مکروہ سے نکل جائے گا، اور عبد الحق شہیدی سے ان کا یہ قول منقول ہے: عمامہ بامہ جسے کے بعد سنت یہ ہے کہ اس کے سرے کو نکالے، اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے پیٹنے کر نہ سر نکالے اور نہ ہی لپیٹ دے، علماء کے یہ ایک مکروہ ہے۔

امام زہوی سے اس کا یہ قول مروی ہے: عمامہ کے سرے کو نکالنے یا نہ نکالنے میں کوئی کراہت نہیں، لیکن شیخ کامل مدین ابن ابی شریف نے ان کی رفرت کرتے ہوئے کہا ہے: ظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباح ہے، جس کے دونوں سرے برابر ہوں، انہوں نے کہا: حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ نکالنا مستحب ہے، اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے۔

تغیہ کے یہاں تصریح ہے کہ عمامہ کے سرے کو دونوں کندھوں کے درمیان پشت کے وسط تک نکالنا مندوب ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ پیٹنے کی جگہ تک اور ایک دوسرے قول یہ ہے: ایک باشت (۱)۔

حنابلہ کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا ہو، عمامہ تخت، ہر مہاء (بغیر لپیٹنا ہو) مکروہ ہے، صاحب ”المنہج“ نے کہا: اچھا ہے کہ عمامہ کے سرے کو پشت پر لٹکائے اگرچہ یک باشت ہو، یہی امام احمد کی تصریح ہے۔

نخاوی نے طبرانی کی معجم کبیر کے حوالہ سے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو نبیہ بھیجا، اور ان کے سر پر ایک کالا عمامہ باندھا، اور اس کو ان کی پشت پر بٹایا، یہ راوی نے کہا: ان کے بامیں کندھے پر بٹایا، راوی کو شک ہے، اور یہ بات راوی نے مؤثر الذکر کو قیقین کے ساتھ بیان کیا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۱/۵، وادب الشریعہ ۵۳۶/۲۔

(۲) مواہب الجلیل ۵۳۱۔

لے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰- اگر قاصد ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجے، لے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے، تا آنکہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا سمجھئے، لے کی ملکیت میں باقی ہے، اور چونکہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے مبین کر دیا ہے اس سے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا ہی طرح حار نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱- دروپر نے لکھا ہے: اگر کوئی دھوی کرے کہ اس کو زیہ کی طرف سے بکر سے زیورات عاریطہ لینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ بکر نے اس کو مظلوم زیورات دے دیے، پھر قاصد یہ دھوی کرے کہ زیورات اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو زیہ (بھیجنے والا) اس کا ضمان ہوگا۔ اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، اگر نہ اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لے لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ بلاشبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیورات میری طرف سے کسی لاپرواہی کے بغیر ضائع ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، دروپر زیورات باغوش ضائع ہو گئے۔

میلن رائٹ یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا، قسم کھائے بری نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیج جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے والے پر ہوگا (۳)۔

(۱) المصنوع ۳/۳۲، مؤلف حسن الدین سرمن، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ الہکری المصنوع ۳/۳۲۔

(۳) حاشیہ المدلول ۳/۳۲۔

اس کا منی خاں نے اپنے فتویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ ملاں ملاں پڑھتی تھی قیمت کا میرے پاس بھیج دو، پڑے والے نے اس کے قاصد یہ کی اور کے ساتھ کپڑے بھیج دیا، اور کپڑے آرہا، پڑے والے کے پاس پہننے سے پہلے ضائع ہو گیا، اور سب اس سے اتفاق و تراض کریں تو قاصد پر کچھ ضمان نہیں، اور اگر کپڑے فروش نے آرہا، پڑے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑے بھی تو ضمان آرہا، پڑے والے پر ہوگا اس سے کہ اس کے قاصد نے سوں بنو کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، اگر نہ اس کے ساتھ کپڑے، لے کا قاصد ہو اور کپڑے آرہا، پڑے والے کے پاس پہننے سے پہلے تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

حنبل نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیج دیا، میرے پاس قرض کے طور پر اس دینم بھیج دو، دوسرے نے کہا: خلیف ہے، اس کے قاصد کے ساتھ بھیج، یہ تو قرض منکائے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ وہ تقرر کرے کہ اس کے قاصد نے دینم کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے ہر روز قرض لے کر، اور ایک شخص نے اس کو قرض دیا، اور وہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ بات قائل نہیں سمجھے، لے کر قرض دے، تو یہ قرض بھیجنے والے کے لئے ہوگا، اگر اس پر ضمان ہے، اگر نہ قاصد نے یوں بات قائل نہیں سمجھے، لے کے لئے مجھے قرض دے، اور اس نے قرض دے دیا، اور مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ قرض دے کا کیل بنانا جائز ہے، قرض لینے کا کیل بنانا جائز نہیں، اور حکم کرنے، لے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے اور تاویل مروی قیمت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ الخانبہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۲۔

۱۱۔ ارسال

سے قرض لینے کا چیم بھیجا جا رہا ہے، اگر قرض لینے کے مکمل نے بات چیم کے طور پر کئی قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور گربت و قلت کے طور پر کئی یعنی تنگدستی طرف منسوب کی بات سے قرض لینے والا ہوگا، اور جو درہم قرض لینے میں اس کے لئے ہوں گے، وہ اس کو حق ہے۔ اور درہم اپنے موکل کو نہ دے (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے یہ دے دے کے وفاق (امانت دار) مری ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی، اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو صاحب اس کے ترکہ میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر معمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مطلوبہ مال اس کے ترکہ سے نہیں لیا جائے گا)۔

مگر قاصد امانت دار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا قرار کے رمیہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت دار نہی نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو (۱) قاصد کے ترکہ میں سے دیہ ہو مال واپس لے لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ (۲) کا قاصد ہوگا (۲)۔

مالک میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: مکمل، مودع (امانت دار) اور قاصد، موکل، مودع (امانت دار) اور صحیحین (۱)۔ سب چیزیں میں امانت دار ہیں، لہذا اگر یہ نہیں کہ ان میں جو کچھ امانت دار کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معتول ہوگی، اس لئے کہ ابواب موال نے ان کو اس سلسلہ میں معتبر و امانت دار سمجھا ہے،

بعد ازیں میں ان کی بات مقبول ہوئی (۱)۔

جیسا کہ اسی نے دہرے کے پاس قاصد بھیجا، اور نہ میرے پاس اس درہم قرض کے طور پر بھیج دے، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دے دے، لے لے کے قاصد کے ساتھ درہم بھیج دے تو حکم دے، والا اس کا ضامن ہے سبب کہ وہ قرار دے کہ اس کے قاصد نے درہم پر قبضہ کیا ہے، اور اگر اس نے درہم دے کے ساتھ درہم بھیج تو سبب تک حکم دے، لے لے کے پاس پہنچ نہ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی کا دہرے کے دے قرض ہے، اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا قرض تمہارے دہرے سے بھیج دے، اگر قرض حکم دے، لے لے کے قاصد کے ساتھ بھیج دے تو وہ اس حکم دے، لے لے گا، ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے دہرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیج کہ فلاں کپڑا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج دے، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لائے، لے لے کے ساتھ کپڑا بھیج دے، تو یہ حکم دے، لے لے کا مال میں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد محض خط لے جانے کا قاصد ہے (۲)۔

اور مودع (دل کے فتح کے ساتھ: دے دے رکھنے والا) دے دے کو مودع (بکسر دل: صاحب و دے دے) کی اجازت سے بھیج دے تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ساتھ ملاک یا ضامن ہوگئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش آ جائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے ہر بیعت کو دہرے کے ساتھ بھیجنا جائز ہے، اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر ملاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۲۱۰۔

(۲) الفتاویٰ الکلیہ مع الہندیہ ۶/۳۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۰۶۔

(۲) رد المحتار ۲/۲۷۷، قدوس شریف کے ساتھ۔

ارسال ۱۱

کے ذمہ ضمان نہیں، بلکہ اس حالت میں موٹ کے ذمہ واجب ہے کہ وہ بیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو رک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو رستہ میں مختصر مشا چند یا مہ قیام رہا ہو اس پر وہ بیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ بیعت ملاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر ریش قیام ہو جائے اور چکا ہو مشا، وہ وہ ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس کو بھیج دے، اور تلف ہو جائے یا رک لے تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

صاحب مال کے بھی کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ مال کو ورثہ کے پاس بھیج دے یا ورثہ کی اجازت کے بغیر نہ میں ساتھ لے کر چلا جائے اور وہ تلف یا ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق غلو و وارث ہو یا غیر وارث، کے پاس بد اجازت بھیج دے اور وہ ضائع یا تلف ہو جائے تو اس پر ضمان ہے، یہ بن قیام کے رد یک ہے، صاع کا انقیاف ہے کہ ان کے رد یک قاضی پر ضمان نہیں، بن قیام کے رد یک مالک احمد کا قول غل یا ہے کہ اگر کسی کے دوسرے کے دے کچھ دے، مالک کے اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس کے قاصد کے ساتھ یک دینار روانہ کر دے، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو یا ذیہ بھیجنے، لے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیعت صرف (نقوی) یا نہی تہی (کا حکم نہیں دیا تھا، سمجھئے) لے کے اس کا ضمان اس سے واجب ہے کہ اس کے قاصد کو وہ مال نہیں دیا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس کے قاصد کو اس بیعت کے قبضہ کا حکم دیا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے اور وہ در اہم تھے، اس نے قاصد کو در اہم میں دے، بلکہ اس کو دس در اہم کے بدلہ ایک دینار یا اور بیعت

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے، اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب میں کو "اثر" نے اور اس کے ساتھ بیعت صرف کرنے کے لئے دینار بھیجنے والے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تلف ہو تو بن کے ضمان سے ہوگا ہاں اگر قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو در اہم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو دھوکہ دے کر دینار اس بنیا، پر لے لیا کہ وہ قاصد بھیجنے والے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے وہ در اہم وصول کر لیے جس کا قاصد کو بھیجنے والے نے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس نے اس کو در اہم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو ضمان سمجھئے، لے یعنی جس نے اس کو دینار اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، اپنے والے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے پاس دیا جس کے پاس اس کو حکم نہیں دیا تھا، اور وہ ان دونوں یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دئے اس وقت تھی جب کسی کو در اہم کی اور کسی کو دینار کی غرض ہوئی تھی، اب جب کہ در اہم و دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عی شہر میں ہو تو دینار کے بدلہ در اہم اور در اہم کے بدلہ دینار وصول کرنے کا حکم ایک ہے۔

قاصد سے اس کو دھوکہ دیا اور یہ باہمی اس کے ہاتھ نہ لے کر اس کے ہاتھ سے اس کو دھوکہ دیا اور اس کو صائم بنا دیا ہے۔ یونکہ اس نے یہودی کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ نہ کیا، اور اگر وہ یہودی کو صائم بنا دے تو یہ کیل ہی سے وہیں نہیں لے گا۔ اس لئے کہ یہودی اس کے ہاتھ سے ہوئی لہذا اس پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یہ اس کے خلاف گواہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں ہوگی، امام کا سائی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس کے پاس خط نہیں، عورت نے وہ دونوں کی موجودگی میں قبول کیا، کوہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے بھیس یک ہے، اور یہ کہ قاصد کا کلام بھیجے ۱۰ لے گا کلام ہوتا ہے، اس سے کہ وہ سمجھے ۱۰ لے کی بات غل کرتا ہے، اسی طرح خط و خط نکلتے، لے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے قول اور خط کو سننا، معنوی طور پر سمجھنے ۱۰ لے کے قول اور کتاب کے کلام کو سننا ہے، اور اگر کوہوں سے قاصد کے کلام اور خط کو نہیں سنا، تو امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی نہ کی“ تو جائز ہے اگرچہ وہ اس سے قاصد کے کلام اور خط کو نہ سنی ہو، اس لئے کہ ان کے نزدیک تنہا شوہر کا قول عقد ہے جب کہ وہ حاضر ہیں (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجے ۱۰ لے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) بحوالہ لاسی قد مر ۵۷۰، ۳۳، ۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۳۵۳، مؤلف علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

یہاں پر کوہی کا اعتبار یا کیا ہے، مرسل کے سے کوہی کے معتبر ہونے میں کاسائی کی تائید دسوتی نے کی ہے، اس سے کہ ”اشرح البکیہ“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: ”مردود و بیعت کا ضامن ہے اگر مال کو نہ بنا دے، بیعت کا قاصد کے یہ مرد سے اس سے کہ جب اس نے اپنے شخص کے ہاتھ میں یا جس نے اس کو ہاتھ نہیں بنایا تو اس کے ہمدردی ہے کہ کوہی بنا دے، اور جب اس نے اس کو چھوڑ دیا تو کوہی ہی کی ہے، اور اگر مردود و بیعت کا قاصد کے یہ مرد سے تو خود مردی ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے واپس لے گا (۱)۔

سوم: ارسال بمعنی اہاب

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم یہاں کرتے ہوئے ثنائیہ کی رائے ہے کہ دوسرے کے اہول تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے ملگ ہے جس کے ساتھ کوئی سمجھنے والا (محافظ) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر ثنائیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو اس پر ضمان واجب ہے اس لئے کہ جانور اس کے ہاتھ میں ہے، اس کی نگرانی و حفاظت اس کے ہمدردی ہے، یونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے تو اس جانور کا فعل اس کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہائے والا مردہم آگے سے

(۱) حاشیہ الرسولی علی الشرح البکیہ ۳۶۶، مؤلف علامہ حسن علی محمد عرو الرسولی، مطبعہ عیسیٰ الخلیفی قاہرہ۔

۱۳ رسال

کھینچنے والا ہو تو وہ بوس پر چھوٹا دھانچا ہے، اور اگر پیچھے سے لگے
 والا گے سے کھینچنے والا اور ایک سوار ہو تو کیا ضمان سوار پر ہوگا، یا
 تیوں پر تہائی تہائی؟ اس میں وہ صورتیں ہیں، اگرچہ اصل ہے، اور اگر
 جانور پر وہ شخص سوار ہو تو یہ وہ بوس پر ضمان ہوگا، یا صرف آگے
 والے پر، پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی وہ صورتیں ہیں: انسب
 دل ہے اس سے کہ قبضہ وہ بوس سواروں کا ہے (۱)

ترجمہ: مال تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی
 سوار نہیں تو یہ یقین ہوگا کہ تلف کس وقت ہوا ہے؟ اگر دن کا وقت ہو
 تو جانور لے پر ضمان نہیں، اور رات کا وقت ہو تو اس پر ضمان ہے
 کیونکہ رات میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ اس کو چھوڑنا
 کوتاہی نہیں، کیونکہ اس وقت وہ غیہ کی گنج حدیث میں اس کا ثبوت ہے،
 اور عادت بھی یہی چاری ہے کہ دن میں بھی غیہ کی حفاظت اور
 رات میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شبہ میں لوگوں کی
 عادت یہ ہو کہ رات میں جانور کو چھوڑتے، اور بھیبتی کی حفاظت
 کرتے ہوں، دن میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا دن
 میں جانور کو چھوڑے، الا نقصان کا ضمان نہ ہوگا، رات میں نہیں، تاکہ
 حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

درہمینی کی یہ بحث اسی سے ماخوذ ہے کہ اگر دن اور رات دونوں
 میں جانوروں کی حفاظت غیر کیمری کی عادت بن جائے تو جانور کو
 چھوڑے، الا بہر صورت اس کے نقصان کا ضمان ہوگا۔

دن جانوروں کے نقصان کا ضمان لازم آتا ہے، ثانیہ: دن میں
 میں سے بہتر غیہ و پردہوں، درہم کی بھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان
 کے تلف کرے سے ہی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو اصل
 اروضہ میں اس صباغ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

بتانی ہے کہ عادات ان کو ظاہر کیا جاتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ ثانیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رات
 میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، دن میں نہیں (۳)۔ جب کہ
 حنفیہ کا یہ قول ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد
 ذکر کریں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے ثانیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ
 جانور پر سوار ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے لگنے
 والا سب ضمانت میں۔

نیز، مرغی، درہم کی بھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں
 مالکیہ کی روایتیں ہیں؛
 پہلی روایت: ثانیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: اتفاق میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن
 قاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عرفہ نے پہلی روایت کو درست کہا
 ہے (۴)۔ مالکیہ میں سے بائی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ خاص ہیں
 ایسی میں ہمارے ہر فحشیاں، اور بات بات ہوتی ہیں، تہ سے کی جگہ میں
 ہوتی، ان جیسوں میں چوپایوں کو چھوڑنا جائز ہے، جانور دن یا رات
 کسی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان
 واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں عادت دن یا
 رات میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جیسوں پر کوئی بھی کرے، اور
 جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ دن
 میں نقصان ہو یا رات میں (۵)۔

یہ قاعدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم مواضع "تاج" و "اللیل" کے قول

(۱) الاذاع ۲۰۱، ۲۰۲۔

(۲) دہ و الاذاع ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸۔

(۳) دہ و الاذاع ۲۱، ۲۲۔

(۴) دہ و الاذاع ۲۱، ۲۲۔

۱۳ ارسال

فرمان ہوئی ہے: ”العجماء حبار“ (بے زبوں جانور نقصان
کرتا تو تاہم نہیں) یعنی خود سے چھوٹے، لے جانور کے نقصان کا
تاہم نہیں (۱)

اور اگر پانی چھوڑا ہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین
کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے پانی زمین میں
پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دھیرے کی زمین میں چلا گیا، اگر
دھیرے کی زمین اس پانی کو برداشت کرتی ہو تو اس پر تاہم نہیں،
اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاہم ہے (۲)۔ ایک شخص
نے اپنی زمین پر اب کی بجائے پانی نہ میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ پانی
اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دھیرے کی اس کے نیچے تھا اس
نے نہ میں مٹی، لہذا یہی تھی زمین کی وجہ سے پانی نہ سے بہت کر دھیرے
طرف بہہ گیا، ایک شخص کا محل اب یا تو پانی چھوڑنے والے پر
شام نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہ میں چھوڑا، اس میں اس کی
طرف سے کوئی ریائی نہیں ہے، شام اس پر ہے جس سے مٹی نہ میں
: لہذا، پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہاں کی
ریائی ہے، اور اگر نہ کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے
جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے
سے قبل فوری طور پر دھیرے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاہم
نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس امر کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ
ام اس لیل کا ذکر کریں جس پر حنا بلہ نے دن کے نہ کے راست کے،
خمان کے بارے میں شافعیہ، مالکیہ سے موافقت کرتے ہوئے قتاد
یا ہے، وہ دلیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن ترمذی عن سعد بن

کے طرف یہاں اشارہ مروی، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے پانی
زمین میں گنگ یا پانی والا جو پڑھیں کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا
نقصان نہ ہو تو یہ دیکھنا ہوگا کہ زمین قریب ہے یا دور، اگر قریب ہو
اس پر شام ہے، اور اگر دور ہو زمین ہو، وغیرہ کی وجہ سے آگ و لہج
پہنچائی تو اس پر شام نہیں (۱)۔

اسی بارے کے قائل حنفیہ بھی ہیں (۲)۔ بین مویشی اور کتوں کے
چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں
ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ حنفیہ نے
چھوڑنے کے بارے میں جو پایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر
کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو تو اس کے
نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگرچہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس
لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے
لگا رہنا اس کے لئے ناممکن ہے، اور سبب بننے کی وجہ سے ضمان واجب
نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پائی جائے، اور
اگر وہ کسی دھیرے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دھیرے کا
نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر
اس سے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا،
نہیں امام ابو یوسف سے کتے اور دھیرے جانور کے چھوڑے کی وجہ
سے نقصان کا ضمان لازم ہوئے میں فرق نہیں یا ہے (۳)۔

اور درمختار میں یہ ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے
چلے یا نہ چلے یا جانور یا کتا چھوڑے، زمین کے پیچھے نہیں چلا، یا
جانور خود چھوٹ کر نکل جائے، ررات یا دن میں ہی مال کا یا آدمی کا
نقصان کرے، تو ان تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۱/۳۔

(۳) مرجع سابق ۲۲۲/۳۔

(۱) المرجع والاکلیل ۳۴۱/۶۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲۲۱/۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۷۔

۱۳۔ ارسال

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت براء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں ٹھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل اہول اپنے اہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان نہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عادتاً اہل مویشی وہاں میں اس کو چرنے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا نشانہ جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے یا غیرے میں رکھے ہیں اس وقت سے کہ اس کا تاوان منسوخ تھا، اور رات میں جانور والے نے جانور کو گھیرے میں رکھا، میں ہی دھڑکے سے اس کی چاربت کے بغیر ان کو دم نکال دیا، اسی دھڑکے سے اس کا وارادہ کھول دیا اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان اس جانور کو باہر نکالنے والے یا ان کا وارادہ کھولنے والے پر ہے، کیونکہ سب ہی ہے، جانور والے پر صحت نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ سے اس پر مزید یہ کہ مسئلہ کا یہ حکم ان جگہوں کے لئے ہے جہاں جیتی اور چر گاہ ہوں، البتہ وہ آبادی والے گاؤں جہاں چر اگاؤ صرف آمدورفت کی جگہوں کے درمیان ہوتی ہے مثلاً رہت اور جیتی کے رستے، ان جگہوں پر بغیر محافظ کے جانور کو چھوڑنا جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابقہ قول کہ اس مسئلہ کے احکام میں عادت کی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی حارث کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باہر جتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں ملکیت کی حفاظت کرتے ہوں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر تاوان واجب ہے، اگر اس کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر اس میں نقصان کریں تو تاوان نہیں رہتا۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت نماز میں سے تم کو زکریا تو بھی وہ اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر اس کا غیر دھوکہ جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزہ کی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳۔ - برہس نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے وصال معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضا مندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ سزا خواہ اس کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر موخو دیکھے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، پس اگر قبضہ کے سے

(۱) کتاب الفتن ۱۲۸۔

(۲) مرجع سابق ۳۳۳، اس سے بیات نقلی ہے کہ بے غرض مختلف مذہب میں بطور مثال موجود ہیں، جن کے وجوب و عدم وجوب کے حالات اس کا مرجع حق امور ہیں، انہماک (لاپروسی) لایا دینی اور عبادت۔

(۱) حضرت براء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۴۷۷-۴۷۸ طبع اعلیٰ) اور ابوداؤد (۸۳/۸۳۵) ابن ماجہ (۵/۲۳۵-۲۳۶ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے، لمبانی نے اس مسئلہ الصحیحہ نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا کہ اس پر قبضہ کیا تو اس کے بعد موکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ نام ابوحنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد وکیل وہاں پہنچتا ہے، ایک کو سواہر کے قبضہ کرنے اس کو تھا رہا اس کے پاس لانے پر اپنے فعل سے اس کے خلاف میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے قائم نہیں ہوتا لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی قائم نہیں ہوگا وکیل کے دیکھنے سے اس کا "اختیار" ایسے قائم ہوتا ہے جبکہ اگر وہ وکیل "اختیار" کو ساتھ کرے تو اس کا ساتھ ساتھ درست نہیں ہوتا، اس سے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا لہذا دیکھنے کے بعد اگر وہ قبضہ کرے تو بھی یہی ہوگا صاحبین نے اس کو اختیار شرط وخیار عیب پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرے، اور اس کی رضا مندی سے ساتھ نہیں ہوتا تو دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور نام ابوحنیفہ کہتے ہیں: جیسے ہی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنایا وکیل کے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنایا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے، "مکمل قبضہ اسی وقت ہوتا جب عقد مکمل ہو جائے،" اور عقد کی تکمیل خیار ریت کے باقی رہے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس ریت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پیدا ہوتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے ملگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے لئے صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ پہنچایا یا اس کی تکمیل اس کے لئے نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہوتا معاملہ کے سامان پر قبضہ و اس کی پرہیزگی اس کے لئے نہیں۔

وکالت و ریعاہری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی پاک ﷺ کے لئے پیغامبری کا عہد ثابت کیا ہے، وکالت کی نئی کی ہے: "فل لست عبدکم ہوکیں" (۱) (تو کہہ، اسے کہ میں تم پر، اور نہیں)۔ بین خیاریہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیاریہ کا باقی رہنا عقد کی تکمیل، اور قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، "وہاں اس لئے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب و ریشہ کو لوانے کا ناک ہوتا ہے (۲)۔ اور اپنے وکیل کے پاس اس کی معزولی کا قاصد پیچھا، اور وہ اس کو پیغام پہنچانے اور کہنے: "وہاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو وکالت سے معز ہ کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معز ہ ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچائے، اس لئے کہ قاصد سمجھنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے، تو اگر اس کا کلام درست معتبر ہو، تو جس طرح کا ہو اس کی سفارت درست ہے (۳)۔

ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر سمجھنے والا قاصد سمجھنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ سمجھے، لے کر رجوع کے قاصد کے علم میں آیا ہو یا نہ ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بنایا، پھر اس کے علم کے بغیر اس کو معز ہ کر دیا تو اس کا معز ہل سنا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ قاصد سمجھے، لے کر کلام کو نقل کرتا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچاتا ہے، لہذا وہ سفیر "موجو محض

(۱) سورۃ احکام ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۲۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۳۸۶۔

۱۔ رسالہ ۱۶-۱۷

ہے، اس لئے کہ قاصد کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، جب کہ وکیل اپنے موکل کی طرف سے پے وگی کی بنیاد پر تعارف کرتا ہے، لہذا اس سے تنفیذ کے لئے اس کو مزید ہدایت ہو جائے گی (۱)۔

بن حجر رحمہ اللہ نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنے قاصد کے ساتھ صدقہ بھیجے اور اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو رستہ سے واپس کر لیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پتے سے پتے بھیجنے والا مرجع ہے تو یہ مرنا، کے لئے نیک ہوگا (۲)۔

۱۔ رسالہ بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کتے یا اس جیسے مددگارے ہوئے جانوروں کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چلے پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

یعنی اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

چہارم: رسالہ بمعنی تخلیہ

۱۷- مقابلاً اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پٹنے کا تپ ہو شکار ہو، احرام کے بعد حقیقتہً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر محل میں شکار کرے پھر

(۱) بدائع الصنائع ۱/۴۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ العظمیٰ للعلامة ابن حجر رحمہ اللہ، ص ۳۷۷، مکتبہ اسلامیہ ترکی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۴۸۹، المراجع والمکمل ۲/۲۱۶، طبع ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۴ھ۔

۱۳۲۳ھ، کتاب الطہارۃ ۱/۲۲۳۔

اس کو نحریم میں جانے تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ بنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن خسیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفی میں صاحب ہدایہ از حنفیہ کے سابق قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر میں معیت میں بنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے۔ اسوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحیح ہے نحریم حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھروں میں شکاری اور پالتو جانور ہوا کرتے تھے، وہ ان کو آزاد کرتے تھے یہ مقبول نہیں، انہوں نے مزید کہا ہے اگر کسی نے اپنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، یک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا بنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ ضائع نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اصاحت مال ممنوع ہے (۴)۔



(۱) ہدایہ ۲/۲۷۸، الوسوط ۳/۱۸۸، الفتحی ۲/۶۵، ۳/۶۵، مفتی

المکمل ۲/۲۱۶، کتاب الطہارۃ ۱/۲۲۳۔

(۲) ہدایہ ۲/۲۷۸۔

اجمان حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی تلافی ہے تاکہ کوئی بھی جرم بد نہ مانہ نہ رو جائے۔ لہذا اُرش تقصیر و جب نہیں جیسے کہ جناہیت مخطا اور کسی سبب سے تقصیر ساقط ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو تہم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاواں) و جب ہوگا۔ و اُرش کے مارے میں کسی شخص میں سے کسی شخص سے کسی شخص سے تو اس کا التزام نہ مری ہوگا۔

ابن قیئل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے گرامی نامہ میں آیا ہے: ”فی الرجل الواحدة نصف الدية، وفي المضمومة ثلث الدية، وفي الحائضة ثلث الدية، وفي الحقة خمسة عشر من الإبل، وفي كل أصبع من أصابع اليد أو الرجل عشرة من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي الموصحة خمس من الإبل“ (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، مامورہ (دائمی زخم) میں تہائی دیت، چاندی (دیت کے زخم) میں تہائی دیت، منقلہ (ہڈی توڑ زخم) میں پندرہ اسب، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس اونٹ، دانت میں پانچ اونٹ، اور موصحہ (ہڈی کو خارج کرنے والے زخم) میں پانچ اونٹ ہے)۔

اگر جناہیت کی وجہ سے مکمل طور پر اثناعشر ختم ہو جائے (کسی

اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، اُرش۔ اور کچھ سے میں عیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاواں کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اطلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے۔ یمن ”اُرش“ اس سے زیادہ عام ہے۔

ب- دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے تقصیر کے ساقط ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاواں کو بھی ”دیت“ کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرجل الواحدة...، علی روایت سنائی نے کی ہے لفظ اس کے لیے ابن حبان، حاکم و دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے اور ددے اس کی روایت اپنی مراسل میں روایت مرویہ جرم کی ہے (الدبیہ ۲۶۱/۲، نصب الراية ۲/۲۷۵، جامع الاصول ۴/۳۲۲)، جز دیکھئے: الدر المختار ۵/۳۷۰، طبع مول بلاق، الجمل ۵/۲۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع ادباء التراث، کشاف القناع ۱/۱۵، طبع دار الفکر، فتح القدیر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳، طبع دار الفکر، المشرح الکبیر علی فقہ ۴/۳۸-۳۳۳، طبع دار الفکر۔

ب- ذمی کے زخم کا تاوان:

۶- خفیہ کی رائے ہے کہ تاوان وردیت میں مسلمان ذمی برابری میں، اور یہی حکم مستامن (دارالسلام میں ماہ کے ساتھ آنے والا کار) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آہمی ہوتی ہے، البتہ مجوسی، معاد (عہد رخصت والے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی تہائی ہے، ورنہ ماہ نے کہا ہے: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آہمی ہے، ورنہ ثانیہ نے کہا: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

تاوان کا متعدد ہونا:

۷- امام ابو حنیفہ، مالکیہ، ثانیہ ورنہ ماہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعدد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تنسیلات میں ان کے لئے "دیت"، "معاقل" کی بحث دیکھی جائے (۲)۔



عضو کی صحت و کارروائی صاف ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں شمل دیت واجب ہے، لہذا انسان کے دو حصہ وجود وہ کی تعدد میں ہیں مثلاً ماتھ اور پیر، تو جنتیت کی وجہ سے تعاقب قائم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے۔ اور اگر ب کی تعدد اس سے زیادہ ہے تو اس اعتبار سے معاوضہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: "فی کل اصبع عشرة من الابل، و فی کل سن خمسة من الابل، والاصابع سواء، والاسنان سواء" (۱) (ہر انگلی میں دس دانت، ہر دانت میں پانچ دانت ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

ورجس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدمہ زمین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (مختبر کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

تاوان کی نوع:

غ- آزاد و عورت کے زخم کا تاوان:

۵- حنفیہ اور ثانیہ نے کہا ہے: آزاد و عورت کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزاد و عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ ورنہ ماہ ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، ورنہ اگر اس سے کم ہو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث "فی کل اصبع عشرة..." کی روایت ترمذی کے سوا تمام صحاب

اس کے کچھ مثل الاوطار ۲/۷۷۔

(۲) الحدیث فی فتح القدیر ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، الشہار

۳۰۷/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۵/۶۹، شرف القناع ۶/۵ طبع دار الفکر،

۳۰۳/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳،

مشرع الکبیر ۲۸/۳، کتاب القناع ۱۵۔

(۱) الحدیث فی فتح القدیر ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، الشہار

۳۰۷/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۵/۶۹، شرف القناع ۶/۵ طبع دار الفکر،

۳۰۳/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳،

مشرع الکبیر ۲۸/۳، کتاب القناع ۱۵۔

متعلقہ الفاظ:

نصح:

۲- نصح: امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی خیر کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

”ارشاد“ ”نصح“ ”امر بالمعروف ونہی عن المنکر“ یہ تینوں الفاظ نام معنی ہیں، لیکن بعض فقہاء کی عادت یہ ہے کہ جو تیز بالاتفاق واجب یا حرام ہوں گے لئے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لفظ استعمال کرتے ہیں، اور مختلف فیہ امور کے بارے میں ”ارشاد“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں (۱)۔

اجتماعی حکم:

۳- اصولیین نے ”امر ارشادی“ پر اس کیفیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بجالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ اس پر نے کہا ہے: ”اگر مصلحت دنیوی ہو اور انسان اس کو محض اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، مگر اگر محض اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا۔“ امر اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا غارت امر کی وجہ سے، مگر دنیوی غرض کی تکمیل کے ساتھ ساتھ طاعت حد مدی کا بھی رد ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض طاعت دلی فعل میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴- فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت دینا) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

ارشاد

تعریف:

۱- ارشاد: دعویٰ معنی: ہدایت و رہنمائی، کہا جاتا ہے: لَوْ شِئْتُ الْاَشْيَاءَ وَعَلَيْهِ اِنْ خُصَّ نَفْسٌ فِي نَفْسٍ شَيْءٌ مِنْ طَرَفِ رَهْمَانِي كِي (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا تذکرہ امر کے مجازی معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے آتا ہے اس کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: ”یہ دعویٰ امر کی تعلیم، اہل اصول نے اس کی مثال میں فرمان باری پیش کیا ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ ذَوَلْنِكُمْ“ (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کرو)۔

ارشاد ”مدب“ ”تریب“ ”ترب“ ہیں، کیونکہ وہ دونوں تحصیل منفعت و مصیبت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ ”مدب“ میں اثری مصلحت و منفعت کا حصول ہے، جب کہ ”ارشاد“ میں دنیوی مصلحت (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرے، امر مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً وہ دنیوی ہوں یا آخری، اسی طرح مقب و اس کو اصولی یعنی دنیوی امر کی تعلیم کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

(۱) صحت العربیۃ، وہ (وشدک)

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) کشف الاسرار ۱۰۷، طبع مکتب المصالح، جمع الجوامع ۱/۳۷۸، طبع لاہور، دار احکام الشریعہ ۱۰۲، طبع مکتبہ

(۴) مشرح الصغیر ۳/۷۳، طبع دار المعارف، جامعہ الجمل علی السج ۱۱۶، طبع در احیاء التراث العربی، المصحح المبین ۱۳۵، طبع مکتبہ المصطفیٰ، نہایت لکھنؤ

۱۸/۲۲ طبع مکتبہ المصطفیٰ

(۱) اربعۃ فی علی غلیل ۳/۱۰۸، طبع کردہ دار الفکر، لہور، مکتبہ ۲۵۷۔

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷، جمع الجوامع ۱/۳۷۸، طبع مکتبہ المصطفیٰ ۱۰۲۔

کر اس کے منافع کو صدقہ کرنا ہے، وقف اور "ارصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ ارصاد کی حقیقت کے بارے میں نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ارصاد وہ وقف الگ الگ ہیں، خیر نے اس کی تصریح کی ہے، وراثت کے حکام سے یہی مفہوم ہے، چونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرائط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت موقوف وقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (ارصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور ارصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

بن عابدین نے کہا ہے نباشاہ کی طرف سے ارصاد قطعاً وقف نہیں، چونکہ نباشاہ اس مالک نہیں ہوتا، بلکہ ارصاد میں صرف یہ ہے، بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق مصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا ارصاد وہ وقف میں فرق یہ ہے کہ موقوف (وقف کردہ موقوف) وقف سے قبل وقف کی ملکیت تھی، جب کہ ارصاد کی صورت میں وہ چیز بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: ارصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی شرائط ہی نہیں ہوتی، چونکہ نباشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرے، والا ہو، وہ مسلمانوں کا کیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ حدیث کی حیثیت سے ارصاد وہ وقف میں کوئی فرق نہیں، بلکہ اس لحاظ سے فرق ہے کہ ارصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ۲/۴۳ طبع دار الفکر بیروت، حاشیہ کنون علی شرح الترمذی ۲/۳۳۱ حاشیہ رہونی۔
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۶۶ حاشیہ ابی سعید علی مسکن ۲/۵۰۵ طبع صفیہ العرب۔

ب- اقطاع (اثاث کرنا):

۳- اقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے (۱)، اور شریعت میں: امام کی ایسی شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کسی غیر خود زمین کا مالک بنادے، یا اس سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، اقطاع میں مالک بنانا ارصاد مالک نہ بنانا دونوں پایا جاتا ہے (۲)۔

اقطاع تملیک (مالک بنانے) لے اقطاع (۳) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اثاث منٹ ہو وہ بایر کا مالک ہو جاتا ہے، جب کہ ارصاد میں اس طرح کی کوئی حدیث نہیں ہوتی۔

دوسری منفعت کا یا کسی کھیت وزمین کی پیداوار آمدنی کا قطع (اثاث منٹ یا خاص کرنا) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد دنگی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا قطع، ٹکی میں ہوتا، چونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو وہی ہے اس سے چھین کر دے دے، اس اعتبار سے اقطاع میں انفرامی "شخصی حیثیت ہوتی ہے، جبکہ ارصاد میں عمومی اور اجتماعی مفاد ہوتا ہے۔

ج- حمی:

۴- حمی کا لغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی خدمت مثلاً تزیین یا صدقہ کے جانوروں کے سے چر گاہ کے طور پر یا کمزور مسلمانوں کی خدمت کے لئے محفوظ رکھ دے (۳)۔

حمی اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد یہ ہے کہ امام بیت مال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

(۱) لسان العرب ۱۰/۵۰۰ قطع۔
(۲) ابن عابدین ۳/۳۹۲، الشرح الکبیر للذہبی ۳/۶۸، العرب ۱۰/۳۳۳، انبی ۱/۱۶۱۔
(۳) حاشیہ الدسوقی ۳/۶۹، طبع ابی سعید، انبی ۱/۱۶۱۔

”حقی“ میں تدلی کے بجائے بذات خود آباء زمین دوسرے کی ضرورت کے لئے عام قی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

کے زیر کے ساتھ)۔ بیت ارصاد (جس کے سے خاص یہ جانے) اور خاص مبادیہ ضروری ہیں۔

ارصاد کا شرعی حکم:

۵۔ ارصاد وفاق حد بشرط وجہ (۱) یا توقف ہونے کے شر سے (اور اس پر وقف کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جائز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے، اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے، اور وہ مسلمانوں کو بلاجنگ و جدال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد عظیم (جن کے لئے ارصاد ہوا) یعنی علماء و رفقہ وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ امام کا فریضہ ہے، اگر ان مصالح کا تحفظ ارصاد کے بغیر ناممکن ہو تو ارصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی وجہ کی تکمیل نہ ہو وہ حرام ہے، بیش علی اللہ کی نفی سے ارصاد کے جوہر کے بارے میں دریافت یا تبادلوں سے فرمایا: ”بدشہہ جاہل ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچانا ہے، لہذا جائز ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی سطح بتائی، اور یہ تفاق مسئلہ ہے“ (۳)۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، ارصاد کی صحت کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تحصیل یہ ہے:

اول۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، ارصاد کرنے والے):
۷۔ مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں ارصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جائز تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط موجود ہوں، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) کی زیر ہو، جس کے ذمہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ یہ ایسا شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا امرصد حدیہ (جس کے لئے ارصاد ہوا) دوسرے کے لئے ارصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ فنی مرصد (خاص کی ہوئی فنی) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی ملکیت ہے، اس شرط کی صراحت بقیہ فقہاء نے کوئٹہ کی ہے تاہم ارصاد کے بارے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

۸۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب

ارصاد کے ارکان:

۶۔ ارصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (صاد

- (۱) مطالب ولی امین ۲۸۷۳ طبع المکتب الاسلامی بیروت۔
- (۲) حاشیہ النحل ۵۷۷۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ بیروت، حاشیہ الشروانی علی الفقہ ۳۹۲/۵ طبع ولیمہ ۳۰۶ حاشیہ البحر علی شرح المصاب ۲۰۲/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ ترکی، نہایت اربعین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸ طبع مکتبۃ المابالی لکھنؤ، حاشیہ المدنی ۸۲/۳۔
- (۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔
- (۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۶/۲۔

(۱) حاشیہ کنز علی الترقائی ۱۳۰۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۸/۲۔

کر دے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

حلی نام نے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مناد عامہ کے طور پر وقف کر دے اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہوا مسلمان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمین میں ہو جو بلا تعلق بیت المال میں آچکی ہو (۲)۔ مثلاً وہ زمینیں جن کو مسلمانوں نے زید، عتی قبیلہ میں لے لیا ہو، وہ بیت المال میں نہ گئی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں۔ لہذا یہ خارج نہیں کہ امام "ارضی حوزہ" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے۔ کیونکہ یہ ان کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"ارضی حوزہ" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ہوا کرنے سے محروم ہونے کی بنا پر امام کے حوالے کر دے، تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی تقانی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد علیہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد علیہ کی شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر بیت المال کے

(۱) حاشیہ کنون علی شرح الارواح فی المختصر غلیل ۱/۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۶، ابن ماجہ ۲/۵۹۹، حاشیہ ابو سعید ۲/۵۰۵، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۱۰۱، حاشیہ الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ لدسوقی ۲/۸۲، مطالب ولی امی ۲/۴۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ

بہیں رمض ۲۶۸۔

(۳) بحر افق ۵/۲۰۳، یہاں ارضی حوزہ سے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں جن کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کوئی وارث نہ ہو اور وہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو رد و حق کیا گیا

مصارف میں سے ہو (۱)۔ اگر اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا جائز ہے، اگرچہ نگر اس کو اس پر مقرر اور رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع نہ کرے، کیونکہ یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

اگر کسی زمین جہت کے لئے ارصاد کر دے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہو، مثلاً مدارس، علماء اور تفسیر وغیرہ تو یہ ارصاد صحیح اور مانع ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اصول کا سب سے پہلا مصرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- زمین فراہ کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جسور حنفیہ جن میں عہد ہر بن شہنہ ہیں، مالکیہ، اور بعض شافعیہ جن میں سیوطی و سکی ہیں، کی رائے یہ ہے کہ زمین فراہ کے لئے ارصاد جائز نہیں ہے (۴)۔ اگرچہ وہ مفادات عامہ کو انجام دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا تحقیق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے۔ نیزہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غنا باسد ورائ ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اصول کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند یا جائے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے اپنی رکھا گیا ہو، دیکھئے: حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۹۹، حاشیہ الشروانی علی الدر المختار ۲/۳۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۴۷۷، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۹۰، ابن ماجہ ۲/۳۶۶، الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲۔

(۲) لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۳۱۱۔

(۳) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۹۹، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۴۷۷، مطالب اول امی ۲/۴۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ البہین رمض ۲/۲۶۸، البحر فی علی الزرقانی ۲/۳۰، ۳۱۔

(۴) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۸۔

حسابہ، جمہور شافعیہ، ۱۱ رخیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں
اگر اس کے لئے رصاد جاری ہے بشرطیکہ اس میں کوئی مصالحت ظاہر نہ
ہو۔ (۱)

حنفیہ میں اس نام اور اس کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے
ساتھ جاری قرار دیا ہے کہ جو انجام کار رصاد کو کوئی جنت مثلاً فقر، اور
معاویہ دے کے نہ کرے، جو زنی و جہانجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ و بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد طیب
مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ رصاد میں مشروط عمل کو انجام نہ
دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے
ذمہ رصاد کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے
مائب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔
بعض حنفیہ نے سرحت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے
لئے کافی نہ ہو اور رصاد کسی یک جہت کے لئے ہو تو اتفاق میں
اس شخص کا وظیفہ جائے گا جس کے درہیت اہمال سے زیادہ حق ہو اور
ہوے کی صفت ہو، لہذا ہیت اہمال کے مصارف میں سے جو زیادہ
حق رہے گا وہ اس سے پہلے مقدم ہوگا، اور اگر سب کے لئے درہیت اہمال
سے زیادہ حق رہے کی صفت ہو تو جس کی نہ درت زیادہ ہو اس کو
مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو
تامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت براب
ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہایت اربعین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸، حلیہ النحل ۵۷۶/۳، حلیہ
المشروقی ۳۹۲/۵، حاشیہ کنون علی الترمذی ص ۱۳۱، حاشیہ ابن عابدین
ص ۳۶۵، تہذیب الفقہاء بمائش الفروق ص ۱۰۳، المربعی ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ص ۶۲۶/۲-۶۲۸۔

(۳) لاشعہ و الظاہر للامجدی ص ۱۰۵/۳، النحل ۵۷۷/۳۔

(۴) حلیہ النحل ۵۷۷/۳۔

(۵) لاشعہ و الظاہر ص ۱۱۳۔

چہارم- صیغہ عبارت:

۱۲-۱۳- رصاد کے صیغہ عبارت میں بھی شرط ہے جو وقف میں شرط
ہے، "ارصاد" ان طرح "وقف" کے لفظ سے صحیح ہے جیسے کہ رصاد
کے لفظ سے صحیح ہوتا ہے، لہذا فقہاء رصاد اور وقف کے لفظ کو یک
جہرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔

۱۳- مرصد (خاص کرنے والا) اپنے رصاد میں وقف کی طرح
حسب منشا شرط لگا سکتا ہے فقہاء مہد یہ میں ہے: وقف پہ
وقف میں حسب منشا تعریف کر سکتا ہے، اور اسی طرح مرصد بھی، اس
پر نہ اسب اور بعد کا اتفاق ہے (۱)۔

ارصاد کے آثار:

۱۴- اگر امام یا اس کا نائب مسلمانوں کے مال کا رصاد کرے تو اس
پر یہ اثرات مرتب ہوں گے:

الف- یہ رصاد دائمی ہوگا، اور مرصد کے مبین کردہ مصارف میں
اس کو مسلسل صرف کیا جاتا رہے گا، اگر مرصد کی جگہ کوئی ورعام
آجائے تو اس کو توڑ نہیں سکتا اور نہ ہی باطل کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا
اتفاق ہے (۲)۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ واقعہ ہے جو سلطان
بیتوق کے زمانہ میں پیش آیا، انہوں نے ۸۰ھ کے بعد رصاد کو
اس وجہ سے ختم کرنا چاہا کہ وہ ہیت اہمال سے کیے گئے تھے، اور اس
کے لئے ایک عظیم اجلاس طلب کیا جس میں شیخ سراج الدین عمر بن
رسا ان مکتبی شافعی، برمان الدین بن جماد، و شیخ حنفیہ شیخ کمال
الدین شارح بدایہ وغیرہ شریک ہوئے، شیخ مکتبی نے کہا: علماء و طلبہ
پر اسے مکلف کو توڑنے کی کوئی صورت نہیں، اس لئے کہ خمس میں

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ص ۶۲۸/۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ص ۶۲۷/۳، حاشیہ کنون
علی شرح الترمذی ص ۱۳۱/۲۔

۱۵۰:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- خلیہ کے یہاں ارصاد کا احاطہ: کلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر، وقف پر عامہ جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے زیر بار نے اس میں، مکان تعمیر کر دیا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر ہوئی کہ اس پر آنے، ملا سرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی زمین نہ ہو جس سے اس کو پورا کیا جاسکے تو اس صورت میں یہ تعمیر وقف کی ہوگی، اور اگر ایہ تعمیر یا مرمت کا صرفہ لے گا، اور اس کے صرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق اس لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف یا یہ ہے، اگر تعمیر کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر رہتا ہوگا جو تعمیر کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے اجازت دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ اگر کوئی دوسرے اس کو کرایہ پر لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو تعمیر پر صرف کیا ہے وہ اس کو دیدے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کر یہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ اور عکس (جس کی حقیقت یہ ہے کہ وقف کی زمین لمبے زمانہ کے لئے کرایہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی تعمیر نہ کر لی جائے) دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں تعمیر وقف کی ہوتی ہے جب کہ عکس میں تعمیر پر یہ رکی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ، اس کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے وہ کرایہ دار کا وقف پر قرض ہے، عکس میں کرایہ رجو کچھ وقف کو دیتا ہے وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے تعمیر کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۱/۳، ۶۱/۵

سے ۳ کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ عہد بھی اور عاثر پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو تم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس سے اتفاق کیا (۱)۔ قاضی عہد یہ میں ہے: بیوٹی نے بیان کیا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے ایک دوسرے سے متفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرائط رعایت اس حد تک ہے: جمہور خلیہ کی رائے یہ ہے کہ عام ارصاد کی شرائط مخالفت کرتا ہے (۳)۔ مابین معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصالحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کر دے یا مذکورہ وقف کے مصارف میں کمی کر دے تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو ہٹا دے، مثلاً ارصاد میں معین کردہ شخص کو روک کر اس کا اتفاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے بعد اس کرایہ درست نہیں ہے (۴)۔

۱۷- شرط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابو السعد نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصع بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

۱۸- لکھ، اور بعض خلیہ کی رائے ہے کہ مرصع کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے مطابق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳/۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۱۳۸/۲۔

(۳) حاشیہ ابوسود علیٰ مسکن ج ۲، ص ۵۰۵/۲، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳/۲، ص ۷۳۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۴) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۵/۲، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۵) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۶/۲، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹/۳، حاشیہ کنون علیٰ شرح طبرانی ج ۱، ص ۱۳۱/۳۔

شریف کی روایت میں ہے: ”اور اس (زمین) کی خاک پاک کرنے والی پانی گئی ہے۔“ یہ حدیث زمین کی طہارت کے بارے میں نص ہے (۱)۔

ارض

زمین کو نجاست سے پاک کرنا:

۳- ارض زمین کی سیال نجاست، مثلاً چیتاب اور شب و غیرہ سے نجس ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا رنگ اور اس کی بچلی جائے، اور جو پانی اس سے جدا ہو کر بہ جائے وہ آلودہ ہو گا۔ یہ حدیث پاک ہے، یہی جسور فقہاء کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت انس کی یہ روایت ہے: ”جاء اعرابی فبال فی طائفة (مأویة) من المسجد فمرحوه الناس فنهاهم رسول الله ﷺ فلما قضی بوله أمر بدبوب من ماء فاهريق علیه“ (ایک اعرابی آیا اور مسجد کے ایک کونے میں چیتاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو جھڑکا، حضور ﷺ نے لوگوں کو اس کو جھڑکنے سے منع فرمایا، جب وہ چیتاب کر چکا تو حضور ﷺ نے پیک ڈول پانی لانے کا حکم دیا، پھر وہ اس جگہ پر (جہاں اس نے چیتاب کیا تھا) بہا دیا گیا)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۲)۔

خوب پانی بہانے کی طرح یہ ہے کہ اس پر بارش یا سیلاب کا پانی نازل ہو جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے، اس سے کونجاست کو زائل کرنے میں نیت یا فعل کا اعتبار نہیں، لہذا کوئی انسان پانی بہائے یا کسی کے بہائے بغیر اس پر پانی بہہ جائے تو وہ نجس نہیں ہے۔

تعریف:

۱- ارض (زمین): جس پر انسان بستے ہیں، لفظ ”ارض“ مؤنث اور اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اراض“، ”اروض“ اور ”ارصوں“ آتی ہے (۱)۔

زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا، اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا:
زمین کا پاک ہونا:

۲- باتفاق علماء و مصلحین پاک ہے، کسی بھی جگہ نماز پڑھنی جاسکتی ہے بشرطیکہ نجس نہ ہو، اس کی دلیل بخاری میں مذکور حدیث جانتی ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعطیت حملاً لم یعضھ أحد قبلی“۔ اہی لی۔ قال: ”وجعلت لی الارض مسجداً و طهوراً فایما رجل من امتی اندرکھ الصلاة فیمصل“۔ وفی رواية لمسلم: ”و جعلت تربتها طهوراً“ (مجھے پانچ باتیں ایسی ملی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں ملیں، (یہاں تک کہ) آپ ﷺ نے فرمایا: ساری زمین میرے مسجداً سے نماز کی جگہ اور پاک کرنے والی پانی گئی ہے تو میری امت کے جس آدمی کو (جہاں) نماز کا وقت آجائے نماز پڑھ لے، ”و موسم

(۱) الام ۱/۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح القدیر ۱/۱۳۰، ابن عابدین ۱/۲۰۷، الاختیار ۱/۳۶۱، الفی ۲/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، فتح الباری ۱/۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، طبع استعین، میل الاطوار ۸/۳۸۸، مسلم ۱/۳۷۱، طبع عیسیٰ الخلیلی۔
(۲) بخاری (فتح الباری ۱/۲۲۳، طبع استعین)۔

اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ن مقدمات پر جانے کا حکم:

۱۲- مقدمات پر جان کر وہ ہے، ”وَأَرْكُوفِي لَنْ حَبِيبٍ بِتَيْبٍ جَاوِے
تو صحت حاصل کرتے ہوئے خوف“ رتیبی کے ساتھ نکل جاے
جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: ”لَا تَدْخُلُوا
عَلٰی هٰؤُلَاءِ الْمَعْدِيَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْمَنِ، أَنْ يَصْبِحَكُمْ
مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ“ (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ۔
روتے ہوئے نہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا عذاب تم پر بھی نہ آے)۔

ن مقدمات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست
دور کرنے کا حکم:

۱۳-، یکھئے: صحیح: ”وَأَرْكُوفِي لَنْ حَبِيبٍ بِتَيْبٍ جَاوِے“۔

پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے
استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا
کوڑھنے میں استعمال کرنا ممنوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا
استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ
لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین مہود میں مقام ”حجر“ میں
اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا کوڑھ لیا، تو حضور
ﷺ نے حکم فرمایا: ”اِنْ يَهْرَبِقُوا مَا اسْتَقُوا مِنْ اِبَارِهَا وَ
يَعْمَلُوا الْاِبِلَ الْعَجِيزَ، وَأَمْرُهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبُحْرِ الشَّيْ

(۱) القرطبی ۱۰/۲۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، ابو حنیفہؒ ”لَا تَدْخُلُوا
کِی رُوایت بخاری (فتح المبارک ۵۳۰ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

کانت قَرَدَهَا السَّاقَةُ“ (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے
اس کو پیا، اسے اور آٹا اہنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنوئیں سے
پانی نالیں جہاں (حضرت صالحؑ) یہ لاسم کی) بنی تھی)۔

وہاں کی ٹٹی سے تنیم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی ٹٹی سے تنیم خفیہ و غیر خفیہ کے یہاں مکروہ ہے۔
مالکیہ کی ”وَأَرْكُوفِي لَنْ حَبِيبٍ بِتَيْبٍ جَاوِے“ تنیم کے حرام ہونے کی اور
”میری جا رہے ہونے کی ہے“ تنیم نے اس کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح بخاری یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے،
اس آراء ہاں کوئی نجاست ہو تو نہیں، اس لئے کہ نماز ہر پاک جگہ میں
صحیح ہے، اسی طرح خفیہ و حائلہ وغیرہ کراہت کے ساتھ نماز کی صحت
کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب و مارافعتی کا نزول
”ا ہے۔

مالکیہ میں ابن عربی اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز
درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: ”جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ
مَسْحُومًا“ کے عہم سے خارج، مستثنیٰ ہے (۳)۔

مروئی ہے کہ حضرت علیؓ نے باطل میں جہاں زمین دھنسی ہے، نماز
کو مکروہ سمجھا ہے (۴)۔

(۱) ساجدہ مراجع، حاشیہ الطحاوی ص ۱۹۷، ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری
نے کی ہے (فتح المبارک ۵۳۰ طبع استغیہ)۔

(۲) الشرح المصغر ۴۹۱، ۵۳۰، المدنی ۳۳۱، ابن ماجہ ۱۰۰، تلمیذی
۳۰۱۔

(۳) حدیث کی تخریج بخاری ص ۲۱۱ میں کہ روکی ہے۔

(۴) القرطبی ۱۰/۲۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح ختمی الارسلات ۵۸،
حاشیہ الطحاوی علی مرقی الخلال ص ۱۹۷، فتح المبارک ۵۳۰۔

س زمین کی پیداوار کی زکاة:

۱۷- بوجہ ثقیب اس زمین کی پیداوار (جلد اور چٹاں) میں زکاة ہے، کچھ شرط و تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح (زکاة) ہے، اسی طرح اس زمین سے نکلنے والی معدنیات اور زراعت کا بھی یہی حکم ہے، البتہ کچھ تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح زکاة، معدن اور رکاز ہے (۱)۔

سرزمین مناسک میں تصرف

مکان احرام:

۱۸- سرزمین حرم کو آباد کرنا جائز ہے، اسی طرح امام اس کو ملاٹ بھی کر سکتا ہے سرزمین حرم کو آباد کرنے والے کو حق ہے کہ اس کو بیچ دے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے، کیونکہ وہ زمین اس کی ملکیت ہوئی، اور چونکہ بہت کثرت سے اس لیے احرام باندھنے والوں کو تنگی نہیں ہوگی، یہ فتاویٰ مسئلہ ہے۔

البتہ عرفہ، مزدلفہ، رمی کی آباد کاری کسی کے لیے جائز نہیں، ورنہ ہی امام اس کو ملاٹ کر سکتا ہے، کیونکہ اس سے حج کی عبادت کا حق متعلق ہے، حتیٰ کہ اگر وہ جگہ کثرت سے آباد ہو اور حائضوں کو تنگی بھی محسوس نہ ہو تو بھی جائز نہیں، ”شرح منہج“ کے حاشیہ ”جمل“ میں کہا ہے: امام ثنائی کا ظاہر مذہب یہی ہے، البتہ وہ کسی کی ملکیت میں آئے ہیں ورنہ اس میں کوئی تصرف ہو سکتا ہے، اور غزالی نے کہا: ظہر یہ ہے کہ باعث تنگی نہ ہو تو رکاز نہیں جائے گا، اس کی دلیل یہ منہج

روایت ہے: ”قیل یا رسول اللہ! لا تبی لک بیتا یعنی یطلک“ فقال لا، منی مناسک من سبق“ (۱) (عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ اپنے لیے منی میں گھر نہیں بناتے جو آپ کے لیے سایہ دے؟“ آپ نے فرمایا: نہیں منی میں جو پختہ جائے وہ اس کے لیے اکامت گاہ ہے)۔

نزد کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، اس لیے کہ عرفہ کے دن زوال سے قبل وہاں حاجی کا ٹھہرنا سنت ہے، اسی طرح اس پر محسب کو بھی قیاس کیا گیا ہے، اس لیے کہ سنت یہ ہے کہ منی سے رو نہ ہوتے ہوئے وہاں تباہ رات نہ ادریں، البتہ سرزمین مناسک میں تصرف ممکن نہیں، کیونکہ اس کی ملکیت آباد کاری کے رویہ میں ہوتی ہے (۲)۔

زمین کی ملکیت:

۱۹- زمین کی ملکیت کے مختلف اسباب ہیں، جس میں زمین کے حاملہ اور بی بی بی بی بھی شریک ہیں، اور یہ اسباب ملکیت کو منتقل کرنے والے حقوق، معاملات اور مرثیہ وغیرہ ہیں، زمین کی ملکیت کے کچھ مخصوص اسباب ہیں، مثلاً غیر آباد زمین کی آباد کاری، ملاٹ منت، ان تمام اسباب کی خاص اصطلاحات ہیں، ان کے احکام انہی اصطلاحات میں دیکھے جائیں۔

کامل لحاظ اس پر ہے کہ عرصہ دراز تک زمین اپنے ہاتھ میں رکھ کر شرعی طور پر ملکیت کا سبب نہیں، چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے، اس کی

(۱) حدیث ”کلا بی لک بیتا“..... علی روایت ترمذی (۳) فتح الباری

المصریہ ۵۰ (۱۳۵۰ھ) نے مسجد المکیہ من حائضہ سے مرنوفا کی ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے ورحاکم نے اس حدیث (۱/۳۶۷) فتح درالکتب (۱) میں اسے روایت کیا ہے، صاحب تحفہ الاحیاء (۳/۶۲)

نے کہا اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ عرصہ دراز سے

(۲) حاشیہ منہج علی شرح المنہج ۳/۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، البیہ ۱/۳۳۲۔

(۱) امام ۳/۴۸۸، حاشیہ منہج علی المنہج ۲/۲۳۰، فتح الباری ۳/۴۸۸، لاخیر ۱/۱۳۸، ۱۳۹، شرح المنہج مع حاشیہ البیہ ۱/۸۶۱، البیہ ۳/۶۹۰، اور اس کے بعد کے صفحات، اعلیٰ ۵/۲۰۹، اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر البیہ ۱/۱۱، اور اس کے بعد کے صفحات، جامع الاحکام القرآن ۷/۹۹، اور اس کے بعد کے صفحات، نیل الطوار ۳/۱۲۱۔

تفصیل مطالع ”تتائم“ میں دیکھئے۔

کرایہ (عوض):

۲۲- اجارہ کے جواز کے قائلین کے یہاں بالاتفاق زمین سونے اور ہیرے سامانوں کے بدلہ کرایہ پر کی جاسکتی ہے، ہاں زمین کی پیداوار کے بدلہ نہیں کی جاسکتی، اس کی دلیل حضرت حنظلہ بن قیس کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن کراء الارض قال: فقط بالذهب والفضة۔ قال اما بھی عہا بعض ما بحرج مہا، اما بالذهب والفضة فلا بأس“ (حنظلہ رضی اللہ عنہ نے زمین کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے، راوی نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! چاندی کے بدلہ تو اسوں نے کہا: حنظلہ رضی اللہ عنہ نے محض اس زمین کی پیداوار کے بدلہ کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے، یا رسول اللہ! چاندی کے بدلہ تو کوئی حرج نہیں ہے) (مشق علیہ)۔ نیز اس سے زمین کی بیچ بے خس کو باقی رکھ کر اس سے مقصود مباح منفعت حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لہذا سونے و چاندی کے بدلہ اس کو کرایہ پر دینا جائز ہے، سامان اور سونے و چاندی کا حکم یکساں ہے۔

غلہ اور زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا:

۲۳- اگر زمین کو ایسے غلہ کے بدلہ کرایہ پر دے جو اس زمین کی پیداوار نہیں، بخواد اس کی پیداوار کی جنس سے ہو یا نہ ہو، عوض معدوم ہو تو ائمہ علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے، مثلاً سعید بن جبیر، عمارہ اور نخعی، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد اور ابو ثور، اس کی دلیل مسلم شریف کی یہ روایت ہے کہ حضرت رافع بن خدیج سے جب زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں تعین متمان، الی چیز کے، روید کوئی حرج نہیں ہے، نیز اس

موقوفہ زمین میں تصرف:

۲۰- موقوفہ زمین میں فی الجملہ کوئی ایسا تصرف جائز نہیں جو ملکیت کو منتقل کر دے، البتہ وقف کی مصلحت یا مفاد عامہ کی خاطر کچھ خاص حالات میں ایسا کرنا جائز ہے، اس کی تفصیل مطالع ”وقف“ میں ہے۔

زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم:

۲۱- زمین کرایہ پر دینے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ائمہ کے روایات یک جہاز ہیں، صحابہ میں حضرت رافع بن خدیج، ابن عمر اور بن عباس، تابعین میں سعید بن مسیب، عمرو، قاسم، سالم، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، مالک، لکھ، شافعی اور احمد کا یہی قول ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: ”ہاں تعین و رضمان، الی چیز کے روید کوئی حرج نہیں“ مسلم اور ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن، حسن بصری، عطاء بن ابی جریہ، ابن عمر نے فتح الباری میں عطاء بن مسعود سے نقل کیا ہے، کاخیل ہے کہ زمین کرایہ پر دینا مکروہ یعنی ناجائز ہے، اس کی دلیل حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن کراء المراءع“ (نبی کریم ﷺ سے کھیتیوں کو کرایہ پر لینے سے منع کیا ہے) (مشق علیہ)۔ امام مسلم منانی میں طریق حماد بن زید عمرو بن زید سے مروی ہے کہ حضرت عطاء بن مسعود نے سونے و چاندی کے بدلہ کرایہ پر لینے سے منع کیا اور چوتھائی اور تہائی کے بدلہ جائز قرار دیا ہے۔

اَرْض ۲۷-۲۹، اَرْضِ حَرْب

باقی رہے لی۔ تاکہ یہ زمین کا وظیفہ (چارج) ہے۔
 شرابی زمین کبھی بھی مشری نہیں ہوتی، اس سے کثرت و کمی کی
 طرح مسلمان پر بھی عام ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان مسلم قبول کر لیں:

۲۷- یہ زمین خود عرب و یوپیہ غم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ زمین،
 طائف، یمن اور بحرین و زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی
 طبیعت میں باقی رہے و، اس کی وہیل یہ حدیث ہے: ”میں مسلم
 عسی شہی فہو لہ“ (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اس کی
 ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

اَرْضِ حَرْب

مشری زمین:

۲۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے
 ہو، یہ عربی زمین ہو یا عجمی، مالک کی ہوگی، اور یہی زمین مشری
 کہلاتی ہے، یہی حکم عربی زمین کا ہے خود مسیح کے رجوع ہونی ہوا
 رہے ہتی، اس سے کہ اس کے مالک شرک پر برقرار نہیں رکھے جاتے
 حتی کہ اگر تیرہ دیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ مسور علیہ
 بہت سی عربی زمینوں کو زیر تہتی فتح یا، اس کو مشری باقی رکھا، اس
 طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے رہ تہتی فتح کیا ہو، امام نے اس
 کو فاتحین کے رہمت تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

”یہی ہے“ اَرْضِ



خرابی زمین:

۲۹- عجمیوں کی وہ زمین جس کو امام نے زیر تہتی فتح یا اس مالکان
 کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا ہو، وہ زمین جو مشری تہتی ”کوئی“ ہی اس کا
 مالک بن گیا، شرابی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ ”رہنہ کا کہتا ہے،
 امام ابو یوسف سے کہا: اس زمین کے مالک پر، بشر و عجم ہے، یہ
 سر میں تعجب پر قیاس ہے، امام محمد کے یہاں سابق حکم پر دو زمین

(۱) الخراج ابویوسف ص ۱۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابویوسف ص ۱۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

ارض حوز

تعریف:

۱- ارض حوزہ ایسی زمین ہے جس کے مالک مرگئے اور ان کا کوئی ورثہ نہیں، اور وہ بیت المال میں آئی ہو یا صلح کے طور پر یا رتبہ و حق اس کو فتح کیا گیا لیکن ان کے ماکان کی ملکیت میں نہیں آئی۔ بلکہ اس کو ہر ملکیت مسلمانوں کے واسطے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا، اس کا ”ارض حوزہ“ نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے لئے جمع کرایا، تقسیم نہیں کیا (۱)۔

حوزہ زمین زید، حتی فتح کی گئی اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم نہ کی گئی ہو۔ وہ مشرک ہو، اور جو زمین زید، حتی فتح کی گئی اور زمین اے لے کوثر بن کے ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ سرے مثلاً سوہد عراق، ذویہ حبیب کے ربیک میں، لے کی حدیت ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات ماند ہوں گے، اس تقسیم کی تفصیل مصداق ”ارض“ میں ہے۔

۲- وہ تقسیمین جن کو متاثرین حبیب نے ”ارض حوزہ“ کہا ہے، ان کے بارے میں، ہرے فقہاء کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

(۱) شیعہ الفقہاء امامیہ ۱۹۹۲ء: ”ارض حوزہ“ جو متاثرین حبیب کی اصطلاح ہے وہ اس کو ”رض مملکت“ اور ”ارض امیر“ بھی کہتے ہیں اور اس کو ”ارض امیر“ نام دیکھنے کا رواج ہے اور یہ بعض متاثرین حبیب کے فتویٰ کے مطابق ہے کہ زمین ہے جو نہ مشرک ہو نہ غلامی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجمع لاہور ۱/۶۷۲)۔

(۲) احکام علی فقہ ۱/۱۰۳، کتاب الفقہ ۳/۹۳، ۵۸، احکام اسلامیہ ماہرین ۱/۳۳، شرح المنہاج وحاشیہ قلیوبی ۱/۱۰۳، الارغانی علی قلیل

الف۔ دو زمین جس کا مالک کوئی ورثہ چھوڑے بغیر مر گیا، اور بیت المال میں آئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے مفاد میں جو مناسب سمجھے۔ خواہ وہ یہ زمین کہ یہ زمین بیت المال میں یہ اثاثے طور پر آئی ہے یا یہ نہیں۔ یہ زمین اس سوال کی طرح ہے جس کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زید، حتی فتح کی گئی زمین جس کی ملکیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی، اسی طرح اور زمین جو صلح کے طور پر فتح کی گئی اور زمین، اہل کو اس کا مالک نہیں بنایا، بلکہ اس کی ملکیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور حوالہ کا بھی ایک قول یہی ہے، محض مذہب حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر متفق ہو جاتی ہے، اور یہ قول یہ ہے، جب تک امام متفق کے الفاظ اور متفق نہ رہے، متفق میں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانیہ کا قول ہے، ہر حال میں اس کے نزدیک یہ متفق ہوتی تو اس کی فتح وغیرہ ممنوع ہے جیسے کہ مہ ممنوع ہے۔

چ۔ یہ متفق اصطلاحی شرعی متفق کی حص سے ہے، ماوردی اور ابو یعلیٰ کے کلام کا ظاہر یہی ہے، اور بن قیم نے کہا: یہ اصطلاحی متفق نہیں، بلکہ اس کے متفق کا معنی یہ ہے کہ غامض کے درمیان اس کو تقسیم نہیں یا جائے گا۔ حنفیہ کے حدود اور فقہاء نے اس طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الفہم، اور باب قسمۃ المغانم میں ذکر کئے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف حشد المسکة:

۳- ”حشد المسکة“: اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہو،

۳- ”حشد المسکة“: اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہو،

ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم روے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے لئے باقی رکھے، جیسا کہ مصدق کے مطابق سمجھئے۔

صاحب ”درمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ محل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قائل عمل ہے کہ کنار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں حسرت کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملکیت نہ جائے گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷۔ سرزمین مصر و شام در اصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسا کہ گزرا۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں اعتراضات کی عبارت پیش ہے:

۸۔ ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں جن کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معاند یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملکیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ مالکان مر گئے اور انہوں نے رشتہ میں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب بحرے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۹۔ ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین زبردستی فتح ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمین، زمین والوں کی ملکیت ہوتی ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمینوں کے بغیر، رشتہ چھوڑے مر گئے؟ کیونکہ یہ احتمال اس ملکیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مضافات کا ساتھ ان کے لوگوں کی ملکیت تھا وہ اس کو چھینتے ہیں۔ اور اس میں اس کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملکیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجے میں اس کے وقاف و اس میں میراث کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر عرصہ بے دراز تک بدعتی مخالفین معارض کے ہونا قطعی قفسہ رکھتے، والوں پر خاموشی کی ریاضی کا سبب بنتے گا۔ اور اس پر مشر یا شرع کا مدسنا، ان کی ملکیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملکیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدہ ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملکیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر رطل میں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیر آباد رہی ہو پھر آباد کر کے ملکیت میں آئی ہو، بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: یا ہر شام مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم یہی ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی میری“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمین والوں کی ملکیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

(۱) الدر المنکبی شرح السنن ۱/ ۶۷۲ طبع حیدرآباد۔

(۲) فتح القدر ۵/ ۲۸۳۔

ارض حوزہ ۱۰

کام مقام بنانا۔

۱۔ ہر شراعت کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کر ایہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت ہوگا۔ پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "شراعت موطف" ہوگا، اور اگر پیسہ، روکا کچھ حصہ ہو تو "شراعت مقام" ہے، جب کہ کاشت کار کے حق میں اتنا ہے کہ ہر کچھ نہیں۔ نہ عمر نہ شراعت (۱)۔ اس لئے کہ سب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ میں انوں کا نصف یعنی عشر شراعت لازم نہیں ہے۔ اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ احمد ہے کچھ اور نہیں، مگر یہ اصل ہو کہ زمین کو اس کی بعض چیز کے بدلہ چارہ پر بیجا چارہ نہیں، چونکہ حماست کی وجہ سے یہ اجارہ فاسدہ ہے، تو یہاں جو رکی کیا ہے؟ اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں شراعت اور کاشت کار کے حق میں اتنا ہے، اس سے کہ یہاں حقیقت معاشرہ شراعت درست نہیں، بنی عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پہ کوئی دینا میں جس پر شراعت واجب ہو، اس سے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی اور میں ہیبت انماں کے سے ہوئی" اور کہا ہے: "اس کو ہر رحمت ماننا ممکن ہے، نفی چارہ میں"، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی فریخت، اس میں تصرف یا قوارث چارہ نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو خطا ہے، ہر پہلے طریقہ پر تو اس نے کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بقدر ضرورت ہوگا کہ مجبوری سے زمینیں ہوگا، اس سے کہ یہ تصرفات صرف مملوک تشری یا شرعی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ مملوک نہیں، اور نہ ہی تشری یا شرعی ہیں،

ہے حدت نہیں، اس سے کہ صل وضع کے اعتبار سے وہ شراعتی ہے، ورنہ حاتم کے زیر و دلائل ہے (۱)۔

ہر زمین عرق و آب کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خلیہ کے ہر ایک ہے، لہذا یہ شراعتی ہے، ورنہ خلیہ کے علاوہ ہر رے علماء کے ہر ایک یہ مسدود پر وقف ہے، جیسا کہ زمین تمام ہنر ہے (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب الجمع میں ذکر کرتے ہیں اور سرسبز و عرب اس کے ہر ایک تشری ہے، لہذا اس میں وہ زمینوں کو بغیر کسی سے نئے سب کے جو اس پر مذکور ہوا "ارض حوزہ" نہیں مانا جائے گا۔

ارض حوزہ میں امام کا تصرف

ملکیت کو ہتی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی امیر" کو کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

۱۔ زرعت و شراعت: یہ میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۵۷، ۳۵۸، قدوسے تصرف کے ساتھ۔ مردین ہنر کے ہارے میں شیخ محمد ابو ہریرہ نے لکھا ہے کہ ہر ماں مالی ۱۵/۱۸۹۸ میں سو کورٹ کے لئے اور ہر ماں مالی ۳۸/۱۸۹۸ میں صادر ہو، جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا فقہ شراعت کے طور پر تھا، فقہ کرے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمین حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جن میں وہ بحیثیت "مخلص معمری" تصرف کرتی ہے، اور امام ان کا اس کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

۲۔ رعی مردین مٹاؤ اور اس کی اراضی امیر یہ (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ اراضی امیر یہ جہو رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ (لحاظ) کے یہاں حالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے املاکیہ و نظریہ اھد ۸۵ طبع دار الفکر مصری ۷۷۷، ۷۷۸، القانون الملکی ۱۹۲۱ و ۱۹۲۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مجمع الزہیر ۱/۱۷۱، ابن عابدین ۳۵۶/۳۔

سطح کی ملک کے غیر اس کی طبیعت نہیں ہوتی۔“

اب عابدین سے کہا ہے ”یہ بات معلوم ہے۔“ ”ثابت مقامہ“ زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں آتا، لہذا کاشت کار اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔“

فتویٰ خانیہ میں ہے: ایک شخص نے ارض حوز کو زراعت پر یا قہراً اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حاصل و پاک ہے، اور ارض حوز انگوہ عام درختوں کی شکل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت کاروں کے لئے حاصل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حاصل ہے، اس لئے کہ اس صورت میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ یہ آباء زمینوں میں ہے۔ (۱)

مام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف:

۱۱- امام ارض حوز کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: اول: علی الاطلاق جائز ہے، یہی حنفیہ میں حنفیہ کی رائے ہے۔ اور اس کو اب عابدین سے یہ ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت حاصل ہے، وہ مسلمانوں کے معاملات میں تصرف کر سکتا ہے۔ اور قول دیگر درست و حاجت ہی جائز ہے، یہ تاثرین کا قول ہے، اور اس پر فتویٰ ہے۔ غرض سے کہا: یہ کسی مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً: کوئی زمین کو دعائی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن مام کے حکام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس لوگوں میں سے ہیں جو ارض حوز کو مسلمانوں کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جوہر کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام مقیم کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی فروخت کر سکتا ہے، مثلاً:

(۱) الدر المنثور ۱/ ۱۷۲۔

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر ہیئت اہمال سے خریدنے کی حالت کا علم نہ ہو کہ یہ کسی حاجت کی بنیاد پر تھی یا مصلحت کی بنیاد پر، یہ تکہ اس میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ ارض حوز پر جائیداد و طیفہ:

۱۲- امام اس ارض حوز کو بیچے تو خریدار پر نہت (خرچ) واجب نہیں، یہ تکہ امام اس کا عوض (قیمت) ہیئت اہمال کے لئے لے چکا ہے، لہذا اس وقت زمین کا حقیقہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیعت منہن بنے کہ کلی یا حصوی طور پر نفع امام کے سے ہو، اور اگر وہ خود اس کا عام ہونے کو قبول کرے تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ جو ساقط ہو گیا مملکت نہیں آتا۔

ابن عابدین نے کہا: کچھ بھی خریدنے کا ساقط ہونا محل ریح ہو سکتا ہے، اس حیثیت سے کہ وہ زمین خریدی تھی، یا خریدنے کے پانی سے یہ آب ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غاری و مجید کے سے امام نے یہ زمین گھر بنانے کے لئے ملائے سری اس پر اس زمین میں کچھ واجب نہیں، لیکن اگر اس کو پاٹ بنا، سے درختی پانی سے یہ آب کرے تو اس پر مشر واجب ہے، اور اگر خریدی پانی سے یہ آب کرے تو خریدنے واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے سو قوفہ داروں اور ہیئتوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے ”میری“ (زمین دار) کے لئے نصف یا چوتھائی یا مشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

را مشر و ابن عابدین نے ابن خنیم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/ ۲۸۳، ابن عابدین نے اس کو ”المحرر“ (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳، الدر المنثور ۱/ ۱۷۲۔

(۲) کنز الدقائق میں اس حالت میں لکھی حاشیوں کا وجود ضروری ہے جس سے حیدر

باری کا ثناء ختم ہو جائے۔

و جب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کمزوری واضح ہے، چونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ عثر کی فرصت کتاب و سنت، اجماع اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پھلوں اور کھیتوں کی زکوٰۃ ہے۔ نیز یہ کہ عثر غیر شراجی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جوز میں عثر یا شراجی نہیں مشابہ۔ یہ وہ چیز ہے جس میں عثر واجب ہوتا ہے۔ نیز اس سے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقت پیداوار کے درجہ پر جتنی دلی زمین ہے، اور یہ نہ وہ بچے پگھل و رکاب کی زمین میں بھی واجب ہے، اس سے کہ یہ زمین کا مفیدہ (نیکس) ہے نیز اس لئے کہ اس میں حدیث شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی ملکیت شرط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، چونکہ یہ قیمت عام ہے: "مفقوا من طینات ما کسبتہم و ممنا احوحا لکم من الارض" (۱) "ترقی کرے سقری چیزیں پٹی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے)۔ نیز: "وانوا حقه يوم خصاده" (۲) (اور ہوا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاٹو)۔

نیز فرمان نبوی ہے: "ما سقت السماء فہیہ العشر و ما سقی بغرب او دالۃ فہیہ نصف العشر" (۳) (جوز میں بارش کے پانی سے سیراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے اور جو دال یا ریت سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)۔ نیز اس لئے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۶۷

(۲) سورہ احزاب ۱۳

(۳) حدیث "ما سقت السماء..." کی روایت من الفاظ کے ساتھ امام احمد نے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم ہمدانی (ابو یحییٰ) حدیث ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی حدیث کی روایت ابن عمر سے ہے جو ہے دیکھئے سند احمد صحیح تھیں احمد محمد شاہ ۲۹۹/۲

عثر پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر ہر دو جیساکہ "البدائع" میں ہے، اور بلاشبہ اس شرط کو اردو زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اور اس کی شرط یعنی پیداوار کی ملکیت، اور اس کی دلیل جو ہم نے بیان کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قیاس دلیل خاص اور عقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے متعلق شراج کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے متعلق عثر کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا۔

اس ذمیت کے ساتھ امام سے "ارضی امیر یہ" نے، لے لے کو زمین کی ملکیت حاصل ہے، وہ اس میں دہری شقی حدیث دلی ارضی کی طرح حق غرضت، خریداری، رہن و وقف کا تصرف کر سکتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اگر زمین وقف کرے تو وقف کی شرط کی رعایت کی جائے گی، خواہ وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے یہ اختیار نہیں تو غائب ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک امام کا اپنے سے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، چونکہ وہ اس کا نگران ہے، جیسا کہ ملی تنظیم کے مال کا نگران ہوتا ہے، انہوں نے کہا: اگرچہ اسے خریدنا چاہیے تو کسی اور کو ارض حوز دے کے اس کے ساتھ غرضت کرنے کا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۷، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۲

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳

ارض حوز ۱۴-۱۵

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم قسمت ہے۔

مام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے:

۱۴- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور بھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی قیہ سرحد مساجد، عمارت اور مدارس کے مصالح کے لئے وقف کرے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا اثبات (اس کی تصدیق جو قائمہ ائمہ نے والے سے حکومت کے لئے لی جاتی ہے) ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر شرط لازم نہیں، "رہنہ جہد میں سی سلطان کے لئے اس کو بطل کرنا جائز ہے" (۲)۔ اس وقف کی شرط اپنی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین نے اس طرح کے تصرف کو "ارصاد" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "معاقدۃ القاطن" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معین اشخاص پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز ہے۔

مختلف جہات مثلاً، مساجد، مدارس، طلبہ علم، رعیت اہمال کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصارف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر رکھنے کے لئے عام حکام کو غیر مصارف میں خرچ کرے سے روک دیا ہے (۳)۔

مام کا کسی ارض حوز کو بطل کرنا:

۱۵- اگر مام کسی ارض حوز کو بطل کرے تو اس کی بطل ہے:

(۱) الدر المنثور ۱/۱۶۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۵۸۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۶۳۔

(۳) ابن عابدین ۲/۲۵۹۔

تو وہ غیر آباد ہوئی یا آباد ہوئی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے سے الاٹ کرنا ہے حقیقت آباد کر کے وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوسرے اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، وہ اس کی حق اور وقف سرست ہے، اور اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، ہاں اس کے قلمہ اس کا جزیہ شریعت یا ثبات واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرے اس کے نفع کا مالک ہوگا اگر یہ کسی چیز کی طرح اس کو خرید لیا جائے سکتا ہے یہیں اس کی حق اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوتی، اور اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور مام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اگر اس میں مصامت تھی۔

فتاویٰ نے اس مسئلہ کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے، سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی خدمت کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی ملکیت نہیں بلکہ اس کے شرائط کی ملکیت ہے، زمین بہت اہمال کی رتی ہے، جس کو یہ زمین کی بی بی ہے اگر مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا ارصاد ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین حق ہے اس کو "تجاری" اور حوزہ میں کو "تجاری" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین کی رائے ہے کہ بذات خود زمین الاٹ کرنے، یہ صرف منافع الاٹ کرنے میں آباد، اگر غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر صرف مسلمانوں کے منافع کی خاطر ہو ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور ۱/۱۶۱۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۶۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲/۱۸۴۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۶۵۔

ارض حوز ۱۶-۱۷، ارض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو پکڑے رہنے کا حق وار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے۔

ارض عذاب

یعنی: "ارض"۔



ارض حوز سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر ارض حوز سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شامل نہ ہوں، پس نہ اس سے اس کے ترصوں کی ملکی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب و عدل کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے متدار سے تیس سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ماتھے سے جھین لی جائے گی اور اس کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی امانت دے (۱)۔
 ۱۷- ارض حوز کا ایک ماتھ سے دوسرے ماتھ میں منتقل ہونا تو سطوح یہ اس کے مامی کی حازت کے بغیر اس کو ناجائز و ناجائز نہیں (۲)، اور یہ فقہی فرہستہ نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدل اجارہ دہا کرتا رہے سلطان کے سے جائز نہیں کہ اس میں اس کے ماتھ سے جھین لے (۴) بلکہ وہ تیس سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، اور اس حق کا "مشہد مسک" کہتے ہیں، اس کو "مسک"

(۱) دیکھئے: تنبیح الفتاویٰ المالکیہ لابن عابدین ۲۲۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۱۸۴۳۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ عدالت کی تفسیر میں زمین کی طہارت و طہارت اور معاد عامہ کا بھی ظاہر رکھا جائے، کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں جو زمانہ کے حالات کی قیاس سے ہیں اور ان کا لکھ و نسخ و نقلی الامر کرتا ہے ساتھ دونوں خواہوں میں یہ تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنثور ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر بیس اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۴) حاشیہ الموطاوی علی الدر المختار ۳/۳۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ معاد عامہ ظاہر کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں انتفاعی حق زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

ارض عرب ۱

دیار شمو، بزمعطلہ، قصر حید، ارم ذات الجمال، اصحاب کھرو،
دیار کندہ، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

یہ بات ڈیم اور اسمعی نے کہی ہے مگر فقہ بھی وائر کرتے ہیں۔
امام ابوہام نے عید بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ
عرب وہی ہے انتاء یمن تک، حد عراق تک اور سمندر تک
کا رومیانی حصہ ہے“ (۱)۔

فلیل نے مناسبت کی ہے کہ ریش عرب کو جزیرہ عرب اس سے
کہا گیا کہ سمندر اور نہ فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی
طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ
اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے
فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جائے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب
اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور دریا گھیرے ہوئے ہیں“ (۳)۔

المغنی میں ہے: امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ و اس کا
قرب و جوار ہے“ یعنی کنارہ حس حدائق میں رہائش اختیار کرنا ممنوع
ہے۔ (۱) اور اس کا قرب جو ریحانی مکہ، مدینہ منورہ، بیت المقدس اور
ان کے مناسبات ہیں (۲)، اس لئے کہ اس کو تمام دینوں سے جلا وطن
نہیں کیا گیا، اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی روایت میں فرمان
ہوئی ہے: ”اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل نجران من
حريرة العرب“ (اہل تجارت، اہل بن کے یہودیوں کو جزیرہ
عرب سے نکال دو) (۵)۔

(۱) حدیث ”جزیرہ العرب“ کی روایت ابو داؤد (میں المنور ۳۹۳)
طبع الامارہ دہلی نے کی ہے۔

(۲) احکام اہل الذمہ ۱۸۸۔

(۳) الشیخ شرح الموطا ۱۹۵۔

(۴) کتاب القناع (۱۰۷۳) میں من یسیر کے حوالہ سے تصریح ہے کہ ترک
حجاز میں داخل ہے۔

(۵) حدیث ”اخرجوا یہود اهل الحجاز“ کی روایت امام احمد (۱/۹۵)

ارض عرب

تعریف:

۱۔ ریش عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں، سنت نبویہ میں یہ
وہوں نام و رد ہیں، و فقہاء کے یہاں بھی، وہوں لفظوں کا استعمال
ہے۔ و لکن اس وہوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب
لوگ بستے ہیں، و جزیرہ وہاں ہے، اس کے عرب میں، کلام (۱)۔
جنوب میں، عرب، و مشرق میں خلیج بصرہ (خلیج عربی) ہے، و
شمال کی طرف اس کی حد کی تعیین میں اختلاف ہے، صاحب معجم
المبدن نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن عربی کے حوالہ سے
یہم بن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ نہیب (۱) سے حضرت موت
تک ہے، اس عربی سے کہا: یہ قول یا خوب ہے (۱)۔ اسمعی سے
مرہی ہے کہ جزیرہ عرب شول میں عدن میں سے ریش عراق کا
رومیانی حصہ (۲)، و چوڑائی میں ”مکہ“ (۳) سے محدود تک ہے۔

یہ قوت سے کہا: جزیرہ عرب چار قسم پر ہے: یمن، نجد، حجاز، و
غور (تہمہ)۔ لہذا جزیرہ عرب میں: حجاز، اس کے تعلق مالتے،
تہمہ، یمن، سہا، حجاز، یمن، شجر، عمان، حاض، نجد، ان، بحر،

(۱) حدیب: ریش عراق سے قادسیہ کے پاس تک بعد اذیہ کے حدود پر واقع ہے
و معجم المبدن ۱۔

(۲) اس کو ابن ماجہ بن ووردی نے بلخ و اسماک ۱۷۶ میں نقل کیا ہے معجم
المبدن میں جو یہ عبارت ہے: ”طول من عدن الی کے مابین“ تو اس میں
کچھ حصہ دیا گیا ہے۔

۳۔ ”بصرہ کے اطراف میں ہے۔

ارض عرب ۲-۲

اور جی کے رمل کی جگہ ہے، اس لیے عام اسمی شہر اس کے چار الگ احکام ہیں:

اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔

دوم: یہاں کوئی غیر مسلم نماز نہیں پڑھے گا۔

سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گاہ قائم نہیں رہے گا۔

چہارم: اس کی زمین سے شریعت نہیں پڑے گا۔

اس تمام احکام میں کچھ تفسیرات ہیں جو درج ہیں۔

ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳- مسلمانوں کی مشن زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث جو یہ وارد ہیں مثلاً:

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ”بسماعل فی المسجد (د) عروج علینا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی یہود، فخرجنا معہ حتی جئنا بیت المدائن، فقام السیّد ﷺ فناداهم: یا معشر یہود! فسلموا تسلموا، فقالوا: بعت یا أبا القاسم، فقال: ذلک أريد، ثم قالها الثانية، فقالوا: قد بعت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعمروا أن الأرض لله ورسوله، وإسی أريد أن أجعلکم فہم وجدہ بعالہ شیئاً فلیبعہ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله“ (ہم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اس نے میں حضور ﷺ پر آکر ہوئے اور فرمانے لگے: یہودیوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان کے مدرسہ (جہاں وہ تدریس وغیرہ پڑھا رہے تھے) پہنچے حضور ﷺ نے ان کو کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا حکم) پہنچایا تھا پہنچایا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

بن قییم نے کہا: بکر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جگہ ہے، اور جس جگہ پر اہل سود و رفاہی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، بن قییم نے فرمایا: ”میرا کہہ بن احمد نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبغی فہان بحویرة العرب“ (۱) (جزیرہ عرب میں سود و رفاہی نہیں رہیں گے) کی تشریح میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس و روم کے ماتھے میں نہیں، ان سے دریافت کیا: یہ جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: لاں (۲)۔

بن قیاسات سے پوچھا گیا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قییم کہتے ہیں: حدیث ابو سعیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ عرب میں ہے (۳)۔

جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲- چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، پس بیت اللہ

= طبع لکھنؤ کے ہے، اور بنی نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی حصوں میں تقسیم کیا ہے جن میں دو طرق کے رجال تھے ہیں اور ان کی تعداد متصل ہے (مجموع الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع لندن)۔

(۱) حدیث: ”لایبغی فہان...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان الفاظ میں کہا ہے: ”لایبغی فہان فی جزیرة العرب“ (جزیرہ عرب میں دو درجہ پرگزریں رہیں) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استنبول، مجمع مسموع تحقیق محمد ابو عبد اللہ ۳/۱۲۵۷، ۱۲۵۸ طبع عینی الجلی، الموطا ۸۹۲ طبع عینی الجلی)۔

(۲) احکام اہل قدامہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطانیہ لابی بکر بن علی ۱۸۰ طبع لندن۔

(۳) احکام اہل قدامہ ۱/۱۸۵۔

ارض عرب ۳

آپ نے وہ بار فرمایا: (دیکھو یہودیہ، یو اسلمان ہو جاؤ، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: آپ کو جو پہنچتا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار یہی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالو، ورنہ یہ کچھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے) (مشفق مدنی) (الفاظ بخاری کے ہیں (۱)۔

جزیرہ عرب کے کس حصہ پر یہ حکم تطبیق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں:

۴۔ مال: حصہ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سارے جزیرہ عرب میں گذر کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: "لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما" (۳) (میں یہودیہ و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دیں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "آخر ما عہد رسول اللہ ﷺ لا یترک بحریرۃ العرب دینا" (۴) (حضرت عائشہ کی آخری وصیت یہ ہے: جزیرہ عرب میں دو دین

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۴ طبع المکتبہ المسلم ۱۳۸۷ھ طبع عینی المجلد ۱۔

(۲) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۳) حدیث: "لا اخرجن اليهود..." کی روایت مسلم (۳۸۸) طبع عینی (نکس) کے ہے جو عید نے الاسرا (ص ۸۸) طبع کھروا کی روایت جاریہ ذکر کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے: "چنانچہ ان کو حضرت عمرؓ نے قتل دیا"۔

(۴) انکام ابن قدامتہ ۱/۱۷۱، اور حضرت عائشہ کی حدیث: "آخر ما عہد" کی روایت، امام احمد ۱/۲۷۵ (طبع المکتبہ) نے کی ہے چنانچہ (مجمع المروئہ ۳/۳۵۱ طبع القدی میں) کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

چھوڑے نہیں جائیں گے)۔ اور حضرت ابن عمر کی مرفوع روایت میں ہے: "لا یجتمع فی جزيرة العرب دینان" (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: "فان الله اليهود والنصارى ائحدوا قبور بنياءهم مساحدا لا یقیس دینان بدارص العرب" (۲) (اللہ یہودیہ و نصاریٰ پر عنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو خدو گاد بنایا، جزیرہ عرب میں نہ... یہ مانتی نہیں رہیں گے)۔

ابن امام نے کہا: اس کو (یعنی مال و مد کو) عرب کے شہر میں دیہاتوں میں رہائش اختیار کرنے میں دیا جائے گا، البتہ مسلمانوں کے مویشیوں پر یہ عرب میں نہیں ہیں، بل اجازت ہے (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: "شریعتی کی شرح ابوہانیہ میں ہے: ان کو مکہ مدینہ کو ملن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یجتمع دینان فی جزيرة العرب" (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن ماجہ میں ہے: ان کا قول: "اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے جزیرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

مالکیہ میں سے قرطبی نے سورہ ہجرات کی تفسیر میں کہا ہے: رہا جزیرہ عرب تو یہ ملک مدینہ، یثامہ، یمن، عمان کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث: "لا یجتمع فی جزيرة العرب..." کی روایت ابو سعید بن جبیر سے "واسرا" (ص ۸۸) طبع کھروا میں کی ہے۔

(۲) حدیث: "فان الله اليهود..." کی روایت امام مالک سے مرسل کی ہے (۸۹۲) طبع عینی المجلد ۱، یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً منقول ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۲۷۵۔

ارض عرب ۵

نام مالک نے فرمایا ہے: ان جگہوں سے وہ شخص نکال دیا جائے گا جو یہاں پر نہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا (۱)۔

۵- وہ بھی رہے: شامیہ و حنبلیہ مذاہب یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارے علاقے نہیں جس کو تیرہ عرب شامل ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تراز مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو جریج کی حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آشریٰ منگویی تھی: "أحر جوا یہود اهل الحجاز و اهل معمران من جویرة العرب" (۲) (اہل تراز و اہل نجد اس کے یہودیوں کو تیرہ عرب سے نکال دو)۔

مؤطا میں ہے: "حضرت عمر بن خطاب نے نجران اور ندک کے یہودیوں کو ہلا وطن کیا، رہے یہودیہ تو وہ وہاں سے نکل گئے، رہیں یہ تھیں میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ ندک کے یہودیوں کے لئے آدھا پھل اور آدھی زمین تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے آدھی زمین اور آدھے پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے ان کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سونے، چاندی، دھت، رسیوں، اور کچاوے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے ہلا وطن کر دیا" (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تخصیص اس حدیث اور صیہ کی موجودگی میں ہلا انکا حضرت عمر کے فعل سے کی ہے۔

نامتد اس سے یہاں ہے: ہلا اہل نجران کو وہاں سے ہلا وطن کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصالحت

کی تھی، اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ اس احادیث میں تیرہ عرب سے مراد تراز ہے، اور اس کو طواف تراز مثلاً "تاء" اور "فید" سے نہیں روکا جائے گا، اس سے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں روکا (۱)۔

نام عثمینی نے فرمایا ہے: "جس سے تیرہ یا جاتا ہے تراز وہ رجواست کرے کہ وہ تیرہ لے گا" اور اس پر حکم سہم مانند ہوگا اس شرط کے ساتھ کہ وہ تراز میں رہائش اختیار کر لے، تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ ان کو تراز میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنائاً فرمایا: "و رکبہ: "نفرکم ما افرکم اللہ" (۲) (جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا ہم بھی تم کو برقرار رکھیں گے)۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تراز سے تھلنے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح نہ کرنا چاہیے، نہیں کہ وہ تراز میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے علم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے ہلا وطن کیا ہے۔ ۱۰۰ ماں می تھے اور تراز میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ان کو ہلا وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے" (۳)۔

غزالی نے "الوجیز" میں کہا ہے: "تراز کے عہد و تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامامہ، نجد، یمن کے اضلاع ہیں، اور "ت" حالف اور خیبر مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ یک قوس یہ

(۱) المغنی ۱/۱۰۳ طبع اول۔

(۲) حدیث مفروقہ ما افرکم اللہ کی روایت بخاری (فتح ۱/۵۷۵) ۳۲ طبع استقصیٰ) کے کی ہے۔

(۳) الاطاب ۳/۴۸۸۔

(۱) الاطاب ۳/۴۸۱، الدرر ۲/۲۰۱۔

(۲) انکام اہل الذمہ ۱/۱۷۱، حدیث کی تخریج (فہرہ نمبر ۱) کے تحت گذریں گی۔

(۳) المرعا اور اس کی شرح المغنی ۷/۱۵۵۔

غرض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کنار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کنار کو شامل ہے خود اس کا اس میں اور حلف جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: "لا یبقی دیباں بارص العرب" (بر زمین عرب میں وہاں باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے مدوہ کسی غرض کے سے
سرزمین عرب میں کنار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور حنفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کافر کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صبح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، البتہ حرم مدینہ میں کافر کا داخلہ پیغمبر رسالتی کے لئے یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ منورہ) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سرزمین عرب میں کافر بلا اجازت یا صبح داخل نہیں ہو سکتا، یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

پنابہ حنفیہ نے کہا ہے: "مدوہ (یعنی ذی) سرزمین عرب میں تجارت کے لئے آنے تو جائز ہے، لیکن سہا قیام نہیں کرے گا، لہذا دیر تک ٹھہرنے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس سے کہ سرزمین عرب میں تیزی کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سرزمین عرب کے مدوہ میں مدوہ تیزی سے رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سرزمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، حنفیہ نے

ہے کہ جزیرہ عرب کی ممانعت اطراف تمام عراق میں (۱)۔

رہنے سے جزیرہ عرب سے یہود و نصاریٰ کو نکالنے کی اجازت دینے کے بعد کہا ہے: "سار جزیرہ عرب مر نہیں، بلکہ نیاز مر" ہے، اس سے کہ حضرت عمر نے اس کو نیاز سے خارج نہیں کیا، اور ان کو یہیں میں باقی رکھا حالانکہ یہیں جزیرہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجارت مکہ مدینہ، مدوہ، راب کی ستریاں مثلاً حائف، جدو، شہر اور شمع میں (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر و اس کے جزیرے:

۶- امام شافعی نے فرمایا ہے: "اس کو نیاز کے سمندر میں نہ کرنے سے جو کرنے کے طور پر ہو نہیں رہا حائے گا اس کے سوا اس کی اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا اسی طرح اگر نیاز کے سمندر میں قائل رہائش جزیرے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سرزمین نیاز میں سے ہے" (۳)۔

اور شافعی نے تصریح کی ہے کہ تیزی میں یہ خود مدوہ آبا، یوں یا غیر آبا، سکونت اختیار کرے سے اس کو روکا جائے گا، رہا ہے: قاضی نے فرمایا ہے: کسی کشتی میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی اگر وہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو (۴)۔

ہمارے علم میں شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا

ہے (۵)۔

(۱) مجیر ۱۹۹۴ء، "وجہ طائف ہے" (مجموعہ اہل مدینہ)۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۵۸، دلی اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ امام شافعی کی ممانعت میں جو "مدوہ" آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) امام ۸/۵۸۔

(۴) نہایت المحتاج ۸/۵۸۔

(۵) ملکی پانی و اس کے تحت جزیرہ عرب میں خشکی کا حکم لے جہاں یہاں لکھ ہے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف ممانعت نہیں کیا (کھلی)۔

(۱) المواقیہ ہاشمی للطلاب ۸/۵۸۔

(۲) احکام ملل القدر ۸/۵۸۔

ارش عرب ۱۰-۱۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الاختیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں جزیہ واجب ہوتا ہے، لہذا اقامت جزیہ مصمت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالک نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے ع میں تیز و عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً صلہ وغیرہ بخت سنا سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن ٹھہر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: یہ تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ ہر مصلحت کے مطابق قیام ہے۔ ہر مصلحت اس کا قیام ممنوع ہے۔ ہر شئی کے قول: ”حضرت عمر نے ان کے سے تین دن مقرر کئے تھے“ پر بعد ہی کا یہ قصہ دینے سے ”تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تین دن نہ مدت چوری کرے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی منعناش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو، اور باقی کی ”لمستغنی“ میں ہے: ”یہ بوسہ و نساری اور محوی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ سیراب ہو لیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔“

۱۱- البتہ شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ زیادہ تفصیل ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر کافر تاجاز میں آنے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آئے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور نہ غیر و کالانا جس کی، بیضہ مدت پرانی ہے، اور مثلاً جزیہ کا معامدہ طے کرنے، یا کسی مصلحت سے صلہ کرے کے ارادے سے آئے، اور اس مدت میں اس کے اٹلہ پر کوئی نیکی نہیں ہوگا، ہر ار

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۵ بحوالہ امیر الکبیر، اختصار ۱۳۶۳ طبع درمعرض۔

(۲) شرح منیر و بفتح الممالک ص ۱۷۳

بلا مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ کسی تجارت کی غرض سے اٹل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، یہ کافر کی ہو، ورنہ شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تاجاز میں جہاں آئے تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے والوں اس میں شمار نہیں ہوگا کیونکہ حضرت عمر نے ایسا ہی کیا تھا، ”اور اگر ایک جگہ تین دن ٹھہرے پھر دہری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگرچہ وہ جہوں کے درمیان مسافت قصبہ ہو (۱)۔“

امام شافعی کہتے ہیں: میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ شرک سے بھی حال میں تاجاز میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ نہ آنے والے تادمہ ذمیوں کے سے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد ۵۰ ماں میں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ اس سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں صلہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنابلہ کے یہاں تین دن سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسائل فہم ز پوری پڑھتا ہے (یعنی تصریح نہیں کرتا)، اور حنابلہ نے شافعی کی طرح کہا ہے: اگر وہ ۵۰ ماں کی جگہ جا کر ۵۰ دن میں رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- متا، نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے رادہ قیام رطلے اس پر تعزیر ہے شرطیکہ اس کے پاس

(۱) نہایہ المحتاج ص ۸۶۸۔

(۲) لام ص ۱۶۳۔

(۳) المغنی مع الشرح الکبیر ص ۶۵۰۔

قرض عرب ۱۳-۱۶

کوئی عذر نہ ہو، حرم کے علاوہ جہاز میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے جو اہل ذرہ رکھے ہیں تیس ہیں:

غف - ذین:

۱۳- حنا بد نے کہا: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا، ورنہ اس کے قرضہ دار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے، اور اگر ایسا دشوار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ وہ یہ دشواری مال منول کرنے یا غیر حصری کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے۔

گردین کی مدت مقرر ہو طے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا، تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیان نہ بنالے، اور وہ کسی ایسے شخص کو اس کا وکیل بناوے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو میں چھیڑا ہے۔

ب - سامان فر وخت کرنا:

۱۵- حنا بد نے کہا ہے: اگر بنا سامان فر وخت کرے کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو اس قدر مدت لے کہا ہے: اتنا کہ یہ ہے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے،

اور اس کے نتیجے میں جہاز میں سامان آمارک جا میں گئے جس سے اس جہاز کے مفاد کا ضیاع ہوگا۔ اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیام مسموت ہو، اس سے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

ج - سرش:

۱۶- ثانیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس قیام کے احترام میں اس کو قطعی طور پر منتقل نہ کیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتقد یہ ہے کہ بعض روں میں سے بڑے ضرر کے ازالہ کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام ثانی نے تصریح کی ہے کہ: "نکالنے میں مہلت دی جائے یہاں تک کہ وہ اٹھا کر لے جانے کے قابل ہو جائے"۔ اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ طلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شفلوب ہونے تک قیام کو جائز قرار دیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے منتقل ہونا شاق ہے، اور اس کے بیمار رہنے کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب "الانساف" کا "کررہ و یک توں" یہ ہے کہ اس کا منتقل کرنا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ میں (۳)۔

مذکورہ نصیحت سے یہ اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے ورنہ رکھنے میں حکم کا مدد مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد ثانیہ حنابلہ کے اعتبارات کے خلاف نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۱/۱۵۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، وقایع ۳/۱۷۸۔

(۳) کتاب الفتن ۳/۱۳۷، انصاف ۳/۲۳۱۔

(۴) کتاب الفتن ۳/۱۰۸، انصاف ۳/۲۳۰۔

ارض عرب ۱۷-۲۰

سرزمین عرب میں خار کے دخل ہونے کی شرط:

۱۷۔ اس سرزمین عرب کی شریعت میں سابقہ قول کو مد نظر رکھتے ہوئے حکم یہ ہے کہ اس میں خانہ سکنت کے لئے دخل نہیں ہوسکتا، امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی خانہ کے ساتھ اس سکنت کی شرط کے ساتھ معاملہ کرے، لہذا اگر معاملہ اس نے ایسی شرط لگانے کی شرط داخل ہے اس کا پورا کرنا ناجائز ہے، ورمعطل صحیح ہے۔

البتہ اس شرط پر امام معتمد درست ہے کہ وہی تجارت یہ وہ کے لئے تین دہوں کے اندر مددہاں کر دینا ہے، اور اگر اس شرط کے ساتھ معاملہ دہہ ہو تو اس کا وعدہ جائز نہیں، امام ثنائی نے اس کی تصریح کی ہے، یہی طرح دوسرے کسی حربی خانہ کے لئے امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخلہ جائز نہیں، یہ حربی بقیہ اسلامی شہر میں امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہوں گے۔

گر ان میں سے کوئی بلا اجازت داخل ہو جائے تو اس کو نہ ای جائے گی، اور اس کو نکال دیا جائے گا، ثنائی نے کہا ہے: اس کے سے اس صورت میں ہے جب کہ وہ ممانعت کو جانتا ہو، اور اگر ممانعت ہو تو جبر سے نکال دیا جائے گا، اور اقصیت کے اس کے دعوے کو صحیح مانا جائے گا۔

یہ ذکر چکا ہے کہ حنفیہ مالکیت کے یہاں حجاز میں اہل ذمہ کے دخل کے لئے اجازت شرط نہیں ہے (۱)۔

سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا:

۱۸۔ ثنائیہ میں سے رٹا ہے اس مسئلہ کو چھینتے ہوئے کہا ہے: درست یہ ہے کہ حجاز میں جہاں قلم نہیں، اس کے لئے وہاں زمین

(۱) امام سہلی ۱۱۷۸، ہدایہ الحجاج ۸۶/۸، احکام اہل الذمہ ۱/۱۸۷، کشف القناع ۳۳، ۱۰۷، ۱۳۵، طبع اصدار دار الفکر، حاشیہ ابن طاہرین ۲۷۵، ۲۷۶، شرح المفہر ۱/۶۷۷

قریباً مسمون ہے، اس لئے کہ جس چیز کا استعمال ممنوع ہے اس کا رکھنا بھی ممنوع ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتن، وہو ملعب کے آلات، اور امام ثنائی کا یہ قول ان کی طرف اشارہ کرتا ہے: ”وہی حجاز میں اس اپنا گھر نہیں بنائے گا (۱)۔“

حجاز کے مددہ سرزمین عرب میں خار کی قیمت:

۱۹۔ اتفاق فقہاء کی شرک، بہت پرست اور یہ وہیہ کو معاملہ کے ساتھ یا اس کے بغیر ہی طرح سرزمین عرب میں برقرار رہنے میں دیا جائے گا، البتہ ثنائیہ متاבלہ کے مذہب میں خاص طور پر جائز ہے کہ وہی یہودی یا نصرانی یا مجوسی حجاز کے باہر سرزمین عرب میں سکونت اختیار کرے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”اہل ذمہ“ میں ہے۔

سرزمین عرب میں خار کی تہ فین:

۲۰۔ اگر ذمی حجاز میں آئے اور یہیں مر جائے تو وہاں سے اس کو منتقل کر دیا جائے گا، وہاں اس کی تہ فین میں ہوگی، یہ ثنائیہ کے یہاں ہے، اور اگر اس کو وہاں سے لاش میں تبدیل نہ ہوئے تو اس کے لئے منتقل کر دیا جائے گا، اور اس کو مجبوراً وہاں (یعنی حرم کے مددہ میں) دفن کر دیا جائے گا، البتہ حرم میں جنتی ہے (دیکھئے اصطلاح: حرم)، حربی و مددہ کاملہ اس کے برخلاف ہے، یہ تکہ حجاز میں نہ کوئی بھی حال میں دفن کرنا جائز نہیں، اور اس کو بدبو سے تکلیف پہنچے تو ان کے مددہ جسم کو چھپایا جائے (۳)۔

متاבלہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ وہی کو حجاز میں دفن کرنا جائز ہے اور وہ اجازت لے کر آئے اور مر جائے، متاבלہ کے یہاں یکتوں یہ

(۱) نہایہ الحجاج ۸/۸۵

(۲) نہایہ الحجاج ۸/۸۲

(۳) نہایہ الحجاج ۸/۸۷

ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے عربی و مرمرہ کی تدفین و تشریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر شرک چوری چھپے دم میں، اخل ہو اور مرجاے تو اس کی قبر کھدائی جائے گی اور اس کی مدیاں نکالی جائیں گی کہ ان کے سے نہ وہاں غسل مانے کی جائز ہے اور نہ وہاں سے نذر نہ کی۔ رہا جزیرہ عرب تو یہ مکہ مدینہ منامہ یمن و ان کے انصاری ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے یہ مسموم کو نکال دیا جائے گا، ورنہ بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے روکنا نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، اور ان کو "صل" (غیر دم کے ملوث) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔
 ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (تجار و غیرہ) میں کوئی نیو کلیسہ، کلیسا، صومعہ، آتش خانہ، اور بت خانہ بنانا جائز نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دوسری زمین پر فوقیت نہ رہے، اور باطل دین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب "البدائی" کی تفسیر ہے، اس حکم میں، شہر، دیہات اور آبادی علاقے سب شامل ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیایا پہاڑ عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔
 مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) الاصاب ۲۳/۲۴۔

(۲) انظر لمی ۸/۱۰۳، الدرر فی ۳/۱۳۲۔

(۳) البحر الرائق ۵/۱۴۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، الدرر فی ۲/۲۱۳۔

(۴) رد المحتار ۲/۲۰۱۔

ثانفیرہ کتابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر نفاذ ہے۔
 ہقیقہ سرزمین عرب کا حکم عام اسلامی شہر کی طرح ہے، جن کی پانچ باتیں ہیں:

۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے وہاں اہل ذمہ کے کسی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، ورنہ نیا بنانا جائز ہے۔
 ۲- جس شہر کو مسلمانوں نے ریدہ دتی فتح کیا یہاں کوئی نیا عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا، جب ہونے کے مارے میں کتابلہ کے یہاں اور وہ ہیں۔

۳- مسلمانوں کے آمار، دشت، مشرب، بھڑ، اس میں اس طرح کی کوئی نیا چیز نہیں بنائی جاسکتی ہے اگرچہ اس پر مصاحت ہوئی ہو۔
 ۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو، وہ یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوئی، اس شہر میں وہ کوئی نیا عبادت گاہ نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لکھی گئی ہو، ورنہ کتابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لکھی گئی ہو وہاں حضرت عمر کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہوا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ان کی ہوئی، ہمارے لئے اس پر اثران (موصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہر میں وہ حسب مشاء بنی قریظہ کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین ان کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی وصولی:

۲۲- حنفیہ نے رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین مشرقی (یعنی زحاکہ والی) ہے، ان میں سے کسی زمین سے خراج وصول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارضی عرب سے خراج نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۹۳، المصنوع مع حاشیہ ۱/۵۲۹، ہی ۱/۱۰۹۔

ارض عرب ۲۲

نے کہا ہے: "اِس سے کہ یہ بھی خراج مقرر ہے، لہذا اِرضی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر ہے یہ نہیں ہے، اِس سے کہ خراج و شرط یہ ہے کہ زمین والے کو غر پر یہ قرار رکھا جائے، جیسا کہ سود عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا نکول ہے (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین یہی ہو جو محمد رسالت میں آیا، تھی یا اِس وقت یہ آیا، رہی ہو، جس کو بعد میں جو دیا گیا۔

امام ابو یوسف اِس کی وضاحت کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین غم کی زمین سے ٹک ہے بایں معنی کہ عربوں سے تک صرف اسلام کے لئے ہوگی، اِن سے نہ یہ نہیں یا حارے گا، اور امام ابن کی زمین ان کے حوالے کرے تو یہ مشرکی زمین ہوگی، "وہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے بعد صحابہ کرام یا علما، میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے نہ یہ یا تھا، اِس کے لئے تو صرف سام ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام ارض عرب کو مشر سے خراج میں تبدیل نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ زمین تیار، مکہ، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی سر زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اِس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اِس لئے امام اِس میں کوئی رد و بدل نہیں کر سکتا، ورم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سرزمین عرب کے کچھ قلعے فتح کے، اور ان پر مشر مقرر فرمایا، ان پر بھی خراج مشر نہیں فرمایا، ورنہ اِسے اصحاب کا قول بن زمینوں کے بارے میں یہی ہے، آیا آپ، یہ تھے نہیں کہ مکہ و حرم کا حکم یہی ہے؟

آپ، یہ تھے نہیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لا میں یا قتل کر دے جائیں اِس سے کہ یہ نہیں لیا جائے گا سب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، جنسور ﷺ نے یمن کے کچھ لوگوں (بنی کے بارے میں نہیں تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) اِس پر خراج مقرر کیا، ورم باغ مرد و عورت پر ایک دینار، یا اِس کے مساوی معافری پیر مقرر فرمایا بذات خود زمین پر کوئی خراج مشر نہیں فرمایا، مشر صرف آج (باری پائی) ورم نصف مشر رست میں مقرر فرمایا (۱)۔

ثانیہ، متبادل کے یہاں ارض عرب، قسم پر ہے، قسم میں: تجوز کے علاوہ زمینیں میں، قسم، اہم: تجازی زمین ہے، تجوز کے علاوہ زمینیں عام شہر میں کی زمین سے مختلف ہیں، اِس کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہیں: اِس میں مشر ہے۔
۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اِس میں بھی مشر ہے۔

۳۔ جو بدعتی فتح کی گئی، اور امام نے اِس کو وقف نہیں یا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اِس میں بھی مشر ہے۔

۴۔ حصار باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اِس پر خراج مشر نہیں لیا جائے گا، اور یہ قسمیں ہیں۔

قسم اول: اِس کے باشندوں سے اِس بات پر صلح ہوئی کہ اِس سے ان کی طبیعت ختم ہو جائے گی تو اِس میں کا خراج اہمیت ہے جو ان کے اسلام لانے سے سابقہ نہیں ہوں، یہ خراج مسلمانوں و اہل و مردہوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اِس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر ان کی طبیعت باقی رہے گی، تو اِس کا خراج تجزیہ ہوگا، جو سام لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، ابن ماجہ ۳/۲۲۹۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتقید۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔

ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرط مسلمان سے نہیں بلکہ دینی سے یا جانے گا (۱)۔

۲۳- رعی سر زمین تجارتی شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سر زمین تبار کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے دو قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے صدقات جو آپ نے اپنے دہوں حقوق کی وجہ سے لیے تھے۔ چونکہ آپ کا ایک حق فی اربعہ تہات میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے، اور دوسرا حق: اس فی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لٹایا اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، ان دونوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا اور باقی اپنے خرچہ، سد جہی، اور مسلمانوں کے مفادات کے لیے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا سال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت عدیت تقسیم ہوا، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لیے ہے جو اسلام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا تمام مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملکیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو سرر کے ان کو آٹھ قسموں میں محصور کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے ملو و اوقیہ سر زمین جاری ہے، اور یہ تشریٰ زمیں ہے، اس پر شرط نہیں، اس لیے کہ یہ زمین یا اوقیہ قیمت میں آتی

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳۔

ہوگی اور اوقیہ کی ملکیت میں وے وی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر صورت یہ زمین تشریٰ ہے اس پر شرط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حنابلہ میں سے قاضی ابویعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابویعلیٰ نے فی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے (۱)۔

نیا پاک ﷺ کی چہ گاہ:

۲۴- بعض قہا کے مطابق اوقیہ سر زمین تبار سے نیا پاک ﷺ کی محفوظ رہا اس کی چہ گاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے سے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں تشریٰ خراج و جب ہو، آپ نے "قیح" (اور بروایت ابو عبیدہ: یقح، نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لیے محفوظ کرنا چاہئے، اور ایک پیر پر چڑھ کر فرمایا تھا: "هنا حمای" (یہ میری چہ گاہ ہے) اور آپ نے خلیفہ کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ حنابلہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چہ گاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چہ گاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والا مردود اور راندہ ہے (۲)۔ اور حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چہ گاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں دقہول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۲۷ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۵۶ھ۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۱۶۵، ط ۱۶۵، ط ۱۶۵، ص ۲۰۶۔

(۳) انصاری، ص ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ط ۱۶۶، ط ۱۶۶، ص ۱۰۷۔

ارضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رسمہ تر رہے گا یا تم ہو جائے گا؟ اس مسئلہ کو حنفیہ مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے اتر کے ارادہ کی کوئی دلیل نہ ہو اس کو توڑنا جائز ہے۔

ارفاق

تعریف:

- ۱- ارفاق لغت میں: دھڑے کو قاعدہ پہنچانا ہے، یہ ”رفق“ کا مصدر ہے، اور ”رفق“ اور ”ارفق“ کا معنی ایک ہے۔
- رفق، منف (شہد) کی صمد ہے (۱)۔
- اصطلاح میں: جائیداد کے منافع عطا کرنا۔

ارضاع

دیکھئے: ”ارضاع“۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع، قطعہ تملیک ہے یا اقطاع ارفاق، نووی کے قول: ”اگر امام اس کے لئے کسی نجر زمین کو اقطاع (قطعہ) کرے تو وہ اس کو پورا کرنے کا ربا و عقد ہو جائے گا“، اس پر قلیوبی نے یہ تبصرہ دیا ہے: ”اسی طرح وہ موقوفہ بن کے مالکان یا معدوم ہیں، خواہ ارفاق کے طور پر معدوم نہ ہوں یا ملکییت کے طور پر معدوم نہ ہوں (۲)۔“

اقطاع ارفاق کے مفصلی احکام، اصطلاح ”قطاع“ میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

ارتفاق:

- ۲- ارفاق: شیعہ، یونانی اور ارتفاق، ارفاق کا متر ہے، ارتفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصطلاح المصنف، المصباح، ۱۵۱ (رفق)۔

(۲) المجمع شرح فقہ ۲۵۱/۳، قلیوبی ۹۲/۳۔

جہاں حکم:

۳۔ امام کی طرف سے ارفاق اقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، وہ اس کے علاوہ میں ارفاق مستحب ہے اس کی ”ظنی“ دلیل حضرت ابوہریرہؓ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لا یجمع جدار جدارہ ان یعود حشۃ فی جدارہ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو کھڑی لگائے سے نہ رہے) حضرت ابوہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ بات نہیں سنتے، حدیث میں تو یہ حدیث تم کو براہ راست تارہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نہیں راست پر محمول کی فی ہے، وہ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب انسان کو اپنی ملوک اشیا سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ سے عاریت کے طور پر دہرے کو دے سکتا ہے اور بہت بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آسرتا ثابت ہو تو یہ اس کے سے صدق ہوگا، اور اپنی لئے دہرے کو بدعہ وضع معین مدت یہ ہمیشہ کے لئے عین فائدہ دینے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ ارقاب و ارفاق کے مباحث عاریت و صدق و رہبہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

ارقاب

دیکھئے ”رقم“۔

ازار

دیکھئے ”لہ ازار“۔



(۱) حدیث ”لا یجمع جدار جدارہ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں (المؤلو و المرحان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں ”مالی کو اکم قد امر ضم لالقبا ہیں اکم فکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے وہ یہ زیادہ مکمل ہے (میں ابوداؤد ص ۳۵۱ طبع البند)۔

۲۔ من ص ۵/۲۸۲ طبع مول بلاق، المص ۲۳۶/۱ طبع رشید رضا۔

۱۔ ایک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست میں سے ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوبہ ازالہ کی مثال ہے: إزالة الصور، اور فتنی قاعدہ ہے: "المصور يرال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس سے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جاز ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتھ اندازے کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے) نہ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے، البتہ ضرر کو ہی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر آشہ کو ضرر خف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس قاعدہ پر بہت سے فتنی ابواب مبنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان، دہس کرنا، خیار (اختیار) کی ساری انواع اور شفعہ، یہ تک شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳۔ شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال منکر کا ازالہ ہے، ہر زالہ منکر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ أَثْمَةً بِذُنُوبِكُمْ إِلَى الْخَيْرِ وَبِأَمْرٍ مِّنَ الْمَعْرُوفِ وَيَسْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھائی کا حکم دیا کرے اور پری سے روکا کرے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ میں فرمایا کہ تم سب جیسے کاموں کا حکم کرنے والے اور برے کاموں سے روکنے والے بنو، اور

ازالہ

تعریف:

۱۔ ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دور کر دینا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اولئہ" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ، باوصاف اور ابطال تینوں لفظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں لفظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله لی کذا، یہاں پر "ابطالہ" یا "ازالہ" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "ازالہ"، یہاں پر "ابطالہ" یا "اذهبہ" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز فاسد کر دی تو "ابطالہا" کہتے ہیں، یہاں پر "اذهبہا" یا "ارلہا" نہیں کہتے (۲)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲۔ ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ترک کے طور پر۔

۱۔ ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمعہ و رتبا کے

(۱) تاج العروس: ۱۰۷ (دول)۔

(۲) قلیوں ۸۳۸، ۱۳ طبع کتب۔

(۱) جوہر الاخیل، ۱، ۳ طبع کتب۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار، مکی روایت مالک نے مرسل کی ہے (مکمل) ۲۰۶۱ طبع المداد، اور حاکم نے مسند روایت کی ہے (۲/۵ طبع حیدرآباد)۔

(۳) الشاہ و الظاہ لابن کیم رحمہ ۳۵۳ طبع حیدر، الشاہ و الظاہ مسعودی رحمہ ۸۷۶ طبع کتب۔

(۴) الشاہ و الظاہ لابن کیم رحمہ ۳۲۔

(۵) سورۃ آل عمران، ۱۰۴۔

(ان کو ان کے خون کے ساتھ لپیٹ دو، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بلائذ رجب چودہ اور رکابوں زائل نہ کرنا حرام ہے۔ اور اس کے ازالہ پر تہہ و اسب ہے فقہاء اس کا ”تر“ مخرجات احرام“ اور ”حج میں اسب“ کے باب میں کرتے ہیں۔

سابقہ دو انواع کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء ”مپہ“ کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، گودنے کے اثر کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معادلات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل اور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکر حبیب) میں، اور جنایات (غیر جانی نہ اثم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر ”طلاق“ میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

”عن“ بعض کے ہے (۱)۔

اور ازالہ منکر سے متعلق تفصیل اصطلاح ”امر بالمعروف“ اور ”نہی عن المنکر“ کے تحت مذکور ہیں۔

۴- مدت وفات زائل کرنے والی عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کو زائل کر دے، فقہاء اس پر اصطلاح ”إحداؤ“ میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح مومنے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات ”فصل نظرت“ اور ”مسائل ظہر و پوست“ کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مطلوبہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵- ازالہ منوع کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ذملوہم فی دمانہم فإِنَّہ لیس کلّم یکلّم فی اللہ إلا قسی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لوہ لون الدّم وریحہ ریح المسک“ (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۰۳ طبع بلاق، الخطاب ۳۲۸ ص ۳۲۸ طبع بیجا، جوہر الاکلیل ۲۵۰ ص ۲۵۰ طبع الجلی، نہایت المحتاج ۲۲۸ ص ۲۲۸ طبع الجلی، الادب المشرع ۱۸۱ ص ۱۸۱ طبع المنار، المرقط ص ۸۸ ص ۱۶۵ طبع دار الکتب، احوال المساکین المقتضی شرح اسرار احیاء علوم الدین ص ۷۷ ص ۲۱۳ ص ۲۱۳ طبع المنار، المحتاج المقتضی فی ادب الدنیا و مدینہ ص ۱۵۸ طبع محمودک مطبعی۔

(۲) مجمع لا شہر ص ۷۹ ص ۷۹ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ۸۹ ص ۸۹ طبع شرح المروض ۲۰۲ ص ۲۰۲ طبع المیسرہ، شرح شتی، الارکات ص ۳۷ ص ۲۲ طبع دار الفکر۔

(۳) ابن ماجہ ص ۶۱ ص ۶۱ طبع الدواقی ۲۰۱ ص ۲۰۱ طبع الجلی، ابنی مع المشرع الکبیر ص ۱۷ ص ۱۷ طبع المنار، مطالب ولی اتی ص ۸۸ ص ۸۸ طبع الکتاب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۱۱۔

(۵) جامعہ مکتب علی الکفر ص ۲۲۸ ص ۲۲۸ طبع بلاق، المبدی ص ۲۲۳ ص ۲۲۳ طبع المطبوعات العلمیہ، جوہر الاکلیل ص ۱۱۵، نہایت المحتاج ص ۸۹ ص ۸۹ طبع المنار، ادب ص ۷۳

طبع بلاق، اسی مع شرح الکبیر ص ۲۳ ص ۲۳ طبع المدینہ ”ذملوہم ..“ مکتوب، مکتب نے سنن (۸۸ ص ۸۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں روایت کیا ہے، اور اس کی اصل بخاری (فتح الباری ص ۲۱۲) میں ہے۔

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آہنگ ہے۔

ابن بطال نے ہر وی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور
عزیزی سے منقول ہے: ہاں سے مراد وہ تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت
جوے میں اپنا حصہ معلوم یا کرتے تھے۔

اہل نقل کے حکام کا (جیسا کہ فتح الباری، ترقی اور طبری میں مذکور ہے) حاصل یہ ہے کہ ازلام کچھ تو امور زندگی مثلاً نکاح، سفر، جنگ اور تجارت وغیرہ میں فال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے امور زندگی میں فال کھولنے کے مخصوص تیرم ادا ہوتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے تفسیلی احکام اصطلاح ”میدر“ میں دیکھئے۔

لفظ ”زلم“ کا اکثر استعمال استعسाम (قال کھولنے) میں، اور لفظ ”سَم“ کا اکثر استعمال کمان کے تیر کے لئے، اور لفظ ”قدح“ کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲۔ اسلام سچ سے بناے جاتے تھے؟ یا اس پرے میں اختلاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر غدازی کے تیر تھے، دوسرے قول ہے کہ سفید کنار کے تھے، تیسرے قول ہے کہ کاغذ کے تھے، تاہم اس کی وجہ سے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ آئے گا (۳)۔

ازلام

تعریف:

۱۔ رلام لعت میں: زم (ز) کے فتنہ بصرہ، رلام کے فتنہ کے ساتھ) کی جمع ہے: یہاں جس میں پندہ گئے ہوں۔
رم، ہم اور قہج متر وف القاط ہیں، جن کا معنی: عثمان کا متر اٹھا ہوا ہے کہ۔

زیر کی نے کہا: زلام، درحالیات میں قریش کے پاس پہنچے تھے جن پر تمہیں ہو تھا، حکم ممانعت، نہ نہ کرو۔ ان کو یہ بات قریش کے کعبہ میں رکھ دی گئی تھی، بیت اللہ کا دربان اس کا وفد دار تھا، اگر کوئی سفر یا ثانی کا رہا، دیکھتا تو اس کے پاس آتا، کہتا: میرے لئے ایک تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا، دیکھتا، ”حکم“، لاتیہ نکالتا تو اپنے ارادہ کی تکمیل کرتا، ورنہ ممانعت، لاتیہ نکل جاتا تو اپنے ارادہ کی تکمیل سے گریز کرتا، اور بسا اوقات جہی خود اپنے قریش میں یہ بات رکھے ہوئے ہوتا، اور جب قابل کھولنا چاہتا تو اپنے ہاتھ سے نکالتا تھا۔

مورخ سدھی اور اہل لغت کی یک جماعت نے کہا ہے: اہل لام جوئے کے تیر ہیں، اور رہی سے کہا ہے: یہ "م" ہے، اور ہی کا شدلال حضرت مرتضیٰ عظیم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقیر کے یہاں زلا کا ذکر ہی نیشیت سے ہے کہ اس سے مراد وہ تیریں زمین سے وہ بے امور مردی میں تالی شولان کرتے تھے (۲)۔

(١) تاج المروحي ، لسان العرب ، المصباح المحير : مادة (زلم) .

(٢) طبعة مطبوعه مصر ١٥٨ طبع في بيروت الدسوقي ١٢٩٢ طبع في القاهرة المطبوع

۲۲/۲ طبع دارا ہر فیروت۔ =

(۱) اعظم الحدیث بیا مثل اہم ب ۲۸۷۲ طبع دارالمر فیروت۔

(۲) فتح لمباری ۱۸۷۷ء طبع انجمن اعلیٰہ سعیدیہ، بطوری ۱۵۱۰/۹۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالمعارف مصر قری ۱۵۸۶/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالکتب المصریہ

(۳) فتح الباری ۱۸ ج ۲، الطبری ۵۱۰ ج ۱، التلخیص ۵۸ ج ۱، الموطأ ۳ ج ۲،
الدعوت ۱۴ ج ۲، احکام القرآن لابن العربی ۲ ج ۵، طبع عیسیٰ مجلس،
التفوق للقرطبی ۲ ج ۲، طبع دارالمعرفۃ۔

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ قال نہیں کھولا۔

اجمائی حکم:

الف- ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:

۴- ازلام دور جاہلیت کے اہل میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالنَّيْسُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحِمَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَاحْتَسِبُوهُ" (۱) شراب ورنو اور بت و پاپے تو بڑی کندی مائیں ہیں شیطان کے کام سواں سے بچ رہو۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو بنانا، اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "یَا اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ حُرِّمَ بَيْعُ الْحُمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْحَضِرِ وَالْأَصْنَامِ" (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مرد اور سزا اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر کہ جو شرک کے لئے بنایا گیا ہو، جس چل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، صنم ہو یا وثن (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور پنانے کا رعبہ ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

یہ اس لئے کہ شریعہ فروخت کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنون نہ ہو، اور ازلام (پتی اس شکل وراثیت میں کہ ان تیروں پر "حکم" اور "ممانعت" لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی بدایت پر عمل ہو مومنوں میں، لہذا اس کی شریعہ فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم صنم اور صلیب پر

۳- دور جاہلیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور اس کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے سے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے یتیم خانہ میں رہنا چاہا، اس سے یہ ہو جا میں گئے تو یک کو ذبح کریں گے (۱)۔ اسی طرح راقیہ بن مالک بن جعشم نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابوہریرہ صدیق کا پیچھا کیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت "ہبل" کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن "رہبان" قال چاہے۔ انہوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو سمجھتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس وجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں نہرت اور نیم واسا میل ضیاء الاسلام کی مورتی بنائی جس میں ان دونوں نہرت کو ان تیروں کے ذریعہ قال کھولتے ہوئے لکھایا یا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں، اٹھل ہوئے سے انکار کیا، "آپ ﷺ کے حکم سے ان کو ہر نکالا گیا، جس میں حضرت ابہ ایم ۱۰ میل کی مورتیاں بھی تھیں، ان کے ماتوں میں ازلام لکھائی۔" رہے تھے تو حضور ﷺ سے ارشاد فرمایا: "فَاتْلِهِمُ اللّٰهَ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا امِئًا مَا اسْتَقْسَمُوا بِهَا قَطُّ" (۳) (اللہ ان کو غارت کرے ان میں یہ علم تھا

(۱) عبدالمطلب کے تیروں کے گھمانے کا واقعہ ابن دہشام نے اسیرۃ (۱/۱۵۲ طبع مصطفیٰ نجفی) میں ذکر کیا ہے۔

(۲) سراقہ کے تیروں کو گھمانے کا واقعہ ابن دہشام نے اسیرۃ (۱/۲۸۹ طبع مصطفیٰ نجفی) میں ذکر کیا ہے۔

(۳) انقرطیس ۵۹۱ھ، افسی ۶۷ھ۔ حضرت ابہ ایم واسا میل کی مورتیوں کو خانہ

= کعبہ سے نکالنے کی حدیث بخاری (فتح الباری ۱۶/۸۸ طبع استقبر) میں ہے۔ (۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۲) رد المحتار ۲۳۵/۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

۱۲۔ یہ نہیں ترستا بلکہ اسے قاضی کے پاس مقدمہ اترے، اور ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل، دینت قاضی کو یہ حق ہے کہ آپ اسے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب ہو ہر اکافصلہ کرے (۱)۔

یعنی ابن رشد میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے اور وہ قاضی پر الزام تراشی کرے، مثلاً کہے: تم نے میرے خلاف ناحق فیصلہ کیا یا تم نے رشوت لی ہے (۲)۔

بعض اصحاب اس ساءۃ کو نہایت تحریمی و نہایت تڑپنی کا درمیانی درجہ مانتے ہیں، البتہ ”نہایت تحریمی“ سے کم درجہ اور نہایت تڑپنی سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت مدی مثلاً، وہ جماعت کا ترک کرنے والا کسی (بر کام کرنے والا) ہے، مستحق لعنت ہے (۳)۔

نوحی نے کہا ہے: حرام کو منظور، ممنوع، معصیت، قبیح اور سبوح کہتے ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مبینی (بر اکام کرنے والا) اور مفرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے والے کی مذمت نہیں کی جاتی ”مروہ“ وہ نہ کار بہوتا ہے، صحیح یہی ہے، امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں ضافہ کیا فرمایا ہے: اس نے برا کیا، اور ان میں بعض حضرات کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس ساءۃ حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا اس ساءۃ کا اطلاق کسی حرام کام کرنے کی پر ہوتا (۴)۔

- (۱) مجمع البکلیل ۳۸ طبع اخبار لیبیا۔
- (۲) المنی ۳۳ طبع لیبیا۔
- (۳) شرح المنار ص ۵۸ طبع اصفہان۔
- (۴) شرح الملوک ص ۱۲۰ طبع الکتاب الحدید۔

إساءة

تعریف:

۱۔ إساءة لغة احسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل إساءة (اس نے برا کام کیا) کا استعمال ”أحسن“ کے خلاف ہوتا ہے، اور ”إساءة الیہ“ (بر سلوک کیا) کا استعمال احسن الیہ کے خلاف ہوتا ہے، اور ”إساءة النشی“ کا مطلب ہے اس کو فریب کرنا اور چھ کام نہیں کیا، اور إساءة ظلم و معصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب زوجین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منع، جیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے ساتھ عدالت میں بار و اسلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے کہے: تم نے مجھ پر زیادتی کی، ظلم کیا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم پر عتاب کر کے اس کو تنبیہ ترستا ہے اور چہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر بر اسلوک کرے تو وہ خود اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ترتیب القاموس المجد ۵۹۰ طبع المرسلہ، مہری ۲۳/۱۵ طبع بول بلاق، الفروق فی لغۃ لابی ہلال مہری ص ۱۳، کلیات بلکنوی ۱۸۔

(۲) انظم لہذا حدیث فی شرح غریب المصباح، المصباح المہر ص ۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، مجمع البکلیل ۳۸ طبع اخبار لیبیا۔

(۳) حواہر لکلیل ۳۲۸/۳۲۹ طبع دار المعرفۃ بیروت، خشی لا رادات ۱۰۶ ص طبع دار الفکر۔

جانا ہے۔ مثلاً جماعت «ا» اس کا امت تو یہ مبرور ہے جو جب امت
مصاب ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فتا، عام طور پر اساءۃ کا مستعمل ہے مقصود معنی یعنی ضرر
اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں «ا» اس کا اثر ان حقوق رفاق مش
حق ثرب حق طریق حق سیل «ا» حق جو رہیں تا ہے۔
فقہاء اساءۃ کا لفظ بول کر حاصل مصدر مراد لیتے ہیں، اگر اس کا
تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب ہرق (چوری)، اکتاف کا اطلاق
کرتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق عزت و تہ سے ہو تو اس کو رب (گالی
دینا)، بکتاف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق
جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جنایت «ا» رتہ اس کا نام دیتے ہیں وغیرہ۔



متحدہ غلط:

غ- ضرر:

۲- ضرر لفظ نفع کے ضد ہے، اور صحت اس میں دھرم کے کو نقصان پہنچانا
ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو ہرجی میں
کہتے ہیں: «ضروہ یضروہ» (۲)۔

اسی طرح ضرر اور اساءۃ معنی میں ایک ہوجاتے ہیں۔ البتہ
ساءۃ قبیح ہوتی ہے جب کہ معصرت اس صورت میں اچھائی ہوجاتی
ہے جب اس کا مقصد نیک ہو مثلاً حبیب کے لئے ماری معصرت اور تعظیم
و تعظیم کے سے مشقت کی معصرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی
ظلم بھی ہے (۴)، پس اساءۃ اور تعدی بسا «ا» تات معنی میں ایک
ہوجاتے ہیں۔

جہاں حکم:

۴- اساءۃ کا جہاں حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً ربا
کاری، شراب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا وہ ہے جو
ظلم و زیادتی ہو، مثلاً گالی گلوں کرنا، مل چھینا مارنا، تو یہ حرام ہے
و موجب ر ہے، ہر خود حد ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں کسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعار دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) مجمع البحرین شرح لادیمین ابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) الفروق فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہر، ثل و طارار ۷۳ طبع احمدیہ۔

(۱) التاج ص ۵۸۷، شرح الملوک المہر ص ۱۳۰ و ۱۳۱۔

اسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اس کی طرح "احالہ غرہ" (اعضاء وضو کی چھت میں صفائے کرنا ہے) جو وضو میں اعضاء کی مقررہ وجہ سے ریاتی اور واجب پر صاف ہے، اس سے احوال غرہ میں اسباغ اور ریاتی، دونوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

اسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اس تمام عضو پر پانی پہنچانا ہو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پورا پورا کرو)، نیز فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (حق اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ وضو سے مراد: تمام عضو کو مکمل دھونا ہے۔

صحا، جی معنی: یہ ہے تمام عضو پر پانی پہنچ کر بہہ جائے (۱)۔
ورنما فیہ کی تعریف ہے: مکمل طور پر وضو کرنا (۲)۔

متعدتہ غلط:

ب- اسباغ:

۲- اسباغ کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز نکالنا یا لنگی لٹکانا، اور "اسدال" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔

اسباغ میں حد مطلوب سے زیادتی ہوتی ہے لہذا حدیث منسوخ ہے
ابتداءً جس چیز کے جوڑ کے ہرے میں نص آجائے تو دوبارہ ہوگی، مثلاً:
حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ اٹا کر ٹیکہ چہرہ سے مس نہ کرے،
برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے ویکھئے اصطلاح (اسباغ)۔

ب- اسرف:

۳- اسرف: جب یا مضو بہ حد کی بیشی شور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۹ طبع اول یوٹائی، الطب ۱۳۵۷ھ، المصنوع ۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۸، المصنوع ص ۵۳ طبع عیسیٰ النجفی۔

(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱۶۷۷، حدیث: ۱۶۵ طبع المنقذ) نے محمد بن سلیمان سند سے کی ہے، محمد بن سلیمان نے کہا کہ میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ اسے اسے سامنے سے جانا کرتے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم علی نے فرمایا: "ویل للأعقاب من النار" (پڑیوں کی تباہی ہے اور رخ کی آگ سے)، اور مسلم (۲۱۳، ۲۱۵، حدیث: ۲۹ طبع النجفی) نے حدیث کی روایت ابن القاضی میں کی ہے: "ویل للعواقب من النار" (تباہی ہے کونچوں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۲۹۹، حدیث: ۳۱ طبع عیسیٰ النجفی) نے کی ہے یہ حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الاولیٰ لکم علی ما یمنعہ اللہ بہ بخطاب و یرفع بہ العرجات؟" قالوا: بلی یا رسول اللہ قال: "اسباغ الوضوء علی المکارہ و کثرة الحطاب الی المساحم و نظار الصلاة بعد الصلاة فلکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مٹ جائیں، اور درجے ملے ہوں، تو کون سے کہا: کیوں نہیں

(۱) معنی ۲۳۳ طبع دار کتاب البحرانی، المصنوع ۹، المصنوع ۲۵۷۔

(۲) حاشیہ النجفی ص ۵۳۔

(۳) اصطلاح، محکم مذاہب المسند۔

اسہال ۳-۵، استبحار

اور ان، اور فتاویٰ عثمانیہ، مالکیہ کے یہاں ستر کو چھپانے کی بحث میں آتا ہے، اور حائضہ حرام میں عورت کا پتہ چھپانے کے لٹکانے کا ستر کتاب النکاح کے اندر حرمت احرام کے باب میں آتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں سترنا لگنی۔ اور پائٹھاسوں کا سہال خود تکبیر کے طور پر ہو یا بغیر تکبیر کے۔ اس کا تدریس کتاب الصلوٰۃ ستر و نماز میں آتے ہیں، اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے بعد ماتھوں کا سہال (لٹکانے) کی بناء پر ہونے کا ستر کتاب الصلوٰۃ کے فرائض نماز میں آتے ہیں اور جناب میں ہاتھوں کے سنانے کا ستر میت کو غسل، پینے کی بحث میں آتے ہیں۔

استبحار

دیکھئے: ”اجارہ“۔



طلب (۳۷ شریعت)، المندھو کا ریا دور استعمال و ادبی کے چھوڑے کے سے ہوتا ہے، اور امنا کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خود کوئی بھی چیز ہو)، اور اسی سے ”امناء کبیہ“ آتا ہے یعنی دڑھی کے تراشنے کو تک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

جماد حکم:

۴- سہال یا سہال جو چھوڑنے اور لٹکانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں سہال ثوب، جس کا مفہوم کپڑوں کے پتے بغیر بدن پر ڈالنا و لٹکانا ہے جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، جو تکبیر سے ہو یا بغیر تکبیر کے، سہال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا الٹ کر، دونوں طرف سے اس کے سر میں کے سنا یا جائے، اور سر کے کوند اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر وہ ایسا کپڑا موجود ہو جس سے ستر چھپا ہوا ہو، اور یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبیر کی وجہ سے لٹکی کو لٹکانا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”اختیار“ میں ہے۔

بہ وثائق اسہال مطلوب ہوتا ہے، مثلاً ستر کے چھپانے میں حقیقت کے سے عورت کا چادر یا قمیص کو یک باشت یا ایک ہاتھ لٹکانا، اس کی تفصیل اصطلاح: ”عورت“ اور ”لباس“ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- سہال ثوب کا ذکر فقہاء و احیاء و نابالغہ کے یہاں ستر و نماز کے

(۱) المغرب فی ترتیب العرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۴۹ طبع بیروت شرح شریعت فی ۱۸۱، و لٹکان علی شرح مسیح ج ۱ ص ۲۰۶ طبع معنی لٹکان، ابنی ۵۸۵ طبع لٹکان ض منی لٹکان ج ۱ ص ۱۸۶۔

عی کا ایک اثر ہے (۱)، بھلاص نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استند ان کو استئناس اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سد م کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بلا اجازت اس کے پاس آ جائیں تو ان کو وحشت معلوم ہوگی اور اگر اس بلا ہوگا (۲)۔

استند ان

اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استند ان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو، وہاں استند ان، جب ہے، مثلاً اجنبی کا، ہرے کے گھر میں جانے کے لئے استند ان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استند ان، اور شوہر کا اپنی آزاد بیوی سے عزل کرنے کے لئے اس سے استند ان، اور یہاں پر ہم نے: "تصرف کا حامل ہونا" کہا "تصرف کا صحیح ہونا" نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف گر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً دلی باغ و عمارت عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا با شوہر بچہ اپنے دلی کی اجازت کے بغیر شریعہ فریضہ کرے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

تعریف:

۱- استند ان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشیء، اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استند ان کے معنی باہت طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استند ان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ "گھروں میں داخل ہونے کے لئے استند ان" اور اس سے ان کی مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں، فدیہ کی باہت کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ "استئناس" کا ذکر اس آیت میں ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا" (۳) (اے ایمان والو تم اپنے (خاص) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو)۔

اس سے مراد گھروں وغیرہ میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا ہے، اس میں عیسائی، بن مسعود، احمد، یحییٰ اور قتادہ وغیرہ نے کہا ہے کہ یہاں استئناس سے مراد استند ان ہے، حالانکہ استئناس، استند ان

(۱) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱ طبع المصیۃ مصر، ۱۹۷۱ء کے مسند میں ابن کثیر وقرطبی کی تفسیر۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱۔

(۱) المصباح البصیر، القاسمی المکی: لادہ اذن۔

(۲) بدیع الصنائع ص ۵/۱۲۳ طبع المجلد مصر۔

(۳) سورہ نور ص ۳۔

ول

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

مف- کس جگہ داخلہ مرا دلیا گیا ہے:

۳- وہی جس گھر میں داخل ہوا چاہتا ہے، وہ گھریا تو دینی ہوگا یا دوسرے کا گزرتی ہو تو اس کی دوشل ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

گر گھر اس کا ذاتی ہے، اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا۔ تو کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آسکتا ہے، اس لئے کہ اجازت، یہ کا حق ہی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا نفو کا م ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴- گر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں تو اندر آنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے بدن کو دیکھ سکتا ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کھٹکھار کر نہ جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی خبر کرے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

پتی مطلقہ رجمہ بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دقoul ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیوط، ق رقی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، طبع دارالکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، المشرح البغیر ۳/۶۲، طبع دارالطعارف مصر، الخواکر سدوائی ۲/۲۷۲، طبع مکتبۃ الملبانی الخلیس، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع مول ۳۹۸، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳۱، طبع یوفاق، الادب الشریعہ لابن مصلح ۲/۵۱۱، طبع مطبعہ المذاہر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں مثلاً حنفیہ بعض کتابدہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر متعلقہ بیوی کے پاس آئے۔ بولوں کہتے ہیں کہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوتی، مثلاً ثنائیہ، مالکیہ، اور بعض کتابدہ، اس کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵- اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، جنہی وہ مرد یا عورت جن کو نگلی حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے وجوب کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ چیز، یں کی بدیہی معنومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے وجوب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ، شریعت کے اصول و مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے بونے کو پہنچ جائیں تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے)۔

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "ان رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال:

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳۱، المعنی لابن قدامہ ۲/۷۹، طبع سوم المنار، المشرح البغیر ۲/۲۲۲

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، نظام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، المشرح البغیر ۳/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الخواکر سدوائی ۲/۲۷۲، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱

(۳) سورہ نور ۵۹۔

استأذن علي أمي فقال نعم فقال: إني معي في البيت، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فقال الرجل: إني خادمها، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فاحب أن تراها عريانة؟ قال: لا، قال: فاستأذن عليها (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں من کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو یا تمہیں یہ پسند ہے کہ اس کو بندہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اجازت لے لو۔

”خامصہ پیکشت میں مثلاً ”طہرائی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مردی ہے: تم پر صومری ہے کہ اپنی ماں اور اپنی سوس کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو (۲)۔

بصام نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں، اس کا مانفقہ میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو (۳)۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر اجازت نہ لو گے تو کامل نفرت ہے، کیجئے گے“ (۱)۔

شرعی اصول و مبادیات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اجازت اس کے پاس آئے گا تو ہوسکتا ہے کہ اس کے ستر کا کوئی حصہ دکھ ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے نہ جس کو ایچ خاں نہیں ہے لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایسا واجب ہے۔

۶- محارم و نہیہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں پر محارم کے پاس بلا اجازت آنے کی حرمت، جنہی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ملکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے مال، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، جنہی عورتوں کے نہیں (۲)۔

ثانیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آسکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ ہٹا دیا جائے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کر دے تاکہ برہنہ نہ ہو کر لے (۳)۔

۷- اگر گھر دوسرے کا ہو اور آدمی داخل ہوا چاہے تو اجازت بیجا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہونا بالاتفاق حرام ہے، خواہ وہ مرد اور کھلا ہو یا بند (۴)۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا النبی! اموا لا تدخوا بیوتنا غیر بیوتکم حتی تناسسوا وتسلموا علی اہلبا“ (۵)۔

- (۱) بدائع الصنائع ۵/۱۲۵۔
- (۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳، بدائع الصنائع ۵/۱۲۵، مشکوٰۃ الدروی ۳۲۶/۳۔
- (۳) مفتی الحق ۱۹۹۳ء طبع مصطفیٰ المہابی لکھنؤ۔
- (۴) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، المشرع المفسر ۶۲/۳۔
- (۵) سورہ نور ۲۷۔

- (۱) حدیث ۴۸۰۰، سنن دحلان، علی روایت امام مالک (المطبعة الاستنباطیہ ۲/۹۳ طبع المہابی لکھنؤ) نے کی ہے۔
- (۲) تفسیر الطبری ۱۸/۱۱۰ طبع مصطفیٰ المہابی لکھنؤ، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳۔
- (۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳۔

استئذان ۸

نیز اس سے کہ گھروں کا احترام ہے، لہذا اس احترام کو پامال کرنا جائز نہیں، اور اس سے کہ استئذان صرف خاص طور پر رہنے والوں کے لئے نہیں، بلکہ اس کے اپنے لئے "اور اس کے اہل و عیال کے لئے ہوتا ہے، اس سے کہ انسان اپنی حفاظت کے لئے گھر بناتا ہے، انی طرح اپنے اہل و عیال کی حفاظت "اور یہ وہ کے لئے بھی بناتا ہے، اور جس طرح غیر ذاتی شخص کو جہاں تک ضرورت ہے انی طرح اس کے اہل و عیال کو جہاں تک بھی ضرورت ہے (۱)۔

دوسرے کا گھر اگر اپنے محارم میں سے کسی کا ہو، اور دروازہ کھلا ہو یا بند ہو اس وہ دونوں مسئلوں میں شافعیہ کے یہاں فرق ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں:

"گردہ زوہد ہو تو جازت طلب کے بغیر اور اجازت ملے بغیر داخل نہیں ہوگا، اور گردہ زوہد نہ ہو تو "ہاتھیں" ہیں، سب سے مناسب یہ ہے کہ جازت طلب کی جائے (۲)۔

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت طلب کرنے کے وجوب سے یہ موقع عمومی جازت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں:

۸- اول: غیر رہائشی گھر جن میں لوگوں کے قادم کی کوئی چیز ہو جن میں بے جازت طلب کے داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ "اخلاہ کی عمومی جازت موجود ہے، یہ گھر اس کی تعریف متحدہ مختلف فیہ ہے۔

قولہ "مجاہد بھی کہ محمد بن حنفیہ نے کہا ہے: اس سے مراد "دو گھر میں دو رستوں پر ہے ہوتے ہیں جن میں مسافر آرام کرتے ہیں، انی طرح سرائے۔

"حسن بصری، بریم غفری، جی ہر شعی نے کہا ہے: ان سے مراد "بازر کی دکانیں ہیں، حضرت علی ہارث سے سچنے کے لئے "اجازت باز رستوں کی قاری کے خیمہ کے نیچے چلے گئے تھے۔

(۱) بدائع الصالح ۱۵/۱۲۲۔

(۲) منی الحجاج ۱۹۸ طبع مکتبہ الملبانی مجلس۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ باز رکی دکانوں میں جانے کے لئے اجازت لیتے تھے، اس کا تذکرہ جب عکرمہ کے سامنے ہو تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمر جو کر لیتے تھے وہ کوہ کر سکتا ہے؟ بھلا میں نے کہا ہے: حضرت ابن عمر کا یہ عمل اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ دکانوں میں "اجازت آنا مسوت سمجھتے تھے یہ اس کی احتیاط تھی، ورنہ یہ شخص کے لئے مباح ہے۔

علاء نے کہا: اس سے مراد "ہر اس گھر میں جن میں لوگ پیٹا ب پاشانہ کے لئے جاتے ہیں، "محمد بن حنفیہ سے یہ بھی مروی ہے کہ اس سے مراد "مکہ کے گھر میں (۱)، امام مالک نے محمد بن حنفیہ کے اس قول کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ محمد بن حنفیہ کے یہاں مکہ کے گھر میں بے اجازت داخل ہونا اس قول کی بنیاد پر ہے کہ مکہ کے گھر کسی کی ملکیت میں نہیں ہیں، لوگ اس میں شریک ہیں (۲)، "رجاء بن ریع نے اسی کے تحت یہ اس جگہ کو رکھا ہے جس میں کوئی قادم نہ ہو، اور اس میں آدمی کی کوئی ضرورت ہو (۳)۔

مالکیہ نے اس کی بنیاد "عرف" پر رکھی ہے، انہوں نے کہا ہے ہم عمومی جگہ پر بلا اجازت آنا مباح ہے مثلاً مسجد، حمام، ہوٹل، عام، کافہ، اور انہوں نے کہا کہ دو گھر حناں "دو لوگوں سے ملتا ہے، کیونکہ اندرون نے انی عمومی اجازت ہوتی ہے (۴)۔

حنفیہ نے کہا ہے: گھروں میں اگر کوئی رہنے والا نہ ہو، اور انسان کا اس میں کوئی قادم نہ ہو تو بغیر اجازت طلب کئے ان میں جانا جائز ہے، مثلاً سرائے و مسافر خانے جو مسافروں کے لئے ہوتے ہیں، اور

(۱) احکام الجوامع ۳/۸۷، الطبری ۱۸/۱۳، القرطبی ۲/۳۳۳، صمدۃ

القاری شرح الطحاوی ۳/۳۱، طبع لمبیر۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۴) الخواکیر الدروانی ۲/۲۶۶، شرح مشکاوی ۲/۱۳۳، بشرح المنیر ۳/۶۲۔

وہ کھنڈرمکانات جن میں پیشاب پاتخانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”لیس علیکم جراح لی تدحیوا بیوما غیر مسکونہ فیہا متاع لکم“ (نہیں مادہ تم پر اس میں کہ جو س گھروں میں جہاں کوئی نہیں ستان میں کچھ چیز ہوتی ہے)۔ متاع سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح دوسرے بھی مستثنیٰ ہے سب ہی گھر میں داخل ہونے کے لئے جہازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں ہی مان مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فرہمات ذکر کی ہیں، دوسرے مذہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنابلہ نے اگر مال کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو بھی بغیر اجازت طلب کئے اور جواب لئے بغیر گھر میں داخل ہونے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فرہمات یہ ہیں:

۱- اگر گھر دشمن کے ٹھکانے سے لگا ہوا ہو اور وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو اور حملہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو تو بغیر اجازت طلب کئے اس گھر میں داخل ہونا جائز ہے، یہ تکرہ دشمن کے وفات اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی مالی تحفظ ہے۔

۲- اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور تالے کی صورت میں مدیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہونے کا مقصد بتا دے۔

۳- اگر ”چکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں کھس گیا تو اپنا حق

(۱) بدائع الصالح ۱/۵، ۱۲۵، اور آئینہ سورۃ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶، ۱۲۷، اسکی المطالب ۳۸۷، طبع المکتبہ الاسلامیہ، نہایت المحتاج ۳۱۵، ۳۱۸، طبع المکتبہ الاسلامیہ، انہی ۳۲۵، طبع

لینے کے لئے داخلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چهارم: اگر کسی کے پانی بے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح کرنا چاہتا ہو اور اس کے اندر رائد رگڑنا ممکن نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو خفیک کرنے دو یا خود ہی خفیک کر دو۔

پنجم: کسی کو نہ ایہ پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی گرائی اور مرمت کے لئے داخل ہوتا ہے، اگرچہ نہ یہ وار اس کو اجازت نہ دے، یہ خفیہ میں صاحبیں کے نزدیک ہے، ورمام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ: ”راہیہ ارکی رضامندی کے بغیر داخل نہیں ہوسکتا“ (۱)۔

۱۰- سوم: خفیہ و مالک نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت لئے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے گانے بجانے کی آواز آئے تو بلا اجازت داخل ہوسکتا ہے، اس نے اس کی دو وجوہات بتائی ہیں:

اول یہ کہ جب گھر کو منکر (غلط کام) کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت لئے داخل ہوسکتا ہے، دوم یہ کہ تنقیہ منکر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اور اجازت کی شرط لگائی جائے تو تنقیہ منکر رکتا ہوئی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، مقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی کچھ روایتیں تفصیل سے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر منکر (غلط کام) کا زائد نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس منکر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص دوسرے کے پاس تباہی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے گیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶، ۱۲۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۸۰، ۱۸۱، جوہر الاطیل ۱/۲۵۱، طبع عباسی، قرون مصر۔

ہے، یہ کسی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا کاری کے لئے جایا ہے تو اس صورت میں اس کی نود میں لگ سکتا ہے، اور بحث و گفتیش کرتا ہے، تاکہ ناقابل تلافی امر مثلاً عصوم کی جان لیا، آید ویری «رمنون امر کے ارتکاب سے بچا جائے۔

در خط نام و تلافی و گنجایش ہو مثلاً کسی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زمانہ کی امت طے نہ کرے، پھر وہاں سے دونوں نکل کر دوسرے گھر میں جائیں اور وہاں زنا کریں، یہ گھر میں داخل ہوئے بغیر اس مکر پر انکار اور اس کا خاتمہ ممکن ہو تو گھر میں بلا اجازت لئے داخل ہونا حلال نہیں، اسی طرح مثلاً حسب کا ذمہ داری گھر سے خط ناموں کی اجازت نہ گھر والوں کی، زین بھی خوب مند ہوں تو گھر سے باہر ہی میں پتہ نہ کرے گا، گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے نہ مکر خلیہ ہے، «ہر اس کے مالاہدی کھود کر یہ کرنا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

ب- چارزت لینے والا شخص:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا تو غیبی شعور بچہ ہو یا ہر شعور بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے شخص کے لئے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا حلال نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ ہر مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ «تین اوقات دن میں مقامات متکلمے کا

اندیشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل اس کو اجازت طلب کرنے کا حکم دینا ضروری ہے، یونکہ لوگ عاداتاً ان اوقات میں ہلکا چلکا لباس پہنتے ہیں۔

ان تین اوقات کے مدد میں اجازت نہ لینے میں اس کے کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ بار آنے جانے کے سے اجازت لینے میں پریشانی ہوتی، «ہر بچہ کثرت آتا جاتا ہے اس سے کہ وہ عورت سے بچہ تے رہنے والوں میں ہے غریب باری ہے: «یا ایہا الذین آمنوا استأذنوا لئن لم یسئروا لعلکم منکم ثلاث مراتب من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابکم من الظہيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عودات لکم، لیس علیکم ولا علیہم حرج بغھن طوافون علیکم بغضکم علی بغض کذلک یسئ اللہ لکم الآیات واللہ علیہ حکیمہ (۱) (اے ایمان والو! تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین اوقات میں اجازت مانگا جائے، نماز صبح سے پہلے اور جب دوپہر کو کپڑے تاروی کرتے ہو اور مار عشاء کے بعد، یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں، ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی حرج ہے اور نہ ان پر کچھ لازم ہے، وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں، کوئی کسی کے پاس کوئی کسی کے پاس، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

ابو قلابہ کی رائے یہ ہے کہ ان تین اوقات میں ان لوگوں کے لئے اجازت لینا مندوب ہے، واجب نہیں، وہ کہا کرتے تھے کہ ان کو

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: جامع المنافع ۵/۵، احکام ابن العربی ۵/۳۸۵، الخواکر الدولی ۲/۲۶۲، تفسیر القرطبی ۱۲/۳۰۳، تفسیر الطبری ۱۱/۱۱۸۔

(۲) حاشیہ قلیوب ۳/۳۳، طبع عینی الماری النجفی، سالم القرطبی فی احکام الخبیۃ لابن لاخوة دحل ۳/۳۸، طبع کبیر ج ۸، مطبعہ دار الفنون ۱۹۳۷ء۔
(۳) جامع المنافع ۵/۱۲۵۔

اس کا حکم انہیں کی رعایت میں دیا گیا ہے (۱)۔

ج- جازت لینے کے الفاظ:

۱۳- اصل یہ ہے کہ استدیان (اجازت کا طلب کرنا) لفظوں میں ہو اور کبھی اس کی جگہ دوسری چیزیں بھی کام آتی ہیں، استدیان (جازت لینے) کے لئے یہ الفاظ یہ ہے کہ اجازت لینے والا کہے: ”السلام علیکم“ (آپ پر سلامتی ہو) یا میں اندر آتا ہوں؟“ (۲)، پہلے سلام کرے پھر اجازت لے، اس لئے کہ حضرت ربیع بن ثمال کی روایت میں ہے: ”جاء رجل من بنی عامر فاستاذ علی رسول اللہ ﷺ وهو فی بیت فقال: ائذن لعلی رسول اللہ ﷺ لحادۃ: اخرج الی هذا، فعلمہ الاستاذان فقل له: قل: السلام علیکم اذ دخل“ فسمع الرجل ذلک من رسول اللہ ﷺ فقال: السلام علیکم اذ دخل“ فاذن له رسول اللہ ﷺ، فدخل“ (۳) (بنی عامر کا ایک شخص، حضور ﷺ گھر میں تشریف فرما تھے، اس نے اجازت پتے ہوئے کہا: کیا میں اندر آ جاؤں؟ آپ ﷺ نے خادم سے فرمایا: باہر جا کر اسے اجازت لینے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس سے کہو کہ یہ کہے: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی یہ بات سن لی تو کہا: السلام علیکم کیا میں داخل ہو جاؤں؟ آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور وہ اندر آ گیا)۔

بعض مالکیہ جن میں ابن رشد بھی ہیں انہوں نے کہا ہے: ابتداء

(۱) مرقی ۳/۳۰۴۔

(۲) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۷، شرح المیز ۴/۱۲۷، شرح الکافی ۲/۱۳۳، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۵۔

(۳) حدیث ”جاء رجل“ ... علی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن کتاب الادب و کتاب الاستدیان میں کی ہے۔

اجازت لینے سے نہ کہ سلام سے، سلام حد میں کرے گا۔

۱۴- زبانی استدیان کے قائم مقام، درود پر دست دینا ہوتا ہے، درود نکلا ہوا بند (۲)، اس لئے کہ بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے: ”قیت رسول اللہ ﷺ فی سرعین کان علی فی، فقلت الباب فقال: من؟“ فقلت: انا، فخرج وهو یقول ”انا، انا“ کذاہ کبرہ“ (۳) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس قریب کے سامع میں آیا جو میرے والد پر تھا، درود نکلا، آپ ﷺ نے (در سے) پوچھا: کون ہے؟ میں نے کہا: میں ہوں، آپ یہ کہتے ہوئے تھے: میں ہوں، میں ہوں (یعنی نام میں نہیں لیتے) تو آپ نے اس کو ناپسند کیا)۔

اسی طرح متعارف بھی اس کے قائم مقام ہوتا ہے (۴)۔

حدیث کے ان منقول الفاظ کے قائم مقام استدیان کے وہ تمام الفاظ ہو سکتے ہیں جن سے لوگ متعارف ہوں، اس لئے کہ ابو بکر خطیب نے سند کے ساتھ ام مسکین بنت عامر بن عمر بن خطاب کے عام ابو عبد اللہ سے نقل کیا ہے، انہوں نے کہا کہ مجھے میری مالکہ نے حضرت ابو بکر کے پاس بھیجا، وہ میرے ساتھ آئے جب دروازے پر کھڑے ہوئے تو فرمایا: ”در؟“ (سکتا ہوں) انہوں نے کہا: ”اندر دن“ (آ جا میں) (۵)۔

(۱) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۷، شرح المیز ۴/۱۲۷۔

(۲) شرح الکافی ۲/۱۳۳، شرح المیز ۴/۱۲۷، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۵۔

(۳) حدیث ”قیت رسول اللہ ﷺ“ ... علی روایت بخاری (کتاب الاستدیان) و ابی داؤد (کتاب الادب) و ابن ماجہ (کتاب الادب) و ترمذی (کتاب الاستدیان) نے کی ہے۔

(۴) الخواکر الدواہی ۴/۲۷۷، شرح المیز ۴/۱۲۷، شرح الکافی ۲/۱۳۳، احکام الجسام ۳/۳۸۳۔

(۵) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۸، قاری لفظ ”اندر“ اجازت لینے کے لئے آتا ہے، اور ”اندر دن“ اجازت دینے کے لئے آتا ہے۔

یعن مالکیہ نے درحد ہندی کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو مکروہ کہا ہے چونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا درجہ بنا ہوا ہے، انوکہ اللہ والی میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ برکت نمونہ ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

د- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- سری سے اجازت طلب کرے، اور یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی ضرورت نہیں سنی تو وہ وارد اجازت طلب رستا ہے تا آنکہ وہ سن لے۔

دوسرے اجازت طلب کرے، رعایت یہ ہے کہ اس نے نہیں سنا تو مجبور کرے، ایک سنت طریقہ یہ ہے کہ تین بارے سے ریاہ اجازت طلب نہ کرے۔

امام مالک سے کہا ہے: تین بار سے ریاہ بھی رستا ہے تا آنکہ اس کے سن پنے ہاتھیں ہو جائے (۲)۔

نویسے ایک قیہ قول نقل کیا ہے: اگر مشروع الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی غی تو بارہ میں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ وغیرہ کی روایت ہے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک مجلس میں تھا کہ ابو موسیٰ شمریؓ سب سے آئے، رہا: میں حضرت عمرؓ کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا: تم کو نے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا، اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرح" (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو سن کر کبلا خدا کی قسم تھ کو اس حدیث پر کوئی رد و پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابی بن کعب کہنے لگے: حد کی قسم ابو موسیٰ کے ساتھ ہم میں سے ہو جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ وہ امید کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں ان کے ساتھ آیا، اور حضرت عمرؓ کو نہ ساری، واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- بار اجازت طلب کرنے کے درمیان کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفی نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کرنے والا، چار رحا پڑھنے والا غارٹ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے غارٹ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک کر لے۔

بھاص نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے یہ فرمان بڑی درجہ ہے:

- (۱) حدیث "اذا استأذن... کی روایت بخاری نے کتاب الاستئذان: باب السلام والاستئذان ثلاثاً میں، اور مسلم نے کتاب الاذان: باب الاستئذان میں کی ہے نیز امام مالکہ ترمذی اور ابو داؤد نے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۵۔

- (۱) انوکہ اللہ والی ص ۲۷۔
(۲) حاشیہ القاری علی صحیح البخاری ۲۲/۲۳، المشرح المکمل ص ۱۲۷، شرح الکافی ص ۳۲، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۵۔
(۳) شرح النووی علی صحیح مسلم ۱۳/۱۴، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالاولیٰ یسئرون، والثانیة یصلحون، والثالثة یأدبون أو یردون“ (۱) (استئذان (اجازت کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھروالے (ایک دوسرے کو) خاموش کرتے ہیں، دوسری بار تنظیم کرتے ہیں، تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں یا لونا دیتے ہیں)۔

ترجما: اجازت کا طلب کرنا، دوسرے کے درمیان ہوتا آواز اتنی بلند ہونی چاہئے کہ مدرہ الاذن لے لین چنانچہ نہیں چاہئے، اور اگر مدرہ الاذن کھٹکنا کر اجازت لی جائے تو آہستہ آہستہ کہ مدرہ الاذن لے، بہت زور سے نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو ماتھوں سے کھٹکھٹایا جاتا تھا (۳)۔

۱۔ اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو، اگر دروازہ کھلا ہو، بلکہ میں د میں سے رکھتا ہوں (۴)۔ سنت طریقت یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازے پر پہنچنے میں ہوتا ہے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی روایت بھی ہے، چنانچہ جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) حکام اجماع ص ۳۸۲، مجمع المصابیح ۵/۱۲۳، ۱۲۵۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۷۷۔

(۳) مجمع المصابیح میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے، اس میں ایک روایت ضعیف ہے جو ضعیف ہے (۲۳/۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۴) احکام القرآن للجماع ص ۸۳، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الادب باب کم مرفہ وسلم مرحل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہوئے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ہکدا عنک أو ہکذا، فاستئذان من النظر“ (۱) (اگر ہٹ جاؤ، اگر ہٹ جاؤ، اس لئے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

ترجما: دروازہ بند ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو، اجازت لے سکتا ہے، اور اگر چاہے تو دروازہ پر دستک دے (۲)۔

۱۸۔ اجازت لینے والے کے لئے گھر کے مدر نظر آئے، اس میں اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”استئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی نگاہ سے تو اندر چکے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل میں ہو (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر ڈال دی، اور گھروالے نے اس کی آنکھ کو کوئی تھکان پڑھا، یا تو کیا ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے اور گھر والا پوچھے: دروازے پر کون ہے؟ تو امام تھامنا ضروری ہے، اور یہ کہے: فلاں شخص ہے، یا کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے، وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لئے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الادب باب الاستئذان میں کی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳۸/۳۔

(۴) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۸۔

کہنے سے کوئی قاعدہ یا مزید وضاحت نہیں ہوتی بلکہ وہم باقی رہتا ہے (۱)۔ جیسا کہ حضرت جامع کی سابقہ حدیث میں ہے۔

”جارت لے اور اجارت مل جائے تو اندر چلا جائے، اور اگر اجارت نہ ملے تو لوٹ جائے اور جارت لینے پر ہمارے نہ رہے، اور کوئی بڑی بوسہ بوسہ سے نہ کالے، وہ زے پر انتظار میں نہ بیٹھے، اس لیے کہ گھر کے مرد لوگوں کے مختلف کام کاج پر ضروریات ہوتی ہیں، وہ رہے پر بیٹھ کر انتظار کرتے ہیں اس کو تنگی محسوس ہوئی قلبی سکون ہوتی نہ رہے گا، ہر ہوستا ہے کہ اس کی ضرورت پوری نہ ہو اس لیے لوٹ جائے اس کے لئے بہتر ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَإِنْ لَيْسَ لَكُمْ اَرْجَعُوْا فَرَجْعُوْا هُوَ اَرْجَىٰ لَكُمْ“ (۲) (اگر تم کو بوجوب ملے کہ پھر جاؤ تو پھر جاؤ اس میں خوب سہولت ہے تمہارے لئے)۔

کھانا، یا تصرف میں لانا حرام ہے، اس معاملہ میں دوسرے مرد ہر کی چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

بسا اوقات مالک اپنی ملکیت یا حق میں تصرف کی اجازت بغیر اجازت طلب کے اپنی طرف سے از خود دے دیتا ہے مثلاً پیر سے کہہ دے کہ جو کھانا کی چیزیں تم ہمارے ہواں میں سے کھا سکتے ہو لیکن اس شرط میں جانتے، اور اس صورت میں جارت پینے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ مقصود (جارت) حاصل ہے۔

اور کبھی اجازت نہیں دیتا، اور اس صورت میں اگر کوئی دوسرے کی ملکیت میں تصرف کرنا چاہے تو اس کے سے جارت یعنی دوسری ہے، دیکھئے اصطلاح: ”اؤن“۔

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تصرف کی چند شکلیں یہ ہیں:

الف۔ ممنوعہ ملک میں داخل ہونے کے سے جارت لینا:

۲۰۔ کسی کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کی ملکیت (خود گھر ہو یا چار دیواری ۵۰ باغ یا کچھ دہر) اس میں اس کی جارت کے بغیر داخل ہو (۲)۔ گھر میں اس میں داخل ہونے کے سے جارت طلب کرے کے بارے میں گفتگو تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ب۔ شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لینا:

۲۱۔ عورت اگر گھر میں ایسے شخص کو داخل کرنا چاہتی ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اس کا شوہر اس کا آقا پسند نہیں کرتا، تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر سے اجازت لے، یہ انتہائی مسئلہ ہے،

دوم

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تصرف کے لئے اجازت لینا:

۱۹۔ اصل یہ ہے کہ کسی کسی کے لئے دوسرے کی ملکیت یا اس کے حق میں شریعت یا صاحب حق کی جارت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں، اگر جارت مل جائے تو ریاضتی نہیں ہوئی، بلکہ دوسرے کا کھانا مالک کی جارت کے بغیر ہر غیہ مجبوری کی حالت میں کھانا جائز نہیں، اور دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر رہائش اختیار کرنا جائز نہیں، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ مسور رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”لَا يَحْسِبُ أَحَدٌ مَّاشِيَةً غَيْرَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (کوئی بھی دوسرے کے جائز رکھا دھ اس کی جارت کے بغیر نہ دے)۔ اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے مال کو بلا اجازت لینا،

(۱) شرح السنویٰ مجمع مسلم ۱۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، اشرح البیہر ۶۲/۴، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۱۴۔

(۲) سورہ نور ۲۸/۵، دیکھئے تہذیب اصطلاح ۱۲/۵، اشرح البیہر ۶۲/۴۔

(۱) شرح السنویٰ مجمع مسلم ۲۹/۱۲، طبع مطبعہ المصریہ۔

(۲) السنویٰ المجتہد ۲۵/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، لاصاف ۲۹/۴۔

اس سے کہ فرماں نبوی ہے: "ولا تادبن فی بیه الا یادہ" (۱)
(اور وہ (عورت) اپنے شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر کسی
کوئی چیز کی اجازت نہ دے)۔ اس سے صرف انطہاری حالات مستثنیٰ
ہیں۔

شراح بخاری یحییٰ نے کہا ہے: ماں ارض ورت کے وقت، اخل
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا یہ گھر میں داخل ہونے کی
اجازت دینا جو اس کی رہائش گاہ سے الگ ہے یا مسکنوں کے گروہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس
سے کچھ دیر قبل شری طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج- باغ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے
اجازت لینا:

۲۲- کسی کے سے چار نہیں کہ اجازت کے بغیر دوسرے کے
جانور کا دودھ دے، یا اس کے باغ کا پھل کھائے، عمومی طور پر
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں بھی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحلین أحد ماشیة امرئ
بغیر إذنه، ایحب أحدکم ان یتوئی مشربته لیکسر
خرانته فیتقل طعامه، فایما نخزن لہم صروع مواشیہم

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح باب لا ینکح المرأة فی بیت
زوجہا لاحد الا بیدہ میں، مسلم نے کتاب النکاح میں، ترمذی نے کتاب
الادب میں، ابوداؤد نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے۔

(۲) عمدة القاری ۱/۲۹۶ طبع المکتبۃ

(۳) عمدة القاری ۱/۲۷۸، شرح المنووی صحیح مسلم ۲/۲۹، عون المعبود

۳/۳۳ طبع ہندوستان۔

اطعمانہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد (لا یادہ" (۱)
(کوئی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں
آ کر اس کے منہ کا کونٹا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، یہی علی
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے) ہیں کہ وہ اس کے
کھانے (کوٹھے) کو محفوظ رکھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور سحاق بن ربیع کہتے
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ پینا جائز ہے
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس لئے کہ سفین ابو یوسف
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إذا نسی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبہا
فلیستادہ فإن اذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن
فیہا فلیصوت ثلاثاً، فإن أجاب فلیستادہ، وإلا فلیتجنب
ولیشرب ولا یحمل" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر
اجازت نہ دے تو ۱۰۰ بار کال کر پی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو
تین بار آواز لگا دے، اگر جواب ملے تو اجازت لے لے، ۱۰۰ بار
دوبار پی لے، اگر اسے نہ ملے جائے)۔

د- عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے
کے لئے اجازت لینا:

۲۳ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چھایا،

(۱) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۵/۸۸) اور مسلم (۳/۵۲۳) صحیح میں

الطہی (کھانوں) نے کتاب النکاح میں روایت کیا ہے۔

(۲) عمدة القاری ۱/۲۷۸، شرح المنووی صحیح مسلم ۲/۲۹، عون المعبود

۳/۳۳

عدت کے موافق لباس، ان میں وہ شوہر سے اجازت نہیں لے گی۔
اس میں کسی کا خفاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت بنت بنت
صدقہ رہ بیت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اب اللہ کے رسول!
ابو غیاث بحیل ہوئی ہیں، مجھے تاثر قہر نہیں دیتے جو مجھ کو ہرمیہ سے
بچوں کو ہائی ہوگا۔ یہ اب مال میں سے کچھ لے لوں ہر ان کوثر نہ ہو،
حضور ﷺ نے فرمایا: "حذی ما یکھیک وولدک
بالمعروف" (۱) (تو ان کے مال سے خیر خویشی کے جذبہ کے ساتھ
لے لے جتنے کچھ کو ہر تیرے بچوں کو ہائی ہو)۔

ایسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درزر کرتے ہیں، اس کے
صدقہ کرنے میں اجازت نہیں لے کی، مثلاً: دہم، ہرمی، وغیرہ۔
بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ مسیحین
میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول!
میرے پاس تو کچھ نہیں رہا جو یہ مجھے دیتے ہیں تو یا مجھے نہاد ہوتا،
گھر میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:
"ارصخی ولا نوعی فیوعی علوک" (۳) (جتنا تم سے لکو۔
اور سنت سنت نہ کرو، نہ لے نہ بھی تم سے سنت نہ کر کے)۔ ہر
حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما
انفقت المرأة من بیت زوجها غیر مفصلة کان لھا

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتب الصحاح میں، اور مسلم نے کتب الاضیاع میں
روایت کیا ہے۔

(۲) لا سہل و لا ہرید ۳۵۷ طبع مطبعہ جاری مصر، معتمد ابن بلال شہر ۳۵۷
طبع مطبعہ مطب دار الشہول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا نوعی
فیوعی اللہ عیبک لوضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتب
الترکات، باب نمبر ۲۲ طبع مطبوعہ کتب احمد)۔

اجرها وله مثله، ولھا بما انفقت ولحارون مثل ذلک،
من غیر ان یفقص من أجورہم شیء" (۱) (عورت اپنے شوہر
کے گھر سے جو بھی خرچ کرے گی بشرطیکہ اس کے مال کو تادم نہ کرے تو
اس کو لے لے گا، ہر ان طرح اس کے شوہر کو لے گا، ہر عورت کو خرچ
کرنے کے بدلہ شائب ہے ہر عورت (شرعی) کے لئے بھی اس کے
مثال ثواب ہے، کسی کے گھر میں کوئی کی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس
کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس سے کہ حضرت
ابو امامہ باہلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: "لا تصفق المرأة شیئا من بیتھا إلا بإذن
زوجھا، قبل" یا رسول اللہ ولا الطعام" قال: ذلک الفصل
نہو النسا" (۳) (عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ
نہ کرے، ریافت یا یا، ملے بھی میں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے
افضل ترین مال میں سے ہے)۔ نیز فرمایا ہوئی ہے: لا یحل
مال امری مسلمہ الا عن طیب نفس منہ" (۴) (سی مسلمان
کا مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال نہیں)، بقدر مہر نے مثنیٰ میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے، و فرمائی ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انفقت المرأة من عدم زوجها
غیر مفصلة کان لھا اجرها ولو زوجها بما کسب وینعرون مثل
ذلک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ
اس کو برادر نہ کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کماؤ کا اجر ملتا ہے
اور عورت کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتاب التکات، باب
نمبر ۲۵ طبع مطبوعہ الشہول)۔

(۲) انہی ۵۱۵-۵۱۶، قبل الا و طار ۱۶/۶ طبع المطبعہ المصریہ۔

(۳) حدیث لا تصفق، کی روایت ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے
مرفوعاً کی ہے و در کتب حدیث حسن ہے (۳۵۷ طبع مطبوعہ، کتاب التکات،
باب نمبر ۲۲ طبع مطبوعہ الشہول)۔

(۴) حدیث لا یحل مال امری، کی روایت بیہقی نے ہجرہ قاضی کے

کہا ہے: پہلی بات ریہ و دوست ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خاص ہیں، صحیح ہیں، ”ریہ حدیث“ لا یحل ماں اموی ” عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، سبب کہ حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

”پ کو اس کی تفصیل اصطلاح: ”صدق“ اور ”مید“ میں ملے گی۔

۲۳- جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی نوری حق ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے مثلاً مرض و رخصت خواہ کے ساتھ، اگر مرض، اگر کسی مرض عین کی دیکھی (جیسے نفیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے گیا ہو تو یہ واجباً ساتھ جاتا ہے۔

گر حق نوری نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ وقت دیکھی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح ”جہاد“ اور ”دین“ ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ: دین نوری ہو یا موعظ، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

۲۴- حبیب کا صلح کے لئے اجازت لینا:

۲۵- فقہاء نے فریق کیا ہے کہ اگر مریض مرے، مالا ہو مثلاً زخمی ہو

= بچا سے مراد ماکہ ہے نیز احمد نے ورنہ کے صاحبزادہ نے من کی نیادت میں کی ہے و بطریق نے عمر بن خطابؓ سے اس کی روایت کی ہے چنانچہ کہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع المندرجع المرواۃ ۳۸۱، ۱۷۲، ۱۷۳ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۱) امس ۵۱۶ھ۔

(۲) شرح المرقاۃ ۱۱۰/۳ طبع دار الفکر بیروت، معیہ المجلد ۱۹۰/۵ طبع در حیداء التراث لاسالی، البحر المرقاۃ ۵/۷۷ طبع المکتبہ الحنفیہ۔

(۳) امس ۱۰۸/۳۵۹ صاف ۱۲۲/۳ طبع مکتبہ المدینہ ۳۷۵ھ۔

طلاق کے ذریعہ اس کی زندگی بچانی جاسکتی ہو تو اس صورت میں حبیب کا فرض ہے کہ بلا اجازت طلاق نہ کرے تاکہ ایسے زخمی کو موت کے منہ سے بچائے، اس لئے کہ قدرت کے بعد اس کو پیمانہ فرض عین ہو گیا ہے۔ ماں تک کہ اگر وہ زخمی نہ رہے تو گھر گھر ہوگا، اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو حبیب ضامن ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بد اجازت حبیب کے سے طلاق نہ کرنا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے حدت شروع کرے، اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو حبیب پر ضمان نہیں، اگر زخمی بد اجازت حدت شروع کرے اور وہ ہلاک ہو جائے تو حبیب پر ضمان ہے (۲)۔ کیسے اصطلاح: ”تہلیب“، ”تہایت“ اور ”تہیت“۔

۲۶- جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت:

۲۶- مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے، مرنہ جبہ کے یہاں یہی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ اور شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت عیناً واجب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا مرنہ تھا، اس وقت ان سے اجازت لے کر اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ واقعہ صحابہ کی موجودگی میں پیش آیا، نیز اس سے کہ یہ بدلی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اس سے یہی منقول

(۱) امس ۵/۳۵۹ صاف المجلد ۵/۷۷ طبع المرقاۃ ۱۱۰/۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۳۷۷ طبع مطبعہ الامام مصر، ۱۱۸۱ھ طبع المرقاۃ ۱۱۰/۳۔

۲۹۱/۸ طبع المرقاۃ ۱۱۸/۳ صاف المجلد ۵/۷۷۔

ور معمول ہے، نیز اس لئے کہ اس میں قتل کا سد باب ہے (۱)۔

ح- ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لینا:

۲۷- حکومتوں اور اختیارات کا تقرر مصالح کی نگہداشت اور حفاظت کے لئے ہوتا ہے اور حاکم و ذمہ دار سے اس کے اختیارات کی حدود میں جارت سما یک ضروری چیز ہے تاکہ تمام امور صحیح طور پر انجام پائیں اور انتشار نہ پیدا ہو۔ یہ بہت مستجاب ہے۔

مگر امیر لوگوں کو لے کر جہاد میں جائے تو ساتھ والوں میں کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس کی اجازت کے بغیر توشہ یا سامان لینے کے لئے نکلے۔ یہ دشمن کے کسی فرد کو دعوت مہارت دے، یا کوئی ناکام کرے اس لئے کہ امیر لشکر کو اپنے لوگوں و دشمن کے حالات، امن کے فائدہ ٹھکانوں و مقامات اور امن کے قرب و بعد کی ریا و اہمیت ہوتی ہے۔ لہذا اگر وہ اس کی جارت کے بغیر نکل جائے تو ہوتا ہے کہ کمات میں لگے ہوئے دشمن سے سامنا ہو جائے یا فوج کے اگلے دستہ سے اس کی ٹکرائ ہو جائے اور وہ اس کو گرفتار کر لیں یا امیر لشکر مسلمانوں کو لے کر کوچ کر جائے اور وہ تباہ ہو جائے اور وہیں ملاک ہو جائے (۲)۔

کچھ لوگ جنگ میں لشکر کے ساتھ ہوں اور لشکر وادی جگہ متقل ہونا چاہے، اور کوئی فوجی کسی وجہ سے پیچھے رہنا چاہے تو ان میں سے کسی کے سے جائز نہیں کہ جارت کے بغیر لشکر کے ساتھ روانہ ہوئے سے گریز کرے (۳)۔

نرمام یا امیر اہل رائے کو کسی مسئلہ میں مشورہ کے لئے اکٹھا

(۱) لا احکامہ سلطانہ لابی بنی ۸۳، ۸۳، لا احکامہ سلطانہ للامور ۱۰۳، مفسر ۸۳، ۸۳، الاملاوی علی مرتضیٰ افلاح ۲۷۸، حافیہ المدنی ۳۸۳

(۲) بحسب ۸۳، ۳۶

(۳) بحسب ۸۳، ۳۶

کرے تو اس کی اجازت کے بغیر کسی کو واپس ہونے کا حق نہیں، چونکہ اس کی رائے کی ضرورت پر مکتی ہے (۱) اس لئے کہ فرماں باری ہے: "انما الصومون الیہن اموا باللہ ورسولہ واذکاکوا معہ علی امر جامع لہ یدعوا حتی یسنادوہ ان الیہن یسنادوہک اولشک الیہن یومون باللہ ورسولہ" (۲) (پس مومنین وہی میں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور اس کے رسول پر اور سب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع آیا یا ہے تو سب تک آپ سے جارت نہیں لے پتے جاتے نہیں، بے شک جو لوگ آپ سے اجازت پتے ہیں وہ تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں)۔ آیت حضور پاک ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، چونکہ سب مصالح و امور کی نگہبانی میں رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ و نائب ہوتے ہیں، لہذا ان پر بھی آیت کا حکم منطبق ہوگا۔

ط- عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا:

۲۸- عورت پر اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت جرحہ ضروری ہے، چونکہ عورت کا گھر میں پابند رہنا شہ کا حق ہے، اور شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو وہ اس کو تنبیہ رسلتا ہے، اس سے صرف ضرورت یا حاجت کے حالات مستثنیٰ ہیں (۳)۔

فقہاء نے اس سے صرف اس حالت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ مسلمانوں پر دشمن کے حملہ کی وجہ سے جنگ کے لئے نکلنے کا اعلان عام ہو اور

(۱) تفسیر قرطبی ۲۰، ۲۰

(۲) سورہ نور ۶۲

(۳) إحياء علوم الدین ۵۷، طبع مطبعہ المصطفیٰ شرح الترغاتی ۱۰، ۱۰، اسی المطالب ۳۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المصنف ۶، ۶، ۶

عورت پہ شوم کی جازت کے بغیر نکل جائے۔

حنبل نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے اپنی باپ کی خدمت کے لئے نکلے، جب کہ باپ کے پاس کوئی حد متنازعہ نہ ہو، یا اپنے ساتھ پیش آنے والے کسی واقعہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے نکلے، جب کہ کوئی ایسا شخص میر نہ ہو جو اس کے اُٹھے بغیر اس کو مسئلہ کا شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کسی مومن کے رتکاب کا اندیشہ ہو۔

کی۔ و مدین سے ایسے کام کی اجازت لیما جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹۔ اگر نساء ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں، وہ وہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے منفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو، لیکن اگر والدین کافر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً جہاد، دین کا علم حاصل کرنا، رجوع، ین، وغیرہ تو اس صورت میں ان کی جازت منے، ورنہ مننے کا کوئی متبر نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفید شری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی جازت کے بغیر اگرچہ وہ کافر ہوں، جہاد میں سرے گا، اس لئے کہ روایت (جو گئے رہی ہیں) عام ہیں، لہذا "رکاب کا ایسی جگہ کے لئے نکلنا چاہیے جس میں مائت کا مدیشہ ہے مثلاً جہاد کے لئے نکلنا حسب فرض میں نہیں نہ ہو، یہی جگہ کے لئے نکلنا چاہیے، جہاں مائت کا مدیشہ نہیں، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا مدیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے لئے نکلے (۲) فقہ القدیر ۵۲۰/۲ طبع برواق، شرح اسیر الکبیر ۲۰۱/۱، الفتویٰ الهندیہ ۵۶۵/۵ ابن ماجہ بن ۱۲۰/۲، انشی ۵۵۸/۸، الشرح فی ۱۱۱/۳، حلیہ بحل ۵۶۵/۵، حاشیہ قلیوبی ۱۲۶/۲۔

لئے نکلنا چاہیے، ورنہ اس کے والدین تک دست ہوں، اس کا فقہ کی کے مدد و سبب ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رلو اور سواری) اور والدین کے خرچہ کے سے کافی ہو یا دوسرے شہر میں جا کر طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، اور والدین کے بے سہارا اور ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نکلنا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابک علی الصخرة وترکت ابوی یسکیاں، فقال یسکیا: ارجع فاصحکھما کما اہکھما" (۳) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ساتھ ہجرت کرنے آیا ہوں، اور والدین کو روتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر انہیں بٹساؤ، جیسا کہ تم نے ان کو رلایا ہے)۔

نیز حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل الی رسول اللہ ﷺ فقال: یا رسول اللہ! انا جہاد؟ فقال: انک ابوان؟ قال: نعم، قال: فہیہما فجاہد؟" (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین ہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو کہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے منفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض میں ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت بیجا شرط

(۱) اس کی روایت سنائی اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں کی ہے۔
(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۲۰۳/۱۰ طبع المستقیم) اور مسلم (۵۵۸/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں ہے "أحیی والعاک" (کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟)

نہیں ہے مثلاً حالت جہد میں رُوشن کی اسلامی شجر پر حملہ نہ کرے۔
اس کے فائد میں پ والد کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے (۱)۔

ک۔ بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لینا:

۳۰۔ صل یہ ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک کو ۱۰۰۰ پیدائش کا حق ہے۔ اگر شوہر کے لئے جائز نہیں کہ اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، حنبلیہ کے یہاں ولی و رثا فقیہ کے یہاں یک قول ہے، عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر حمل کر دے یا کوئی دوسرے اختیار کرے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی ہے "نہی رسول اللہ ﷺ فی یعمل عن الحرة إلا بإذنها" (۲) (کہ رسول اللہ ﷺ نے "ز" عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع کیا ہے (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے)، اور ثانیہ کے یہاں وہ یہ قول ہے کہ جائز ہے، اگرچہ عورت اجازت نہ دے۔

ل۔ عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۱۔ عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں نفل روزہ اس کی اجازت کے

بغیر نہیں رکھ سکتی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تصوم المرأة وبعلاھا شاهد إلا بإذنها" (۱) (عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ وہ شوہر کے ہی حق و امتیازات اور اس کے دینی و غیرہ دیکورہ نہ دے۔
، کیسے اصطلاح "بیام"۔

م۔ عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے کے لئے اجازت لینا:

۳۲۔ اگر عورت دوسرے کے بچے کو دودھ پانا چاہے تو ضروری ہے کہ اپنے شوہر سے اس کے بارے میں اجازت لے لے، الٹا اگر اس کے دوسرے متعین ہو جائے تو اس صورت میں اس پر دودھ پانا فرض ہے، اگرچہ اجازت نہ لی ہو (۲)۔ کیسے اصطلاح "رضاع"۔

ن۔ شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس رات گزارنے کے لئے اجازت لینا:

۳۳۔ مرد کے لئے ناجائز ہے کہ جس بیوی کی باری ہو اس کی اجازت کے بغیر دوسری بیوی کے پاس رات گزارے (۳)۔
، کیسے اصطلاح: "کناح"، "مزل" قسم۔

= ابن حجر نے تھمیں الجیر (۱۸۸ طبع شرکت المطبعة الممیریہ القاہرہ) میں بتائی ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب الطلاق باب صوم المرأة بدون زوجها بطولها میں کی ہے دیکھئے موطا القاری ۲۰/۱۸۲، ترمذی لا حواذی ۳۹۵ طبع دارالاحیاء التراث العربی الممیریہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۷۲۔

(۳) شرح الترمذی ۲/۵۸۸، کنی الطالب ۳/۳۱۳، حنفیہ الجمل ۲/۵۸۸، شرح الجیر ۲/۵۰۹۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۷۲ طبع برواق ۱۳۱۰ھ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۰، انفسی ۲/۵۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترمذی ۳/۱۱۱، حنفیہ الجمل ۲/۵۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۷۲، البدیع ۲/۹۱۵ طبع الامام انفسی ۲/۲۳، فتاویٰ شیخ عیوش ۱/۳۹۸، المصوب ۲/۷۷، اور حدیث کی روایت ابن ماجہ (۲/۱۳۰ طبع عینی الجلی) اور احمد (۳/۱ طبع المصوب) نے کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق نے یوسفی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے "رواہ ابن ماجہ" میں کہا ہے اس کی سند میں ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں اور یہی علت

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تعزیت کرنا جائز نہیں۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہوسکتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان محبت و مودت یا رزق نہ ملے ہو اور ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا اس کو اچھا نہ لگے۔

ص۔ دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۴۔ اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نظر فی کتاب النبی بعیر ادہ فاسما یسظر فی النار“ (۱) (اگر کسی نے کسی کے خط کو بغیر اجازت کے دیکھ لیا، تو اس کا نام آگ میں لکھ دیا جائے گا۔) اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق۔ عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا:

۳۸۔ جمہور علماء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (سمجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر عمل آزادی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مالکیہ اور عاؤس کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے شوہر سے اجازت لئے بغیر تہائی سے زیادہ اپنے مال کا تصرف نہیں کر سکتی، اگر صرف نصف روئے تو یہ اس کو نافذ مانا جائے گا تا آنکہ شوہر اس کو راز کرے یا مورد ہے ناس کی شوہر اس کی اجازت دے

(۱) القاطب یہ نیز: ”لا یجلس بیس و جلس لا یاذہما“ (روایوں سے درمیان ان کی اجازت کے بغیر۔ بیٹھے بغیر دیکھتے ہوئے) حوالہ ۲۸/۸۔
(۲) اس حدیث کو ابو داؤد نے کتاب الدعاء میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے کتاب الوصیۃ میں ہے یہ حدیث اگرچہ صحیح ہے لیکن اس سے شواہد سے قویٰ ہے (۱۵۲/۸)۔

س۔ مہمان کا وہ چہی کے لئے میز بان سے اجازت لینا:
۳۴۔ مہمان کا اپنے میزبان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل کوٹا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس شخص کے گھر جاو اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلو، جب تک تم اس کے گھر میں ہو و تمہارا امیر ہے (۲)۔

ع۔ کسی کے گھر میں اس کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۵۔ اگر انسان کسی کے گھر جائے تو صاحب فائدہ اجازت کے بغیر نماز میں اس کی ممانعت نہ کرے، اگر نہی اس کی محسوس بیٹھنے کی جگہ پر بیٹھے، اس سے کہ سنن ترمذی میں فرمایا ہے: ”لا یؤم الروحانی فی سبغہ، ولا یجلس علی نکر متہ فی بیتہ الا بإذہ“ (۳) (کوئی بھی، اگر کسی کی حد، قید، میں ممانعت نہ کرے، اگر اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف۔ وہ آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لینا:

۳۶۔ اگر کوئی آدمی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان ہوئی ہے: ”لا یحل لمرحّل ان یفرق بین اثین الا یاذہما“ (۴) (وہ آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ ہدیہ ۵/۳۲۳۔
(۲) کتاب الاثار باب یوسف ص: ۳۱۳ طبع مطبعہ الاستقامت۔
(۳) ترمذی لا حوزی ۵۵/۸ طبع مطبعہ المجلد ابو یوسف سنن ترمذی کتاب الادب حدیث ص: ۳۸۳۔
(۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتاب الادب باب ما جاء فی کولہیہ مجلوس بیس الروح جلس بغیر ذلہما، اور سنن ابو داؤد میں حدیث کے

دے؟ مالک کے یہاں یہ دونوں قول ہیں (۱)۔

لیف: ہن سعدی نے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی تھوڑا سا شے سے جہازت لے بغیر نہیں کرتی، خود تہائی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ و تھوڑے کے علاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح: ”تجر“۔

۳۹- وہ چیزیں جن میں جہازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- وہ شخص جس پر پابندی نہ لگے ہو، اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں یہ تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی جہازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت پر صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے جہازت لینا ایک طرح کا غوکام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔

لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منہروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں جہازت صرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز، روزہ اور صدقہ و روغنوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا سراپکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

غف- جہازت کا دشوار ہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب جہازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۳۰۶/۵، نیل الاوطار ۱۸/۱۸، طبع المطبعۃ العلمیۃ المصریہ

(۲) نیل الاوطار ۱۸/۱۸۔

(۳) بحشی ۵۳۰/۵، ۵۳۰/۵، ۵۱۸/۵۔

ساتھ ہونا ہے جیسے اجازت دینے والے کی موت ہو جانے یا وہ لمبے عرصہ پر ہو یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے ملاقات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ غرض سے وہ جی یا قید سے نکلنے وغیرہ میں اس کو موثر کرنا ممکن نہ ہو، ورنہ وجہ سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر محمد کا کوئی متولی نہ ہو تو محمد کا کوئی ”دی پٹی“ مدنی سے اس پر شریعت کر سکتا ہے، اور بڑے درجہ کا چھوٹے درجہ پر جن کا کوئی مدنی نہیں شریعت کرنا جائز ہے، اور جس کے پاس وصیت (امانت) رکھی ہوئی ہو وہ وصیت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر شریعت کر سکتا ہے، اگر کسی جگہ ہو جہاں قاضی کی رائے لیا ممکن نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس وصیت رکھی ہے اس کا ”وصیت پر شریعت کرنا جائز ہے اگر وصیت پر شریعت کرنے کی ضرورت ہو“ (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ جہازت دینے والے کی موت کے بعد راستہ میں شریعت کر سکتا ہے، اور فقہاء وصیت کے سامان کوچہ سڑک میں تاکہ اس کی قیمت سے قیمت کی قیمتیں لیں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جن امانتوں کے برہان ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے ان کو فروخت کرنا جائز ہے، اور جس عورت کا مالی غائب ہو یا قید میں ہو، اس کے پاس پہنچنا ممکن نہ ہو تو باوجود اس عورت کی شادی کر سکتا ہے تاکہ اتھار کے ضرر سے بچا جاسکے، اگر گھر میں بی جہازت داخل ہونا جائز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی تادم کو روکا جاسکتا ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲، بحشی ۶/۲۹۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۸۱، جوہر الطہل ۱۸۵، حاشیہ

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:

۴۲۔ اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے اجازت لینا سہل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”فَسْأَلْهُ عَنكَ لِي تَذَكَّرَ“ (۱) (تو جو کوئی تم پر یہ دینی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر یہ دینی کی ہے)۔

لکھنؤ روت پ شوم کے مال سے بد اجازت اٹالے حتی ہے
جواں کے سے وراں کی ولاد کے لئے، ستار کے مطابق کافی ہو
گر شوم نفقہ نہ دے (۲)، کیونکہ یہ اس کا حق ہے، وہ مسمان کماے
کے قدر بد اجازت لے سکتا ہے، گر میز باں اس کی مسمان نواری نہ
کرے (۳)۔ اگر کسی کا دوسرے پر دین ہو، وہ ترص، اور اتار کرے
وراس کے پاس ثبوت نہ ہو تو صاحب دین تر خدار کے مال سے
اس کی اجازت کے بغیر پن دین کے قدر لے سکتا ہے (۴)۔ اس
میں کچھ شرائط ہیں، اور معمولی سا اختلاف ہے جسے اس کی اپنی جگہ پر
دیکھا جائے۔

استثمار

تحریر:

۱- اسرار کا لغوی معنی ہے: قید کے سے خواہ وہ کہن جاتا ہے:
استمر یعنی میرے لئے یہ ہو جاؤ (۱)۔ اور استفسار الوحل
للعلو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ وہی خود کو دشمن کے سپرد کر دے
اور اس کا تابع حراماں ہو جائے (۲)۔ ہر فتنہ مفسوم اس لغوی مفہوم
سے الگ نہیں ہے۔

محتجيات الفاظ :

2-1-4

استسلام: فرماں بردار ہونا (۳)۔ استسلام میں بمقدور استسار
عموم ریا دہ ہے۔ کیونکہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شرفی تقاضے کے بغیر دستبردار جائیں، تاہم اُترتید یونے کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ لڑنا رہے تا آں کہ شہید ہو جائے اور خود کو تید کے لئے سپرد نہ کرے، یہ نکتہ اس صبر میں اس کو رہے، راجے کے ثواب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اگر رکنا رکے

٢٨٥ = قلیوب سر ٢٢٨٥٣٣، سالم القرینہ فی احکام الحبہ رم ٢٨٥

() ٢٨٥٢٢، دیکھتے ہوئے الدسوقی سر ٢٣١ طبع در الفکر، حاشیہ قلیوبی

سر ٣٣٥، بعضی ٣٢٤

(٢) بعضی ٢٤٨/٨

(٣) بعضی ٢٤٨/٨، ٦١٣

بعضی ٣٢٤، ٩

استسار ۴

عاصم المغنی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت حبیبؓ وریہ نے رخصت پر عمل کیا، اس میں سے ہر ایک کامل تلاش ہے کی پر خدمت یا امامت نہیں رہا۔

بحث کے مقامات:

۴- جواب جناب: یہ میں جنگ میں فرار و ریش قدمی سے متحقق ہونگے، قطع پر اس سلسلہ میں بحث کرتی ہے۔



تہاء اس کے مذہب، اس کی خدمت بڑی اور قند سے بچ جائے گا، لیکن رخصت وریہ تو جابر ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت السدوسیؓ اور اس کے رفقاء کا واقعہ اس پر ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے: "ان السیۃ بعث عشرہ عیسا و اقرب علیہم عاصم بن ثابت، ففوت الیہم ہذیل بقرب من مامۃ رجل وام، فلما احس بہم عاصم واصحابہ لجنوا الی اللہ فقلوا لہم: ابرلوا، فاعطونا ہذیکم، ولکم العهد والميثاق الا یقتل منکم احدا، فقال عاصم: اما لنا فلا ابرل فی دمة کافر، لرموہم بالجل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، وبرل الیہم ثلاثة علی العهد والميثاق، منہم حبیب وریہ بن الدثنة فلما استمکوا منہم، اطلقوا اوتار فسیہم لرمطوہم بہا" (۱) (حضور ﷺ نے دس آدمیوں کو جاسوسی کے لئے بھیجا، اور ان کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا، قبیلہ مذیل کے تھے یہ سوتیرہ رن کے حاقب میں رہا، وہ بڑے، جب عاصم ورن کے رفقاء کو ان کی خبر گیری تو انہوں نے ایک لٹہ جگہ پہنچا کر پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: پیچہ اتر آ، امر خود کو پہنچا کر، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصمؓ نے کہا: میں تو کسی ہزار کی ہتاد میں نہیں اتروں گا، بذیل والوں نے ان پر تیرہ سالہ شرمٹ کر دے، اور حضرت عاصمؓ کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، "اباقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت حبیبؓ وریہ بن الدثنة تھے، اور حسب شمنوں سے ان پر قابو پایا تو اپنی ماؤں کی تانت کھولی، اور ان حضرات کو باندھ دیا۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع ۱۹۷۱، المرقی ج ۳ ص ۳۵۷ طبع ۱۹۵۳، کشف المستور عن صحیح الامم للبخاری ج ۲ ص ۱۵۳ طبع ۱۹۵۳، المصنف ج ۱ ص ۵۵۳ طبع ۱۹۵۳

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (صحیح البخاری ج ۸ ص ۵۸۷ طبع ۱۹۷۱) و مشکوٰۃ (میزان المیزان ج ۵ ص ۵۵۷ طبع ۱۹۷۱) و شرح معنی الآثار (دار الکتب العلمیہ) کے ہے

اجمانی حکم:

۳- عورت سے اس کی ثانی میں مشورہ یا شرعی طور پر مطلوب ہے، یہ یا تو وہ اپنی طور پر ہوتا ہے، جیسا کہ شبہ (ثانی شدہ) یا بعد قلعہ کے بارے میں فتاویٰ کا اجازت ہے، یا انتخابی طور پر جیسا کہ جمہور فقہاء کے یہاں بائرو (کنواری) یا بعد قلعہ کے بارے میں حکم ہے الیہ۔
 حصہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ماہ سے اس کی بیٹی کی ثانی میں اس کی دل بونی کے لئے مشورہ یا انتخاب ہے۔

اس کی تفصیل نکاح کے باب میں اصطلاح "نکاح" کے تحت ہے۔

استثمار

تعریف:

۱- استثمار کا لغوی معنی: مشورہ (یا) ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں: حکم یا اجازت طلب کرنا ہے (۲)۔
 فقہاء نے اس کا استعمال بالغ عورت سے اس کی ثانی کے موقع پر اجازت میں بھی کیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استدانت:

۲- استدانت: اجازت طلب کرنا، کہا جاتا ہے: استدانتہ فادنہی: میں سے اس سے فادنہ مسئلہ میں اجازت لی تو اس نے اجازت دے دی۔ یہ اصطلاحات ادب کا علم نکات و خاموشی سے ہوتا ہے۔ بین امر (حکم) کا علم خلق کے بغیر نہیں ہوتا (۳)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "البکر تستاذن والایم تستامر" (۴) (کنواری عورت سے اس کی یا جائے گا، ثانی کی شدہ) بے شور (عورت سے زبٹ سے صاف صاف اجازت لی جائے گی)۔

(۱) لسان العرب: ماہ (أمر)۔

(۲) فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء۔

(۳) مصباح لمیر: ماہ "أذن"، التہذیب لابن حجر لسان العرب: ماہ (أمر)۔

(۴) حدیث: "البکر تستاذن..." من الفاظ کے ساتھ آئی ہے: "لا نکح لایم حتی تستامر، ولا نکح البکر حتی تستاذن" (ثانی شدہ)۔



بے شور عورت کا اس وقت تک نکاح نہ کیا جائے جب تک اس سے صاف صاف بیان سے اجازت نہ لی جائے، اسی طرح کنواری عورت کا بھی نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ وہ اجازت دے دے۔ اس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۹۱/۲، ۳۳۰/۲ طبع المستقیم) نیز مسلم (۱۰۳۶/۲) ترمذی (۱۰۳۶/۲) عبدالمالک (فتح عینی المجلد) نے کی ہے۔

(۱) البیہقی للترغی ۳۱۸، المغنی ۳۹۱/۲، المختار ۳۳۳/۲، طبع ۳۳۵/۲ طبع لیبیا، فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء، حاشیہ قلیوبی ۳۳۴/۲، نہایت المختار ۲۳۳/۲ طبع المکتب الاسلامی۔

استثمان ۱-۵

نکرت، ذمہ اور استثمان میں فرق یہ ہے کہ عقد استثمان وقتی ہوتا ہے جب تک عقدہ مدہ اسلافہ لگتی ہوتا ہے (۱)۔

ج- استجارہ:

۴- استجارہ کے لغوی معانی میں سے یہ ہے: کسی کا دوسرے سے یہ درخواست کرنا ہے کہ اس کی حفاظت و حمایت کرے، اور اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

استجارہ میں عموم زیادہ ہے۔ یہ تک اس کے تحت طلب حمایت کی تمام صورتیں اور حالات آتے ہیں، جب کہ استثمان غیر مسم کا دارالاسلام میں داخلہ یا اس کے برعکس صورت کے لئے ہوتا ہے۔

اجمانی حکم:

۵- حربی کا امان طلب کرنا جائز ہے خواہ لشکروں سے ہو یا لکھ کر یا کسی طرح کی ولایت سے ہو، جیسے ہاتھ یا جھنڈا یا امان کی کوئی ورعہ مت بلند کرنا، اس کے لئے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کا ذکر اصطلاح "مستامن" میں ہے۔

جب استثمان مکمل ہو جائے تو ان کی جان و مال حرام ہو جاتے ہیں۔

اسی طرح مسلمان کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں تجارت یا پیغام بری کے لئے امان طلب کرے، وہ عہد کو پورا کرتے ہوں، اس لئے کہ اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے (۲)۔

(۱) لمصباح لسان العرب ۱۰: ۲۰۰۔

(۲) ابن ماجہ ۳/ ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، طبع بولاق، اسی ۳/ ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳،

استمناس

تعریف:

۱- استمناس کا ایک لغوی معنی: استمنان ہے، اور کہا جاتا ہے: "استمناس بہ" اس کا دل اس سے مطمئن ہو گیا، اور "استمناس الحيوان" اس کی وحشت جاتی رہی (۱)۔
اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استمنات:

۲- استمنان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، اسے اپنا استعمال کے اعتبار سے استمنان استمناس کے مترادف ہے۔

۱۔ بمعنی استمنان

جماد تکم:

۳- استمناس شرعی طور پر اپنی اہلہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استمنان" ہے (۲)۔

دوم۔ بمعنی طمینان قلب

۴- استمناس بمعنی طمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) اصطلاح التیسر، لسان العرب: ۱۵۷ (۱)۔

(۲) الترمذی: ۲۱۴/۱۲ طبع دارالکتب، الفجر المذاہبی: ۱۹۶/۳۳، الاذنی: ۱۸/۳۳،

من صلاہ: ۲۳/۵۳، ۲۶۵/۵۳ طبع بیروت۔

میں رفقاء کی وجہ سے طمینان قلب، نیکوں کی صحبت کی وجہ سے طمینان قلب، قریب المرگ اور سخت مریض کو طمینان دلانا، اس کی وجہ سے اس کو طمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی جملہ مضموب ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، میں، اس میں گھر، لے کو تکلیف ہو یا کسی ذرا بی کا، ریح ہو تو حرام ہے، اس لیے کہ فرماں باری ہے: "لَا تَلْمِزُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ قُلْ إِنَّمَا نَحْنُ مُبَشِّرُونَ" (۱) (پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو، اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو، اس بات سے نبی کو براہی ہوتی ہے، سو وہ تمہارا حال نہ دیکھتے ہیں)۔

علماء نے جمیع جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے، اس کی دلیل میں کائنات سے پیچھے رہ جانے کا مدیشتہ ہو، چونکہ اس کی وجہ سے رشتہ کے سبب جو طمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، ورنہ ہم جا۔ ہے، اس پانی کی تلاش میں رہتا، چھوٹ جا میں، یہ قریب المرگ ہو مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو رہا، نے اس کا مستقبل یوں تیمم سے، مقدار، مریض کے دہریس یا ہے (۲)۔

سوم۔ بمعنی وحشت ختم ہونا

۵- وحشی جانور کو مانوس کرنے کے سے مدد دینا چاہتا ہے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، وحشی جانور کے استمناس پر چند مہتمم مریض ہوتے ہیں، مثلاً اس کا دھج کر مانوس جانور کے ذبح کرنے کی طرح ہو گا، اگر وہ

(۱) سورۃ احزاب: ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع: ۱۸۶/۱ طبع دکرک، یوسف، من صلاہ: ۲۸۳/۱ طبع بیروت۔

یلاقہ: ۱۹۹/۱ طبع اہل بیت، الفجر المذاہبی، الترمذی: ۲۱۴/۱۲ طبع

سورۃ احزاب: ۵۳، ۱۵۰/۱ طبع دارالکتب۔

استئناف ۱

ماکوں بلغم ہو، ورنہ ہرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے
تحرکات کے بھی حاتم اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”دباؤ“ اور ”صید“ (۱)۔

استئناف

تعریف:

۱- استئناف کے لغوی معانی میں ہے: بند کرنا اور زمر نو کرنا ہے،
”استئناف الشئ“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو لے لیا اور اس کو شروع
کیا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شری ماہیت حقیقت کو کسی
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد
اور نو شروع کرنا (۲)۔

لہذا استئناف پہلی حقیقت، فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،
یونکہ روایت میں ہے ”ان قال:“ واستئنافه فصل “ کا
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے مارتع ہو جائے پھر
پھر کے بعد مارتع شروع کرے (مثلاً لایہ بحوالہ ”کالی“)، اور حاشیہ
یہ ہو، میں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: ”ایسا کام نہ کرے جس
سے مارتع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر چارہ منظر لے، پھر استئناف
کی نیت سے لکھے۔ ہے تو یہ استئناف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المروس: مادہ (أنف) ۳۸۷، المصباح المیزان: مادہ (ن) ۳۵۷،
اللمایہ ۶۷۵۔

(۲) تبیین الحقائق ۳۵۵، المصی ۲۳۳-۳۳۵، الفروع ۳۰۰،
روائع دارالعلوم ۶۰۳، ج ۱، ص ۲۰۲، طبع الامام، الدہلی ۳۵۳،
المصباح ۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۳۵۷۔

(۳) سن ۱۹۸۵-۱۹۸۶، المجلد ۳، ۱۰۳-۱۰۹، نہایت لکھاج
۱۱/۸، المصی مع المشرح المکیر ۲۶۱۔

استخفاف ۲-۶

رنے والا ہوگا“ (۱)۔

کی چیز کو ابتداء سے شروع کرنا ہے، اور اصطلاحی تعریف اس سے الگ نہیں۔

متحدہ نقطہ:

ابتداء اور استخفاف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ابتداء میں عموم زیادہ ہے (۱)۔

نکۃ - بناء:

۲- بناء کے لغوی معانی میں سے یہ ہے کہ بناء منہدم کرنے کی ضد ہے۔

۳- امادہ:

اصطلاح میں یہ ہے کہ شروع کی گئی اس شرعی حقیقت کو از سر نو انجام دینا جسے اس نے کسی خاص وجہ سے روک یا قیام قطع کر یا قیام اس کی مچھاء تک پہنچایا جائے، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک رعیت پڑھنے کے بعد نمازی کو ”حدث“ لاحق ہو جائے، تو وہ وضو کرے، اور پھر نماز پڑھنا کرتے ہوئے بقیہ نماز پڑھ کر لے، یہ حسب کے یہاں ہے (۲)۔ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل مباحث ”مسألة“ میں ہے، لہذا بناء استخفاف کی ضد ہے۔

ب- استقبال:

۳- استقبال کا لغوی معنی: آگے سامنے ہونا ہے، اور شرعی معنی: استخفاف کے مترادف ہے، اس کی مثال کاسانی کا یقول ہے: اگر حیض کے ذریعہ عدت گزرنے والی عورت ”آسمہ“ ہو جائے تو اس کی عدت مہینوں میں تبدیل ہو جائے گی، اور وہ مہینوں کے حساب سے عدت کو نئے سرے سے شروع کرے گی (۳)۔
استقبال کا معنی قبلہ وغیرہ کی طرف منہ کرنا بھی آتا ہے۔

ج- بتدء:

۴- بتدء کے لغوی معانی کے درمیان سے: تقدم (مقدم کرنا) اور

(۱) رد المحتار ۱/۶۳۳۔

(۲) تجلیم الحقائق ۲/۴۵۔

(۳) بدیع المنال ۱/۱۳۹، ۲/۲۰۷ طبع دارالامامین علیہ السلام علیٰ نبینہم الطحطاوی

۱/۳۱۳، رد المحتار ۱/۳۳۳، ۲/۳۳۶۔

(۱) لمصباح۔

(۲) المستصفیٰ ۱/۹۵، رد المحتار ۲/۶۵۔

استنواف ۷-۱۱

استنواف کا شرعی حکم:

۷- استنواف کے کئی شرعی احکام ہیں:

۱۔ مقامات استنواف بالامتناع: جب ہوتا ہے، مثلاً اگر حائضہ نماز میں قصد کوئی شخص حدیث کرے، اور یہ مالکیہ کے یہاں بھی واجب ہے (۱)، اگر تکبیر کے علاوہ کوئی اور حدیث لاحق ہو۔ یہ مکہ مالکیہ کے یہاں تکبیر کے علاوہ میں بناء نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رخصت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

۲۔ استنواف بھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً کسی کو وہاں، جتنے ہوئے حدیث لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران لمبے فاصلہ کی صورت پیش آئی ہو تو زمرہ وہاں، بنا زیا، واجب ہے۔ اور کبھی استنواف مکروہ ہوتا ہے مثلاً مذکورہ بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاصلہ معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے، تاکہ استنواف کرنے میں کھیل کرنے کا وہم نہ ہو۔ اور کبھی استنواف مباح ہوتا ہے، مثلاً بی تیج، اور اجارہ صحیح میں اگر انقال ہو جائے یا بی تیج فاسد ہو تو عقد کا استنواف درست ہے۔

بحث کے مقامات:

اصطلاح استنواف کا ذکر فقہ کے بہت سے ابواب میں ہے، بہت دوسرے ابواب کے مقابلہ میں عبادات کے ابواب میں اس کا استعمال زیادہ ہے، ذیل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

وضو میں استنواف:

۸- ابن مفلح کی کتاب ”الفرع“ میں تسمیہ کے بعد لمبے کی وجہ سے

وضو کی صحت پر پڑنے والے اثر کے سیاق میں آیا ہے ”اگر وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو شروع سے وضو کرے، اور ایک قوں یہ ہے کہ بناء کرے۔ اور اس (امام احمد) سے مروی ہے کہ تسمیہ مستحب ہے“ (۱)، یعنی اگر وضو کرنے والے کو وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو اس پر واجب ہے کہ اگر تو وضو کرے۔ یہ حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے اور اگر قول یہ ہے کہ استنواف واجب نہیں، اور بناء جائز ہے۔

غسل میں استنواف:

۹- ابن مفلح کی ”الفرع“ میں غسل کی بحث میں ہے: ”اور جب غسل یا وضو میں ”موالات“ فوت ہو جائے اور ہمارے (حنابلہ) یہاں اس کے جواز کا حکم ہو تو اتمام کے لئے از سر نو نیت ضروری ہوگی، یہ نہ کہ حکمی نیت میں بھی فعل کا اس سے قریب ہونا شرط ہے جیسا کہ ابتدا کی حالت میں ہوتا ہے (۲)۔

اذان و اقامت میں استنواف:

۱۰- در مختار میں اذان و اقامت کی بحث میں ہے: ”اگر کسی نے اذان یا اقامت کے دوران بات کر لی، اگرچہ وہ سلام کا جواب ہی ہو، تو دوبارہ نوٹہ من کرے گا“ (۳)۔

نماز میں استنواف:

۱۱- ربیع نے کہا ہے: (اگر اس کو حدیث لاحق ہو) یعنی نماز پڑھنے والے کو (تو وہ وضو کرے گا اور بناء کرے گا) اور قیاس یہ ہے کہ

(۱) الفروع، ۱/۳۳، ۱۳۳ طبع ۱۳۷۲ھ۔

(۲) الفروع، ۱/۲۰۳-۲۰۵۔

(۳) الدر المختار حاشیہ رد المحتار، ۱/۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰۔

(۱) الذمونی، ۱/۴۰۷، رد المحتار، ۱/۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، المجموع، ۱/۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

استناف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ملا ہو تو ہمارے ایک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز کرے گا، اور امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول ہمارے موافق ہے، اور اقوال یہ ہیں کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے بعد نئے سے تیسرا قول یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور یہی اس کے قول میں زیادہ درست قول ہے۔ (۱)

کنارات میں استناف:

۱۳- کنارات میں استناف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب رحمۃ اللہ نے کنارہ یمن میں یاں یا ہے (شرط یہ ہے کہ عاجزی مردہ سے ہر وقت تک برقرار رہے، بعد از ٹھیک است و اس روز سے رکھے چہ) اس سے ہر وقت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی ایر پٹے ہو (ماں وار ہو جائے) اگرچہ اپنے مال، روزہ رکھنے کی وجہ سے ہو (تو اس کے لئے مردہ رکھنا جائز نہیں) اور ماں کے ذریعہ کنارہ سے سرے سے "اگرے" (۲)۔ دریاں عاجزی سے مراد کھانا کھائے، کپڑے پہنے، اور طعام آ کر آنے سے عاجزی ہے، اس سے کہ یہاں مردہ تینوں سے عاجزی کے بعد ہی مقبول ہے۔

عدت میں استناف:

۱۴- بدین الصانع میں ہے: "اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر مریا، جو اگر طلاق رجعی ہو تو اس کی عدت، عدت وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خود موالات مرض میں طلاق دی ہو یا موالات صحت میں، اور عدت طلاق ختم ہو جانے کی، اور عورت پر ضرر مری ہے کہ عدت وفات کا استناف کرے، سب باتوں میں یہی ہے" (۳)۔

(۱) بدیع الصانع ۱/ ۵۵۔

(۲) البدیع الخاری فی ہاشم و النکاح ۳۲۵۔

(۳) بدیع الصانع ۱/ ۹۹، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱

اُستار، استباق، استبداد ۱-۳

در مختار میں ہے ”(ضعیفہ کو) زمینوں کے پورے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو شہد (نہیں) کرے لی، (مگر) یہ کہ زمینوں کے دوران حیض آجائے (تو حیض کے ذریعہ استئناف عدت کرے لی۔ (جیسا کہ وہ عورت زمینوں کی عدت کا استئناف کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آسمان ہو جائے) تاکہ اصل اور بدل کا جہاں لازم نہ آئے۔“ (۱)

استبداد

تعریف:

- ۱- استبداء لغت میں استبداء کا مصدر ہے نہایت جاتا ہے: استبداء بالامور: کسی کام کو تنہا کسی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۲)۔
اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

اُستار

معنا الفہام:

الف- استتعال:

دیکھئے: ”استتار“۔

- ۲- استتعال کے لغوی معانی میں سے: خور، عتہ، ی، و، خور، مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتعال اور استبداء مترادف ہیں، مین و، و، لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ استتعال: لغویاً (بمعنی کمی) اور ارتقاء (اٹھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۳)۔

ب- مشورہ:

- ۳- مشورہ کا لغوی معنی خور، رائے نہ ہونا ہے، و، یہ رائے میں استبداء، علیٰ ضد ہے۔

استبداء کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداء کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو، وہ ممنوع ہے، مشد خورک

(۱) المصباح المفہوم: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج العروۃ: مادہ (عقل)۔

(۳) الدر المنثور، ج ۳، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے وہ ”کاح“ کے
مباحث میں سے ہے، اور یہ ”شمضہ وری“ کے تحت داخل ہے جیسا
کہ شاطبی کی رائے ہے۔

ج- استنوار:

۵- استنوار کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور پچنا ہے۔

د- استنارہ:

۶- استنارہ نووی نے ”تہذیب الاماء“ میں کہا: استنارہ الوحل
میں بولہ اس نے اپنے عضو قائل کو دبا کر بقی پیشاب نکال دیا۔
لہذا اس الفاظ ”استنارہ“ کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تعلق
تخریج (پاخانہ، پیشاب کے رستوں) کوں سے نکلنے والی چیز سے
صاف پاک کرنے سے ہے۔

استنباط کا شرعی حکم:

۷- حنیفہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، قاضی حنین کی رائے یہ ہے کہ
استنارہ فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ
ہے کہ مستحب ہے، اس لئے کہ بقولہ ”پیشاب“ مارا جائے گا تو
دوبارہ نہیں آئے گا (۳)۔

حاکمین وجوب کا استدلال دارقطنی کی اس حدیث سے ہے:
”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِمَّا“ (۴)
(پیشاب سے خوب پاکی حاصل کیا کرو، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی
وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو
اپنی عادت کے مطابق غالب گمان یا یقین ہو کہ ”پیشاب“ آئے گا

(۱) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر النورانی علی مہر فہرست ۵۵، طبع ۱۳۳۵ھ
حاشیہ کنون علی الدرر النورانی ۱۳۳۔

(۲) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر النورانی ۵۰، شرح اکمل علی منہج ابن عساکر ۴۰

(۳) شرح اکمل علی منہج ابن عساکر ۴۰، اسی ۱۳۶، طبع اول استنارہ۔

(۴) حدیث ”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ“ کی روایت دارقطنی (۱۷۷) طبع مشکوٰۃ

الطہارۃ (تحریر) نے کی ہے اور وہ ”ہا ہے“ اس کی سند صحیح ہے۔

علل الحدیث لابن ابی حاتم ۲۶۱، طبع استنباط

ول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرّفہ نے پستہ استعمال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں
کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گند کی کو، مرناسا، اس اعتبار
سے استبراء، پیشاب پاخانہ، مذکور، ”کی“ ”رستی“ سے ہوگا (۱)۔ ”مر
شافعیہ“ ”حنابلہ“ کے حکام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنیفہ نے استبراء کی تعریف یہی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے
اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خود اچل کر پا کھائیں، ریاضت رتبہ)۔ ”مر
انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس اعتبار کا
کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استنقاء، استبراء، استنوار، اور استنارہ۔

غ- استنقاء:

۳- استنقاء عذابی اختیار کرنا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مقعد کو پتھر
سے پیپائی سے استنقاء کرے کی صورت میں انگلیوں سے ریزہ ہاے۔

ب- استنجاء:

۴- استنجاء کا مطلب پتھر میں پیپائی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن عرّفہ للرماع ۳۶۔

(۲) مہدۃ المحتاج ۲۷۲، مطالب اولیٰ ائسی ۲۱۱۔

(۳) حاشیہ ابن عرّفہ ۲۳۰، مطبوعہ ۱۲۷۲ھ۔

(۲) کچھ پیسے بکری لگانے کا۔

اس عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”یعنی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ مستحب ہو، جیسا کہ بعض شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استہاء میں احتیاط جہاں لائقِ غرض سے یہ مستحب ہے (۲)۔

۸۔ استغفرہ کی لکھنؤ: حضرت شیبہؓ

پہلی دلیل: صحاح ستہ میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: "مر
النبي ﷺ بحائط (أي بستان) من حيطان المدينة أو مكة
فسمع صوت إنسانين يعنiban في قبورهما، فقال النبي ﷺ
يعنiban وما يعنiban في كبر ثم قال: بلى، كان أحدهما لا
يستتر من بولہ وکان الآخر يمشي بالعمامة ثم دعا بجريدة
فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة، فقليل له
يا رسول الله ثم فعلت هذا؟ قال النبي ﷺ: لعله يخشى
عنهما ما لم يبيس" (مسور علیہ مکہ یا مدینہ کے ایک باغ سے
گزرتے ہوئے وہ دونوں کی قبریں دیکھ کر ان میں مذبذب ہو رہا تھا۔ تو
حضرت ﷺ نے فرمایا: ان دونوں کو مذبذب ہو رہا ہے، یہ کسی ہر کی چیز
میں نہیں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (برائے نام ہے)، ان میں سے
ایک تو چنے پیتاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، دوسرا تو چٹل حوری کرتا
پھر مانتا تھا، پھر آپ سے (مجھ کو کی ایک ہی) شنی ٹکونی ہر اس کے
نکھرے کر کے ہر قم پر یک نگر رکھ دیا، عرس یا آیا، اسے فتنہ کے رسول!
آپ سے ایسا کیوں آیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک موند نہ سوئیں ان کا
مذہب ہلکا رہے۔) بخاری سے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(منہج الامتحان / ۴۴، بمبئی / ۱۳۶۱۔

(۴) در اینجا $\frac{1}{2}$ و $\frac{1}{3}$ را

(۳۷) "یہ بیان و ما یعلیان" کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: "لابستور" نسخہ روایات میں ادواء کے ساتھ ہے، پہلی تا پندرہ اور دوسری تا پندرہ ہے، البتہ ابن حبان کی روایت میں: "یسری" (بواسطہ کے ساتھ) لفظ استبراء سے مشتق ہے، پھر فرمایا: اور استبراء اولیٰ روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زدہ ہے۔

جہری ایلیہ حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "نہووا من البول فإن عامة عذاب القبر منه" (پیشاب سے احتیاط کرو کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

شرعیعت استنبہ کی حکمت:

۹۔ ملی ۱۱۱: ری کہتے ہیں: استبراء عقلاً سمجھ میں آنے والی بات ہے، امر تعبدی نہیں، اس لئے کہ استبراء کی وجہ سے حدیث کا ٹکڑا جو منافی منہو ہے بند ہو جاتا ہے (۲)۔

اس بنیاد پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے فہم شخص کو اگر غالب
گمان ہو کہ نجاست کا ٹکڑا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا فہم درست نہیں،
اس لئے کہ احکام الہی جیسا بالاتفاق مطابقت پر ہے (۳)۔

استغفر الله

۱۰۔ اعتباراً، پانامہ سے ہو کر چیتاب سے، ٹرپانامہ سے ہو کر، اقی
خو، یہ احساس کافی ہے کہ فرق سے جو پانامہ لکھے، الا قتل کیو،
ماں کچھ لکھے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبداد چیتاب سے ہو تو مرد کا ہو گا یا عورت کا، عورت

= ۱۷۷ طبع انتہی اور مسلم (۲۳۱، ۲۳۰ طبع بحسب) کے ہے

(۱) مثل الاوطار ۱۳۰۰

(۲) شرح اربعۃ فی علی مختصر غلیل ۸۱/۱۔

(۳) ساقچولر

ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں، بل چیتاب سے فرغت کے بعد تھوڑا تھوڑا زبردے، پھر استبراء کرے، اور ثانیہ: حنا بدی زردے ہے نہ عورت اپنے چیز کو با دبا راستہ کرے۔
 اگر مرد ہو تو جس چیز میں بھی اس کو عادت ہو اس کو ریوہ سے استبراء ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کا یہ عمل سے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً: خود سے دوسرے کو، مرد زردے، غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، مرد نہ دوسرے پید ہوگا، اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔
 دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نفخ“ ہے یعنی پانی کا چھینا مارے۔ چھینا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے، نوہی نے نقل کیا ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے دھو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاد پر چھینا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پہ چھینا مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا حساس ہو تو یہ فرس کرے کہ یہ پانی کا قیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے جھنجھکاؤ ہو) تو اس پر پانی کا چھینا مار لے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے یہ آیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

(۱) درالمنہج ۱/۳۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۱۱۱، شرح المرقا فی علی ظیل ۱/۸۰، انہی لاسی قد امدا ۱/۵۵۵، الاحیاء ۱/۳۶۱۔

(۲) الاحیاء ۱/۳۶۱۔

(۳) طرح انظر ص ۱۶۲۔

(۴) الاحیاء ۱/۳۶۱۔

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان إذا توضأ أخذ حصة من ماء فقال بها هكدا“ (رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”رأيت رسول الله ﷺ توضأ وضح لوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے وضو کیا، وشرم گاد پر چھینا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: ”فوضح لوجه“۔ سندیں نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نفخ“ سے مراد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو“ سے مراد ”دھو کا مارا دینا“ ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ”نفخ“ سے مراد استبراء کے بعد شرم گاد پر پانی کا چھینا مارنا ہے تاکہ شیطان دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھینا مارنے کا عمل با دو قات وضو سے فراغت تک مؤخر فرماتے تھے (۱)۔

دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات المرأة: یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان یا نیا (۲)۔

ابن عرفة نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقررہ مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) ماہیہ السنہ علی اثنائی ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں اضطراب ہے، جیسا کہ ابن عبد البر نے الاستیعاب (۱/۳۶۱) طبع مطبوعہ مصر میں کہا ہے، اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱) طبع مکتبۃ المدینہ النجف میں ہیں۔
 (۲) المصباح المہیر۔
 (۳) شرح حدود ابن عرفة للمصباح ص ۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں "قرء" سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں "قرء" سے مراد حیض ہے یا خبر اس میں اختلاف ہے۔
د۔ عدت میں جماع کرنے سے حیض مہوار کے بعد ایک جماع کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ عدت استبراء کے دوران مملوک باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

آزاد عورت کا استبراء

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر نفل کا تعلق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کس حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

پنچاچمریہ (جس عورت سے زنا یا نیا ہو) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک مشہور واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طہارت کو اس کے حاملہ ہونے پر طلاق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، اور اگر غیر حاملہ ہونے پر طلاق کرے تو استبراء واجب ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، دو صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فریضہ میں سے کوئی مرد جو نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجودہ شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے نقاح کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو، ارث قرار

۱۳۔ استبراء وراثت حیض کے ذریعہ ہوتا ہے، چونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی شہرے ہونے کے حمل کے زندہ یا مردہ، تمام انقضاء یا ناقص انقضاء حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

متعلقہ غلط:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور استبراء میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں ایسی مدت کا نام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استبراء حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تاہم ان دونوں کے درمیان فرق، دلیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

نصف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ عورتوں کو یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے اس سال غائب رہنے کے بعد طہارت و یقین وراثت پائے، نیز اسی طرح اگر کسی کی بیوی اس بیوی ہو جو کوہ میں ہو، اور اس کے شہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، و عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس سے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہو) کا (پہلو غائب ہے) (۳)۔

سب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۳۷۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۸۸۔

(۳) الفروق ۳۵۳۔

(۱) الفروق ۳۵۵۔

دیجائے گا۔

نیز اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ ایسی آزاد عورت کا استبراء واجب ہے، جس پر حد یا قصاص نافذ رہا، جب وہ چننا ہو تا کہ زہد حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل عام بیکا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

۱- مالکیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استبراء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ آزاد عورت کا حمل خالی ہو جس سے نکاح صحیح ہو، اور خلوت کا علم نہ ہو، شوہر وطی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی کرے، تو بضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر وطی کی گئی (تو استبراء واجب ہوگا) اور اسی طرح کا قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

ج۔ جب بلی و لہبہ ہو، مثلاً بلی کرے ۱۰ لے لے اس عورت کو پنی بیوی سمجھ۔

د۔ پتہ نکاح کے ذریعہ بلی جس کے قاصد ہوئے نہ اجتماع ہے، اور اس کی وجہ سے حد سا قاضی ہوتی ہو، مثلاً نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

ھ۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر کے لے گیا یعنی دو اغوا کنندہ کے ساتھ کچھ دیر رہی، اور اس سے خلوت ہوئی اور چہ اغوا کار دعویٰ کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی مزا کو ہلکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے ظاہر کی طور پر اپنی حمت

(۱) من جامعین ۵/۲۲۲، ۲۲۳، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وطی نہ کی جائے اور نیزہ حاملہ سے حیض آنے تک وطی نہ کی جائے۔

قیس سے اس کی دلیل بقول سرحدی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں سے ملک رقبہ کے سبب وہ امتحان کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم شریعہ میں دیا گیا ہے شدومد کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی صحت اپنے طغی کو غلط ملاحظہ ہونے سے بچتا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ ول: رحم کا حمل سے خالی ہونا غیر یقینی ہو، اس شرط کے قائل: ابن سیرین، ابن تیمیہ، ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ، جمہور ثنائیہ، امام احمد کی اکثر روایات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ ملک موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے امتحان کا مالک ہونا۔

دوم: جس کی طرف ملکیت منتقل ہو رہی ہے انتقال ملکیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وطی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو خرید لیا جس سے اس سے شریعہ سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہوئے سے مرد معتبر مباح ہونا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، میں نے یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وطی حلال نہ تھی تو

استبراء واجب ہے، اور یہی ثنائیہ کتابد کے یہاں معتقد ہے۔ سوم: ملکیت کے بعد مرد پر اس باندی سے امتحان حرام نہ ہو، اگر حرام ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی بہن کو خرید لیا یا اپنی باندی شریعہ کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہو خواہ اس کے شوہر نے وطی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب۔ باندی کی شادی کرنے کا رد:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا باندی نے اس کے پاس رہتے ہوئے رجم کیا ہو، جب کہ جس سے یہ اس نے اس باندی سے وطی کرنے کا کار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔ ثنائیہ ثنائیہ نے زنا اور وطی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وطی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج۔ موت یا آزادی کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے امتحان، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا آقا (موت کے وقت اس کے پاس) موجود رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو چاہے

(۱) شرح المرقاۃ ۲۲۶/۳، المرقاۃ ۴۰۷/۳، امس ۱۵۳/۵، البدونہ ۲۵۲/۳، مجمع المحتاج ۲۷۳/۸

(۲) المصوب ۳۹۱/۳، المرقاۃ ۲۲۷/۲

(۳) المصوب ۱۵۲/۳-۱۵۳، الخطاب ۱۶۸/۳، المرقاۃ ۲۲۷/۳، مجمع المحتاج ۲۷۵/۸

سے باندی کے پاس آسکتا ہو اور خواہ آقاؐ نے اس سے بلی کا قمار کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اسی طرح اگر باندی ثادی شدہ رہ چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقاؐ کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت آقاؐ کے لئے حامل تھی۔

یہاں اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقاؐ کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء جب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء جب نہیں جب تک ایسی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسانی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے قدریا اس سے زیادہ مدت تک درز ہو (۱)۔

یعنی م ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقاؐ کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آقاؐ کا فراش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بلی کرتا تھا، تو استبراء جب ہے، اس سے ملا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کا فراش تہق کی وجہ سے رمل ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دستر وخت کی وجہ سے ہیبت کا زوال:

۲۲- اگر باندی کو مدت سے چاہے تو حامل سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے بلی کی تھی یا نہیں۔

اگر بھی نہیں کی تھی تو اس باندی کو با استبراء مدت کر سکتا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو ترجیح دیتے ہیں۔

اگر باندی سے آقاؐ کی استبراء کر رہا تھا تو امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ نہ وخت سے قبل آقاؐ پر اس کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

(۱) جامعہ صغوی علی الخرش ۳/۱۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، نیز دیکھئے قلوبی و عمیرہ ۵۹۳۔

آسمہ (راز کی عمر کی وجہ سے دن کا حیض بند ہو گیا ہو) اور غیر آسمہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ پر اس وجہ سے غیہ کی تھی کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے بلی کرتے تھے استبراء سے قبل نہ وخت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء ملت ہے، یہ استبراء نہ وخت کرنے سے قبل ہوگا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۳- سوء ظن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں دقoul ہیں، مازری نے اس کی نفی نہیں کی، مثلاً: باندی کا اس مدیشہ سے استبراء اس نے رمایا ہے، مگر اسی کی تعبیر "استبراء سوء ظن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض نہ رہا ہو، حاملہ اور وہ عورت جس کو ہنقرسی یا سرسی کی وجہ سے حیض نہ رہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ میں مسائل میں ایک حیض کے درمیان استبراء کافی ہے، زمانہ رتہ وکی حد اس پر ماند مرنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) الخی ۷/۱۵۵۔

(۲) اشروانی ۴/۵۸، الموسط ۳/۱۵۱۔

(۳) شرح المواق علی مختصر قلیل ۱۶۸/۳۔

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نفی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو یک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں یک حیض پر کتا کرنا، یہ خفیہ مذہب «رثا نفعیہ» و حنا بلہ میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی مہرری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

حافظہ ہندی کا ستیہ:

۲۵- ام مہالک، شائع، احمد (ایک روایت کے مطابق)، عثمان، عائشہ، حسن، فضی، قاسم بن محمد، ابوقحافہ، بلحول، ابوہریرہ اور ابو سعید کی رائے ہے کہ اگر باندی کو ہر مادیہ اس سے کم مہینے پر عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا اعتبار ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔
خود یہ سبب نذر دست کا ہو یا حق کا یا وفات کا، وہ ام ولد ہو یا نہ ہو۔
حنفیہ ام ولد اور غیہ ام ولد میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیہ ام ولد ہو تو اس کا اعتبار ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، مگر غیہ ام ولد تو اگر وہ وفات کے بعد گزرنے کی یا اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین تروہ (حیض) ہے، چونکہ حضرت عمر غیہ د سے مرہی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین نہیں ہے (۲)۔

حاصلہ کا نتیجہ :-

۴۶۔ ہالییہ، حنفیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا اعتبار اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا اگرچہ اسے اعتبار کے واجب ہونے کے یک لمحہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

— ३०३ —

(۲) الخرج في ۳۰/۳، المضي ۵۰۰/۷، المردود ۵۲/۲، بفتح المصالح
۳۰/۳، المضي ۵۰۰/۷، المردود ۵۲/۲

عام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خواہ اس کے شوہر کا حمل ہو یا اپنی بائیکاہ کی وجہ سے حاملہ ہو) تو لی اس کا استبراء نہیں مدت یہ نتائج کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے اس سے کہ مستحبات کے حامل ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، ورنہ ماکی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر مدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صبح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۱)۔

اس باندی کا استبراء جس کو صغرتی یا کبرتنی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۷۲- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صفر سنی یا کبیرہ کی
 حجہ سے نہیں آتا ہو، دو تین ماہ انتظار کرے گی، اسے رشہ نہ
 "امقدمات" میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں ختاف ہو
 ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا اعتبار ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ
 ڈیڑھ ماہ ہے، ایک قول ۱۰ ماہ کا ہے، اور ایک قول تین ماہ کا ہے، اور یہی
 حنابلہ کے یہاں مشہور ہے، یہی حسن، بن یزید نخعی، ابو قلابہ کا
 قول اور مذہب ثانی کا وہ قول ہے۔

نام بو حنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے رائج روایت یہ ہے کہ اس کا اعتبار صرف ایک ماد کے ذریعہ ہوگا، اس کی صلت یہ بتائی جی ہے کہ ایک ماد میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آجاتا ہے، نیز

(۱) اشروانی ۸/۲۷، المعنی ۹/۲۱۵، رعد ۱۳/۸، طہ ۱۳۶/۴

اس سے کہ مہینہ شریعی طور پر طہر و حیض کے تمام مقام ہے (۱)۔

دورن استبراء مہاندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، اور نہ عی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے وہ فرغت کرنے والے سے حاملہ ہو اور یہ فرغت کی باطل ہو اور مذکورہ تصرقات حدیث کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی بلی کی حالت رکھتی ہو اور جو بلی کی حالت نہ رکھتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دورن استبراء عقد و روٹلی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد نکاح تمام نہ ہو، جب تک حرام ہے، اور بلی پر رچہ بلی حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے متبر سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دورن استبراء ہوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دورن استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ تجب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے رائل ہوئے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) اہوسو ۱۳۶/۳، المختصرات ۵۲/۵، الشروعی ۸/۲۷۷۔

(۲) اہوسو ۱۳۶/۳، المدونہ ۳۵۹/۳، الترغیب فی ۲۳۰/۳، عمدة القاری ۶۰۱/۵، مجمع بی ۱۱۳/۱، المنی ۷/۵۱۱۔

(۳) الترغیب فی ۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام الحادی ۸/۲۷۷، المنی ۷/۵۳۔

(۴) المنی ۷/۵۱۷، حلیۃ العیالی علی الشریعی ۳۵۵/۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۴۲۳/۱، من طبعہ بن ۱۱۸/۱۔

استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں: وضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کاٹنا اور پھاڑنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

وضع (ہاء کے ضم کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی: طلب جماع ہے، اور اس سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن حجر نے یہی ہے: دور جالیت میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "فرسلی الی فلان واستبضعی منه" یعنی فلاں کے پاس قاصد بھیج کر اس سے مباشرت یعنی جماع طلب کرو (۲)۔ یہ دور جالیت میں تھا جس کو اسلام نے ختم کر دیا۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع الشی: یعنی کسی چیز کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس لئے کہ بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجماعی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس لئے اس پر حبیہ وہی آتا مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی سزا ہونا، شہرہ کی

(۱) تاج المعروس لسان العرب ۱۰/۸۰ (ب ک ج)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱۵/۵، طبع مکتبۃ الریة مصر، ۳۳۸ ص۔

(۳) لسان العرب۔

استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے وٹگی کا تاوان ہوا، استبراء کا واجب ہوا اور زانی کے ساتھ اس وٹگی سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ رہا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فرش سے ثابت ہوگا، لہذا یہ کہ صاحب فرش انکار کر دے اور انکار کی شرط پائی جائے، اس کے باوجود اور دوسرے انکار (دیکھئے اصطلاح: رنا)۔

استتابہ

تجارت میں استبضاع:

۳- جنس فقہانہ لفظاً استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبضع اور مبضع معہ (ضاد کے زیر کے ساتھ) کہتے ہیں۔ "اس معاملہ کو استبضاع اور بضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے احکام جاننے کے لئے دیکھئے: "الانسان"۔



تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: تو بہ طلب رہا ہے، کہہ جاتا ہے استقیبت للامانہ میں نے اس سے اپنے نامہ سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور تو بہ نامہ پر مامور اس کو چھوڑا ہے، اور استتابہ اس سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔ اصطلاحی مفہم لغوی مفہم سے ملگ نہیں ہے۔

استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیت کے یہاں مرتہ سے تو بہ نامہ واجب ہے، مثلاً نفع دہنہ میں سے ہر ایک کے یہاں بھی معتقد قول یہی ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کو کوئی شے ہو تو اس کو دور یا جائے گا۔ حنفی کا مذہب اور مثالیہ ونبالہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ مرتہ سے تو بہ نامہ مستحب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

زندہ بقیوں اور باطنیوں سے تو بہ کرانا:

۳- زندہ بقیوں اور باطنیہ کے فرقوں سے تو بہ کرنے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیت کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور مثالیہ ونبالہ

(۱) لسان العرب ۱/۳۳۳ طبع بیروت، المصباح المہر، المص ۱۸/۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۴/۳۸۵، ابن ماجہ ۳/۵۸۵، السنن ۴/۴۰۴، تلمیذی ۴/۴۰۴، قلیبی ۴/۱۷۷، المص ۱۸/۱۲۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین علی ندر الخوار ۳/۳۲۳، ۴/۲۸۹ طبع اول یوٹوق موہب، تجلین شرح مختصر ضیل ۲۵۵/۵ طبع مطبعہ المباحہ طرطس لیبیا۔

کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے لیکن اور نہ ہی اس سے توبہ قبول کی جائے، بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ فرمایا باری ہے: "إِلَّا الَّذِينَ مَاتُوا، وَاصْلَحُوا، وَيَسْأَلُونَ" (۱) (لیتہ ذہن لوگوں نے توبہ نہ کی، اور اصلاح نہ کی، اور پوچھتے رہے)۔ اور زہدائق سے کوئی مذمت ظاہر نہیں ہوتی جس سے اس کا رجوع توبہ معلوم ہو اس کے لئے وہ اسلام کا اظہار کرتا تھا، اور غر کو چھپاتا تھا۔ سب یہ بات معلوم ہوگئی تو اس نے توبہ کا اظہار کر دیا، اور توبہ سے پہلے اس کی جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی اسلام کا اظہار دینے اس سے کہ وہ امن میں خداف ظہر کا عقائد سخت ہیں۔

دوم: حنفیہ کے یہاں غیر ظہر کا اظہار، اور ثنائیہ کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ کرنی جائے کیونکہ دوسرے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتہ کے احکام جاری ہوں گے (۲) دیکھئے: زہدائق۔

چودہویں سے توبہ نہ کرنا:

۴- چودہویں سے توبہ نہ کرے کے بارے میں دو روایتیں ہیں:

اول: حنفیہ کا ظہر مذہب، مالکیہ کی ایک رائے، اسی طرح ثنائیہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہیں کرنی جائے کی، اور صحابہ سے منقول روایات کا ظہر مفہوم بھی یہی ہے، یہ تک کسی صحابی سے یہ منقول نہیں کہ اس سے توبہ نہ کرے توبہ نہ کرنی ہو، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے: "ان السحرة سالت اصحاب النبي

فكذبوا وهم متواخرون هل لها من نوبه لما نكأها احد" (ایک جاوید عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی دریافت کیا کہ کیا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو فتویٰ نہیں دیا)۔ اور اس لئے کہ جاوید جاوید کی ذات میں پائی جانے والی ایک معنوی چیز ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ اس کی سچی سچی رہا ہے۔

دوم: ثنائیہ کا مذہب، اور مالکیہ و ثنائیہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے کی، اور توبہ نہ کرے تو مقبول ہے، اس سے کہ جاوید مذہب سے بڑھتا ہو نہیں، اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جاویدوں کی توبہ قبول کی، نیز یہ کہ جاوید اگر کافر ہو پھر اسلام لائے تو اس کا اسلام توبہ درست ہے، تو جب ان دونوں (ساحر و جادو) کی توبہ قبول ہے، تو اس میں سے یک (مسلم جادو) کی توبہ درست ہے، (دیکھئے اصطلاح: "سحر")، اور اس کا حکم مرتہ کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید یا جائے گا (۲)۔

تاریک فرض سے توبہ نہ کرنا:

۵- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا حقیر کے بغیر فرض چھوڑنے والے سے توبہ کرنی جائے کی کیونکہ اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، اگر وہ توبہ کرنے سے انکار کرے تو حنفیہ کا مذہب، ورنہ بد کی یک رائے یہ ہے کہ توبہ یا موت تک اس کو قید رہنا جائے گا۔

مالکیہ و ثنائیہ کا قول "و ثنائیہ کی یک رائے یہ ہے کہ اگر وہ توبہ کرنے سے توبہ نہ کر لے قید یا جائے گا، یہی جہاد کا مقنا مذہب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ تفسیر ابن کثیر (۱/۳۹۹) طبع دار الفکر (س) میں ہے۔

(۲) نہایت الحجاج ۷/۳۹۸، اقلیہ بی وغیرہ ۳/۱۶۹، جوہر لا طیل ۲/۳۶۵، ۲/۴۷۸، انہی ۸/۱۵۳، ابن ماجہ ۱/۳۱، طبع اول بلاق۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۳۵، البحر علی الخلیف ۳/۲۰۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۳۵، نہایت الحجاج ۷/۳۹۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مجلہ ۱۲۶، طبع ادباء العرب، اقلیہ بی وغیرہ ۳/۱۶۷، طبع بیروت، جوہر لا طیل ۲/۳۶۵، انہی ۸/۱۵۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

حدیث میں ہے: ”لیسترو أحدکم ولو بسهم“ (۱) (تم میں سے ہر ایک کو سترہ بنا لیا جائے، اگرچہ تیر کے، ریدہ ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ وہ سب سے یا سنت یا مستحب، فقہاء مختلف اور تفصیل ہے جس کی جگہ ”ستر و مصلیٰ“ کی صطرح ہے (۲)۔

استنار

جماعت کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں وہ چیزیں ہیں:

اول: جماعت کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھپنے۔

دوم: جماعت کے وقت ہر بندہ ہونا۔

اول: جماعت یا توستہ کے کھانے کی حالت میں ہوگا یا نہ کھانے کی حالت میں؟

اُمرتہ کے کھانے کی حالت میں نہ تو بالاجماعت استنار فرض ہے، نہ اُمرتہ کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بتفاق فقہاء استنار سنت ہے، اور اس میں لا پر وہی سرنے والا خلاف سنت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”بدا انی أحدکم اھمہ فلیسترو“ (۳) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے) فقہاء نے کہا ہے کہ یہاں امر احجاب کے لئے ہے۔

نیز اس حالت میں پردہ نہ کرنا حائث اور غیرت کے خلاف ہے (۴)۔

(۱) حدیث ”المستور“ کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے مٹاوی نے فیض القدیر (۳۸۶/۱) طبع المکتبۃ الاسلامیہ (کبریٰ) میں اس پر مرسل ہونے کا حکم لگایا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الخلاق ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ۱/۲۳۲، امی ۲۳۷/۲۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتب کا جواب الصحیحہ میں کی ہے۔

(۴) بحر الرائق ۳/۲۳۷ طبع المطبعۃ المطبوعہ، فتاویٰ قاضی خاں ۳/۲۰۸ طبع دوم یولایہ ۱۳۱۰ھ البحر علی ص ۱۱۰ طواب ۳/۲۳۶ طبع معنی ص ۵۵۔

تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہا جاتا ہے: استنر و تستر (اس نے پردہ کیا) جاریدۃ مستترۃ (۱) (پردہ نہیں کی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں سترہ بنانے کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

سترہ (سین کے ضمہ کے ساتھ) دراصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے پردہ کیا جائے، پھر فرقہ میں اس کا غالب استعمال اس لکڑی یا مٹی کے ڈھیر پر کیا جانے لگا جس کو نمازی اپنے آگے بناتا ہے (۲) تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔

درصدتہ کے چھپانے کو ”سترصدتہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

استنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور اشغال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس کا حکم لگ لگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

استنار بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بالاتفاق مشروع ہے، اس لئے کہ

(۱) المصباح الحمیر، الفہوس لسان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الخلاق ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ۱/۲۳۲، امی ۲۳۷/۲۔

اہل: اصل یہ ہے کہ قننا نے حاجت کے وقت ستر کا چھپا دیا ہے اور کوئی ایسا شخص موجود ہو جس کے سے شرم گاہ کو دیکھنا جائز نہیں، اس کی مفصل اصطلاح: "عورت" میں ہے۔ اسی طرح بعض فقہاء کے نزدیک مسکوت یہ ہے کہ بیت الخلاء کے وقت بذات خود، انسان اپنی ذات کو بھی چھپا دے۔

رہا سی آڑ کے اور یہ قننا سے پردہ کرنا تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ قننا، حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا جائز ہے اگر قننا کی طرف کوئی آرمہ ہو، ہو۔

۱۰ بعض فقہاء، اہل طلاق قننا کی طرف منہ یا پشت کرنے کو حرام قرار دیتے ہیں۔ قننا سے پردہ کرنے کے "محقق" تفسیر "قننا" حاجت کی اصطلاح میں ہے۔

غسل کے وقت پردہ کرنا:

الف۔ جس کے لئے کسی کی شرمگاہ کا دیکھنا جائز نہیں اس سے پردہ کا وجوب:

۸۔ جس کے لئے غسل کرنے والے کے ستر کا دیکھنا جائز ہے اس کی موجودگی میں غسل کرتے ہوئے پردہ کرنا فرض ہے، اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں (۱)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "احفظ عورتک إلا من زوجتک أو ما ملکت یمنک" (۲)
(اپنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۱۵۵، ۲۲۵، حاشیہ ۱، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱

میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق وار تک پہنچا دیا جائے، یہی اصل سبب
 حقوق اس کو معاف فرمادیں، «وہابی» سے گری نے خفیہ طور پر ایسا
 «ناد» یا جس کا تعلق ہی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے
 پاس پہنچانا ضروری ہے (۱)۔ دیکھئے اصطلاح «توبہ»۔

معصیت کا ظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔
 وخطیب شریعی نے کہا: معصیت کفر، لے لے کر بیان کرنا قطعی طور
 پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا اثر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

غف۔ وہابی یہ قائم نہ رہا اس لئے کہ وہوں کے «اسب
 ہونے» کے سے اس کا ثبوت ضروری ہے (دیکھئے اصطلاح
 «ثبوت»)۔ واسب اس نے اس کوئی رکھا «اس کا اعلان نہیں کیا، اور
 نہ اس کا اقرار کیا» ورنہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو جاتا تو نہ انہیں ہے۔
 سب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: «بَنِ الْعَمَلِ
 يَحْيَوْنَ اِنْ تَشِيعِ الْفَاحِشَةُ فِي الْاُمَمِ اَمْوَالُهُمْ عَذَابُ الْاَلَمِ
 فِي الْاٰثِمِ اَوْ لَاحِرَةً وَاِنَّهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (۳) (یقیناً
 جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے «میرے» بے حیائی کا پتہ چلا جائے، ان
 کے سے سرے درمیاں ہے دنیا میں (جی)، «وآخرت میں
 (بھی) اللہ علم رکھتا ہے» «تم علم نہیں رکھتے»۔

ج۔ معصیت کا رتاب کرے۔ الا اُمر اس کو مخفی رکھے تو وہ توبہ
 کے یہاں توبہ کرے، اگر وہ توبہ کر لے تو مومنہ و مومن ہو جاتا ہے، پھر
 اگر معصیت کا تحقق حقوق اللہ سے ہو تو توبہ کرے سے مومنہ و مومن
 ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت
 اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ
 پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دہری نہیں کرے گا، اور اگر
 معصیت کا تحقق حقوق «ہا» سے ہو مثلاً قتل، اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص

(۲) مفتی اعجاز ص ۵۰۔

(۳) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص ۲۰۰ ح ۱۰ سورہ نور ۱۹۔

(۱) مفتی اعجاز ص ۵۰، ابن ماجہ ص ۳۰، مشکوٰۃ ص ۲۵۵،
 اشروانی ص ۲۳۳، ۲۳۵ طبع دوم مع مفتی ابراہیم علیہ السلام ص ۱۹۳۔

نے اجازت نہیں دی، "رنہ علی شریعت نے اس کو یہ حق دیا ہو، اور اس صورت میں وہ غاصب سمجھا جاتا ہے (دیکھئے اصطلاح غصب) (۱)۔

دوم: مال مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۶- استثمار کے مال ہونے کے لئے مال مستثمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو، یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستثمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے مانتا ہے، ورنہ اس مال کا استثمار حلال نہیں ہوگا، مثلاً غصب یا چوری کا مال۔

اسی طرح وہ بیعت کا استثمار جائز نہیں، کیونکہ امانت دار کا قبضہ حفاظت کے سے ہے۔

ملکیت ثمر:

۷- اگر استثمار درجہ ہو تو ثمر مالک کی ملکیت ہوگا، اور اگر جار جار ہو، مثلاً کسی نے زمین غصب کر کے اس سے نفع حاصل کیا، تو غصب کے نزدیک خبیث ملکیت کے طور پر غاصب ثمر و مالک ہوگا، اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالک یا مالکیت نہ رہا بلکہ رہے ہو۔ پھر اگر مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اس کو صدقہ کرے گا (۲)۔

استثمار کے طریقے:

۸- اصول کا استثمار کسی بھی جار طریقہ سے درست ہے (۳)۔

(۱) الخراج فی بنی آدم ص ۹۵۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۲۰/۵، شرح البیہر ۵۹۵/۳، التلویح ۳۳۳/۳، المغنی ۳۷۵/۳۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۴۳/۲، جوہر الاکلیل ۱۳۶/۱، ۳۷۷/۲، ۱۲۰/۲، حلیہ ۱۵۵/۲، المغنی ۵۲۱/۵، مشکوٰۃ فتح القدیر ۵۵۳/۸۔

استثناء

تعریف:

۱- استثناء لغت میں: "استثنیٰ" فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: "استثنیت الشیء من الشیء" میں نے فلاں شے کو دوسرے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: "حلف فلاں بحیث لیس فیہا ثلث ولا مشوبہ ولا استثناء" (فلاں نے قسم کھائی جس میں شے نہیں، مشوبہ نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ استثناء لغت اور اشعار میں کسی شرط کے ساتھ متقیہ کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان باری: "ولا یستثنون" (۳) ہے یعنی انہوں نے انشاء اللہ نہیں کہا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا تو لفظی ہوگا یا معنوی یا حکمی، استثناء لفظی: ایلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد افراد سے بعض کو نکالنا (۴)۔ استثنیٰ و اخراج جیسے الفاظ کے مضامین کے مینے سے نکالنے کا حکم بھی یہی ہے، اور یہی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "ایک حکم کی طرف سے ایلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے" (۵)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (ثنی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۰۹/۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۴) روح البیان ص ۱۳۲ طبع استیعاب ۳۸۵۔

(۵) مجمع البیان مع حاشیہ التانی ۹/۲۔

استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ابتداً احکام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہوتی تھیں، ان میں سے بعض کو الایان حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے روکنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اثر ج (کائنات) کے بجائے متع (زمانہ) کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اثر ج (کائنات) نہیں ہوتا، چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکلا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو احکام انسانی یا خدائی میں ”امشاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عرفی استثناء ہے، اور اگر اطلاق وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء وحقی“ ہے (۳) مثلاً کہنے ”لا اعمل کذا الا ان يشاء الله“۔ اور استثناء عرفی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان يشتر الله“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان اعان الله“ (اگر اللہ ہی نہ رہی) ”ما شاء الله“۔

اس تعلیق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ احکام سابق کو اس کے ظاہر سے پیچھے لے کر اس میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا نکالنا، مثلاً: ”لا رزق الا کسب“ ”لله الدار وهذا البيت مبدل“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)۔ اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”لله جميع الدار الا هذا البيت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ طبع ممبئی۔

(۲) اجماع ص ۵۱۳ س۔

(۳) حاشیہ ابن عابد ج ۱ ص ۵۱۳۔

(۴) اجماع ص ۵۵۱ طبع ممبئی۔

(۵) جامعہ الدہلوی علی شرح الکبیر ص ۱۱۳۔

استثناء معلوم: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مشا تعریف کی یہی چیز میں جو جس میں اور۔ کائنات ہو، مشا کر یہ پردے ہوئے گھر کو فرہشت کرنا، کہ اس فرہشت سے کر یہ، مری تم نہ ہوگی، ورنہ تنگی صحیح ہے۔ تو کو یا ایسا ہے کہ اس چیز کی فرہشت مت جا رہی اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فتاویٰ اور اصولیین کے عرف میں یہ اطلاق کم ہے، سیوطی کی الاشباہ والنظائر۔ اور ابن رجب کی التواہد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثناء کی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس سے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تخصیص:

۲۔ تخصیص: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ تخصیص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”ظاہر“ و ”نفس“ دونوں میں آتا ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے: ”له علي عشرة الا ثلاثة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے: ”الفلان المشرك الا ربيما“ (مشرک کو قتل کر دے، مگر یہ کو)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل ہی نہیں ہوتی، استثناء ہر تخصیص میں یک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) التواہد لابن رجب ص ۱۳۱، الاشباہ والنظائر لسیوطی ص ۲۸۸۔

(۲) شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۳۔

(۳) المحکم ص ۱۳۲۔

استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، بسبب کہ شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پانے جانے تک ہی ہوتا ہے، جیسا کہ کہا جائے: "کرم ہنی تعیم این دھوا دارہ" (نی تعیم کی عزت رول اگر وہ میرے گھر آ میں)، اس حیثیت سے استثناء بالمشیت تطیق "رٹ ط کی بحث میں داخل نہیں، مرفقہ اس کو تطیق طاق کے مباحث میں، ابھی میں کرتے بلکہ استثناء کے باب میں، برزرتے ہیں، یہ حکام میں، نوں شریک ہیں۔"

۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

لفی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً "ماقام احد الا زیداً" اس میں زید کے لئے قیام کا ثبات ہے، اور "قام القوم الا زیداً" میں زید سے قیام کی نفی ہے۔ اس میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔

رہے امام ابوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، اور قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے، یہ حکاموں نے فرمایا ہے: کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ کنذہبہ میں زید کے بارے میں نہ قیام کا حکم ہے نہ عدم قیام کا۔

"قام القوم الا زیداً" کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے ایک حکام مال سے نکالا ہو ہے (۱)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متعلق ہیں کہ قسم کے علاوہ اور سے باب میں نفی سے استثناء ثبات ہے، پس قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح فتح القدیر ۳۳۳ طبع بلاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ المصنف ۱۶۵/۳، شرح مسلم الشیخ ۳۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قوں یا تریث فعل یا عقلی وکیل کی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے ہی حکم کو بعد کے ہی امر کے درمیان ختم کرنا ہے۔ اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو اٹھانا اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس حکام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہوئے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہوئے کی صورت میں داخل ہو جاتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا اور انحصار (قطع مرفوع) جب کہ استثناء میں منع یا اثر من (روایا کا نا) ہے، نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

ج- شرط:

۴- لا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط تطیق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی حکام کے حکم کو ثبات کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء "مشیت" (یعنی لفظ انشاء اللہ اور ماشاء اللہ وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ چارے طور پر روکنے و تحقیق شرط کے الفاظ کے کرم میں، دونوں شریک ہیں، لیکن یہ استثناء شرط کے برابر نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی نہ

(۱) کشف اصطلاحات الفقہ ۱/۱۸۳۔

(۲) المستملی ۲/۱۶۳، رد المحتار ۳۲۔

استثناء ۶

استثناء اثبات نہیں ہے۔

ثمان کی چیز ہی ہے (اس لئے کہ اثبات ظن علم نہیں ہے)۔

مثلاً کسی نے قسم کھائی: "لا یلبس الیوم ثوباً الا الکحل"۔
یعنی آج کتاب (ایک باریک کپڑا) کے علاوہ کوئی کپڑا نہیں پہنے گا۔
وہ وہ اس دن نگاہیں نہ کرے گا اس نے کوئی کپڑا نہیں پہنا تو جمہور کے
نزدیک حادث ہو جائے گا۔ یونکہ سب نگی سے استثناء اثبات ہے تو
اس نے قسم کھائی کہ کتاب پہنے گا۔ "کتاب" نہیں پہنا بلکہ نگاہیں مارا۔
اس لئے حادث ہو جائے گا۔

ہام ہلک کے نزدیک اس صورت میں حادث نہ ہوگا، اور یہی
شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے قرآنی نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ
اس مثال میں "الا" وغیرہ صفت ہے، لہذا یہ "یہ" کے معنی میں ہے۔
تو کو یہ اس نے قسم کھائی کہ ایسے کپڑے نہیں پہنے گا جو کتاب کے علاوہ
ہوں۔

قرآنی نے اس کی ایک توجیہ یہ بھی کی ہے کہ اس کلام کا مفہوم یہ
ہے کہ کتاب کے علاوہ تمام کپڑوں کے بارے میں قسم کھائی گئی
ہے (۱)۔

استثناء کے قسام:

۶۔ استثناء قطعہ متصل ہوگا یا مفصل ہوگا۔

استثناء متصل وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ سے کا تر ہو، مثلاً: "حاء
انفروم الا ریداً" (زیر کے علاوہ قوم آئی)۔

استثناء منقطع (اس کو مفصل بھی کہتے ہیں) وہ ہے جس میں مستثنیٰ
مستثنیٰ سے کا جز نہ ہو، مثلاً: "فما بال باری ہے" "ما لہم بہ من علیہ الا
انبیاء انظرو" (۲) ان کے پاس کوئی علم (تصحیح) تو ہے نہیں ہاں اس

اس تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اثر
نہیں ہوتا اور نہ تخصیص ہوتی ہے اس سے کہ مستثنیٰ داخل ہی نہیں ہوتا،
یا رہے کہ استثناء منقطع کے لئے ضروری ہے کہ مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ کے
درمیان ہی اعتبار سے اس چیز میں مخالفت ضروری ہے جس میں
موافقت کا دم مدہل ہوتا ہے "اور اس شے کا فائدہ اسی ہام کو
دہرنا ہے۔" اور اس سلسلہ میں وہ بین کے مشابہ ہے جو تدرک
کے لئے ہے یعنی ماسبق سے پیدا ہونے والے ہام کو دہر کرنے
کے لئے، "و مخالفت کی مشہور صورت یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ کے سے
ثابت شدہ حکم کی مستثنیٰ سے لگی کی جائے، مثلاً: "حاء نہی المدرسون
الا طالبہ"، اس مثال میں مدرسین کے لئے بھی (آما) ثابت کرنے
کے بعد عارضہ علم سے اس کی نفی کی گئی ہے۔

پہلے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اخراج (تکلیف) نہیں ہوتا، اس
لئے دو تہائی استثناء نہیں، بلکہ مجازی ہے (۲)۔

نظری نے کہا ہے: یہی صحت ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ فارذ بین
میں استثناء متصل آتا ہے، نہ کہ قطعہ۔ مگر اس کے پیش نظر ماسبق میں
استثناء فی تعریف، قرآنی ہے، چنانچہ یہی تعریف کی گئی ہے جس میں
استثناء منقطع، داخل نہیں (۳)، اور اس مسئلہ میں کچھ مزید قول ہیں
جن کی تفصیل کی جگہ کتب اصول ہیں۔

(۱) "کتاب اصطلاحات الفنون" میں ہے: استثناء کے تمام لفاظ استثناء منقطع
کے لئے مستعمل نہیں، بلکہ صرف "الا"، "غیر"، "بدون" اس سے لے
استثنا کے جاتے ہیں۔

(۲) "کتاب اصطلاحات الفنون" ۱۸۳، شرح مسلم اثبوت ۱/۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹

استثناء ۷-۹

صیغہ شفاء:

نفس - حفظ استثناء:

۷- اہل لغت اور اہل اصول استثناء حقیقی کے لئے یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں: الا، غیر، سوی، خلاصہ، حاشا، بید، لیس، اور لا یكون (۱)۔

ب- مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء:

۸- اس طرح کے استثناء کو اللہ تعالیٰ نے جائزہ دیا ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ سے فرمایا: "ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك عداً، إلا أن يشاء الله" (۲)۔ (۳)۔ اور آپ کی چیز کی نسبت پر نہ بولیں گے کہ میں سے کل کروں گا سو اس (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے۔

ترجمہ نے کہا ہے: اس آیت میں اللہ کی طرف سے حضور پر عتاب ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے کفار کی طرف سے روح، چند ہجرتوں اور دہائیوں کے بارے میں سولہ کیے جانے پر فرمایا: کل میرے پاس دو، (۳)۔ اور آپ ﷺ نے انشاء اللہ نہیں کہا۔ چنانچہ ہجرتوں تک وق کا سلسلہ رک گیا، جس سے آپ کو برائی محسوس ہوئی، اور کفار انہیں پھیلانے لگے، تو سورہ بقرہ مارل ہوئی، اور اس آیت میں آپ ﷺ کو تعلیم دی گئی کہ اللہ کی مشیت پر مطلق کیے بغیر کسی چیز کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں کل یہ کروں گا، نہ کہ کروں گا، نہ کہ اس خبر کے حکم کو یقیناً تصدیق کرے، لے نہ ہوں، نہ کہ گریہ کہے کہ "لا فاعل کذا" (میں کل اس کو نہیں کروں گا) نہ نہ کرے، تو جھوٹا ہو جائے گا، اور اگر "لا فاعل ذلک ان شاء اللہ" کہے تو

(۱) روح المعانی ج ۳ ص ۳۳۲۔

(۲) سورہ کہف ص ۳۳۔

(۳) دو اقرین کے بارے میں سولہ سے متعلق حدیث کی روایت ابن مندوئے اپنی تفسیر میں بائبل کے واسطے سے مراد کی ہے (الدر المنثور ج ۲ ص ۲۷۷ طبع المکتبۃ)

جس کی خبر ایسی ہی ہے وہ یقینی نہیں رہے گا۔

ترجمہ نے کہا ہے: ان حاشا کا کہنا ہے: عبارت میں حذف ہے، پوری عبارت یہ ہے: "الا ان تقول ان شاء الله" یا "لا ان تقول ان شاء الله"۔

نیز اسوں نے کہا ہے: آیت قسم کے بارے میں نہیں بلکہ قسم کے علاوہ میں انشاء اللہ کے ست ہونے کے بارے میں ہے (۱)۔ اس طرح انہوں نے وضاحت کی ہے کہ آیت کا آخری حصہ: "والذکر ذنبک انما سمیت" (۲) سے معلوم ہوتا ہے (جیسے کہ آیت کی تفسیر میں ایک قول آیا ہے) کہ اگر انشاء اللہ کے ذریعہ استثناء کرنا بھوں جائے تو یاد آنے کے بعد کہہ لے۔

حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ جب تک اس کلام کی مجلس میں رہے (ان شاء اللہ کہہ لے)، حضرت ابن عباس اور مجاہد کہتے ہیں: اگرچہ ایک سال کے بعد ہو، اور حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ اگرچہ دو سال کے بعد ہو، حصول برکت کی تلافی کی جائے۔

لیکن قسم وغیرہ میں جو استثناء حکم کے سے مفید ہے وہ صرف حصلاً صحیح ہے، اور مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء عام لوگوں کی گفتگو میں خبر، قسم، نہر، طلاق، عتاق، عہدہ، عقد، وغیرہ میں ملتا ہے، پھر قسم وغیرہ کے ختم ہونے میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

ایسے وہ عدد کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو:

۹- اگر کوئی کہے: لہ علی ألف درهم إلا مائة درهم أو خمسين درهماً (اس کا مجھ پر ایک ہزار درہم ہے مگر سو درہم یا

(۱) جامع الاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۸۵۔

(۲) سورہ کہف ص ۳۳۔

پچاس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نو سو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو بات ہے وہ بات کبھی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کئی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نو سو ہے یا ساڑھے نو سو) اس لئے منظم یہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم، اولیٰ مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب ثنائی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد بھٹتا ہے، لہذا نو سو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک ہزار داخل ہو یا تو اس سے نکلے ہوئے میں شک ہو، پس کم مقدار طے لگی (۱)۔

اس کی تفصیل صاحب "ترغیب" نے "اصولی ضمیر" میں کی ہے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰۔ اگر لالا وغیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے جن میں دو کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور ثنائیہ میں سے خزانہ دین رازی کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور ثنائیہ و ران کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

آخری جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہو گیا نہیں، بقاعدی سے اس میں توقف یا ہے۔

غزالی سے بھی مطلقاً توقف یا ہے۔

جو شخص معالیٰ نے کہا ہے: "میرے پہلے جملہ سے عراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ فتنایہ اور دوسرا آخریہ ہو یا ایک امر ہو دوسرا نہی ہو یا غرض کلام میں، دونوں مشتہک نہ ہوں تو استثناء صرف "آخری جملہ سے متعلق ہوگا، ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جہاں آپ بخیر ہے میں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ کورو احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صریح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، اور استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف "او" کے ذریعہ ہو، اور اگر عطف "فاء" یا "ثم" کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، مثلاً بعض ثنائیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمزی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف "آخری جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عموماً ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، یہ نکتہ اس کا امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف "آخری جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشکوک ظاہر کے برخلاف نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا "استثناء کا تعلق صرف خیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور خیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چونکہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

ثنائییہ و ران کے موافقین نے: شرط پر قیاس سے استدلال

کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

۱۰- کا تدلل یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو معرہ کی طرح بتاتا ہے، لہذا جس کا تعلق ایک سے ہوگا، اس کا تعلق سب سے ہوگا۔ یہ کہ تشاء کی غرض سے اوقات سب سے متعلق ہوتی ہے، اور اس وقت یہ تو تشاء کو ہر جملہ کے بعد لایا جائے یا صرف ہی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ یہ کیوں کہ اصل ہوتی اور وہی اصل میں ترجیح پر ترجیح ہے لہذا تیسری ہی اصل رہ گئی، اس لئے استثناء کا ہی اصل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہو ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاحْضَرُوهُنَّ لِمَاضِي حِلِّهِنَّ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ“ (۱) (۲) اور جو لوگ تہمت لگا میں پاکدامن عورتوں کو، اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو نہیں اسی وزے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی گواہی نہ قبول کرو۔ یہی لوگ تو فاسق ہیں، ان ابتر جو لوگ اس کے بعد تو پھر میں (۱) حلیہ بے بہا ہے: رہا کا تھوڑا آرام کاے، والوں میں سے تو پھر میں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور ثانویہ ورنہ کے مؤنثیں بے بہا ہے: ان کی وہی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ تشاء کا تعلق تینوں جملوں سے ہے۔ ”فَاحْضَرُوهُنَّ لِمَاضِي حِلِّهِنَّ“ (۲) (۳) (تو ان میں انی وزے لگاؤ) سے تشاء کا تعلق نہ ہوے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کوزے لگاؤ کی کا حق ہے، اور وہی کا حق تو پھر سے ساتھ نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۱۷-۴۱۹، روح المعانی ۳۵۵، اور آیت کریمہ سورہ نور ۳۵

۳۵ سورہ نور ۳۵

عطف، اے منفرد الفاظ کے بعد استثناء:

۱۲- منفرد الفاظ جو عطف کے ساتھ آئیں ان کے بعد استثناء کے درجے میں ہی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد، اے تشاء میں ہے، اور ثانویہ نے سرایت کی ہے کہ عطف اے جملوں کے بعد آئے، اے تشاء کے مقابلہ میں اس استثناء کا کام ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے، چونکہ معرعات مستغنی نہیں ہوتے مثلاً: ”تَصَدَّقْ عَنِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِلَّا الْفَسَقَةَ مِنْهُمْ“ (فقیروں، مسکینوں اور مسافر پر صدقہ نہ دے ان کے بچوں میں سے فاسق ہوں)۔

عطف، اے کلام کے بعد استثناء، عربی:

۱۳- ”أَرَأَيْتُمْ شَاءَ اللَّهِ“ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عربی جملوں کے بعد آئے جیسے ”وَاللَّهُ لَا أَكُلُ وَلَا أَشْرَبُ شَاءَ اللَّهِ“ تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء نہیں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، چونکہ نحو میں کاتفاق ہے کہ شرط ابتدا سے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اس سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، چونکہ تقدیر ہوا اس سے متصل ہے، برخلاف استثناء کے کہ مؤنثی یا تقدیری، انوں اعتبار سے مؤثر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ ہی تشاء آئے مثلاً: ”لَهُ عِشْرَةُ إِلَّا أَرْبَعَةً وَالْأَثَلَةُ وَالْأَثَلُ“۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ماقبل میں مذکور مستثنیٰ منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے بعد صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۴۱۷-۴۱۹، روح المعانی ۳۵۵، اتھمد لاشیون ص ۴۲، ۴۳

۴۲۳-۴۱۹، روح المعانی ۳۵۵، اتھمد لاشیون ص ۴۲، ۴۳

وہم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء۔ اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تحقق اپنے ماقبل سے ہوگا۔ لہذا اگر کسی نے کہا: لا عشاء الا سبعة الا حمصة الا درهمين فاینما درست ہے، اور وہ چودہم کا مترادف ہے والا ہوگا اس لئے کہ حمصة الا درهمين سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے، تو چار سچے، اور چار کوڑے سے مستثنیٰ کیا ہے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو سارے استثناء نفوذ نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے (۲)۔

ثبوت استثناء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالعمیۃ میں نہیں آتی ہے۔ رہتی ہے اس کی صرح کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالعمیۃ میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو عرف میں فصل کرے۔ اطلاق سمجھا جاتا ہو۔ اصل سانس پینے، یا کھانے وغیرہ کے درمیان یہ اتصال سے مائع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر جنسی کلام حال ہو مثلاً: لا یحرم الخمر الا ما کما فیہ، اور تاکید کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح المجلد علی جمع جوامع ۳/۲۷۵، المص ۵/۳۷۷۔

(۲) التمهید ص ۳۱۰۔

(۳) التمهید لکھنؤ ۱۶/۵۵۵۔

(تو بھی اتصال سے مائع نہیں)۔ اور اگر تین درہم نہ ہوں، جس میں خشک ترستا ہے، یا جنسی کلام کے درمیان فصل ہو یا خشک میں کی مرہون کی طرف چلا جائے و مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور ختم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے سب خشک تر مائیں نہ ہوں، مثلاً: کی نے اس کا منہ کھڑا کیا اور اس کو بوتل سے روک دیا۔ فقہاء و اصولیوں کے یہاں قول مقدم یہی ہے۔ اور اتصال کے پڑے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت نہ رہے۔ لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے نفرت کے بعد نیت نہ رہے تو درست نہیں ہے۔ اور تاکید کے ایک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خود ابتدائے کلام میں نیت نہ رہے، اور کلام میں یا مستثنیٰ منہ سے فاصلہ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماہ تک استثناء جاز ہے، ایک قوس یہ ہے کہ کبھی بھی جاز ہے۔ سعید بن جبیر سے چار ماہ تک کا قوس اور حضرت عطاء و حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک کہ کسی خشک شے نہ کر دے جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت نہ رہے تو اس کے بعد تاخیر جاز ہے، یہ قوس امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جاز ہے۔ اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: ”لا یحتمل شئ کما ولا یعصد شجرہا، قال العباس یا رسول اللہ لا إلا دخراً، فقال: لا“

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۵۸۴، حاشیہ ۲۰/۲۸۸۔

(۲) روحہ المناظر ص ۱۳۲۔

الإدحور، فإنه لقيهم ويؤمهم“ (۱) (ہاں کا کا نانہ ڈرا جائے
 وروہاں کا و رخت نہ جھڑ جائے تو حضرت عباسؓ نے کہا: اے اللہ
 کے رسول! مکہ کے درختوں میں سے ہڈی گھاس کاٹنے کی اجازت
 دے دیجئے، اس سے کہ یہ یہاں کے لوگ اور گھرموں کے لئے کام
 میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”إلا الإدحور“ (یعنی
 ڈھنگھاس)) (۲) ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منسل ہے۔
 یکن یہ حدیث محدث و مخدوف و مقدر سے استثناء پر محمول ہے۔ کیا آپ
 نے وہ روایت یہ رٹا، فرمایا کہ اس استثناء کا تعلق پہلے مذکور حکام سے
 نہیں ہے (۳)۔

جمہوری دلیل جو جو بوجب اتصال کے قائل ہیں۔ یہ ہے کہ استثناء
 غیر متصل کے جائز تر ہو پے بالازی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے اتصال
 کی وجہ سے کسی بھی خبر کے چلی یا جھوٹی ہونے کا یقین نہیں ہوگا۔ اسی
 طرح سے کوئی بھی تقدیر ثابت نہیں ہوگا نیز اس وقت کا جو بوجب اتصال
 پر جماعت ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے ”لہ عشرة“ چھ ایک ماد کے
 بعد لا ثلاثہ کہہ دے، تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباس کے قول میں جیسے ”ہرے قول کا مقصد
 غائب یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے کہ
 لے، اگرچہ طویل مدت گزر چکی ہو تا کہ آیت کا اثبات ہو جائے، اور
 یہ اس استثناء میں داخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کرتا ہے (۳)
 جیسا کہ گذر۔

(۱) حدیث ”الا یصلی شوکھا۔۔“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح
 البری ۳/۲۰۵ طبع منقوبہ)۔
 (۲) شرح مسلم اشعث ۸/۳۲۰، ۳۲۱۔
 (۳) تفسیر قرطبی ۸/۸۵ شرح جمع الجوامع مع حاشیہ المصنف ۱۰/۱۰۲ و اس کے
 بعد کے صفحات۔

شرط دوم:

۱۔ استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر احاطہ کرنے
 والا نہ ہو۔ اس لئے کہ وہ استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر احاطہ کرتا ہو وہ
 بالاتفاق باطل ہے، البتہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، مگر اس کی رائے
 ٹاڈ ہے۔

بعض حضرات نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ اگر کسی
 نے کہا: ”لہ علی عشرة إلا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے
 سوائے دس کے) تو ”إلا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے
 دس واجب ہوں گے۔ ثبوت اختیار کرنے والوں میں ابن عظیمہ، مالکی
 ہیں۔ جنہوں نے ”لہ ظل“ میں یہ نے اختیار کی ہے۔ مگر قائل
 کے حد سے نقل یا ہے کہ اگر کسی نے پتی بیوی سے کہا: مت طالق
 ثلاثا إلا ثلاثا (۱) (تم کو تین طلاق ہے ۳ لئے تین طلاق کے) تو
 اس پر کوئی طلاق نفع میں ہوگی۔

خشبہ کے یہاں تفسیل ہے، وہ اس بات سے متعلق ہیں کہ سرعہ
 مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عبيدي
 احرار الا عبيدي“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے:
 ”لساني طوالق إلا زوجاتي“۔

اگر ان کے علاوہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلاث مالي لرب
 إلا ألفا (میرا تہائی مال زید کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور
 تہائی مال ایک ہزار کے بقدر ہے تو استثناء درست ہے، اور زید کسی
 چیز کا مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

لجہ اختیاف کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط
 نہیں، چنانچہ اگر اس نے چھ طلاقیں دیں، اور چھ استثناء یہ تو درست
 ہے، اور ۱۰ طلاق پڑے کی، اگرچہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) جمع الجوامع مع شرح ۱۲/۱۳۔

مستثنیٰ منہ میں سے دونوں عدد صریح ہوں۔ ایک قول یہ ہے کہ قاضی ابو ہریرہ (باقائی) کا وہ قول بھی ہے۔

خیر مد میں آٹھ کے استثناء کے جو زنی دلیل پیرماں باری ہے: ”ان عبادي ليس لك عبيهم سلطان الا من اتبعك من العاديين“ (۱) (بے شک میرے بندوں پر تیرا اور بھی جس نہ چلے گا۔ مگر اتنے بندوں میں سے بھی جو تیری پیروی کرنے لگیں)۔ اور بتے ہوئے ہی آٹھ ہیں، یہ نکتہ فرماں باری ہے: ”وما اُكثِر الناس ولو حرصت بمومنين“ (۲) (اور آٹھ لوگ ایسے لانے والے نہیں کو آپ کا کیسا ہی جی چاہے)۔

عدد میں اس کے جواز کی دلیل یہ بھی دی گئی ہے کہ باتفاق جمیع فقہاء، اگر کوئی: ”له علي عشرة الا تسعة“ کے ذریعہ قرار کرے تو صرف ایک لازم ہوگا (۳)۔ اور حنابلہ کا استدلال یہ ہے کہ اگر لغت نے اس سے انکار کیا ہے کہ لغوی طور پر آٹھ کا استثناء جائز ہو، مثلاً ابن حنفی، رجاء، اور قسطنطین۔ رجاء نے کہا ہے: استثناء محض بیش سے قلیل کے لئے آتا ہے (۴)۔

شرط سوم:

۱۹- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ میں داخل ہو۔ اگر مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو تو استثناء کے صحیح ہونے میں عدا کا اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک، شافعی، باقائی اور متکلمین کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: له عني ألف من اللطانيو الا فرساً (اس کا میرے ذمہ ہزار لڑکھارے

درست نہیں ہیں، چونکہ ط. ق. تیس سے زائد نہیں رہا ہم اس کو اس طرح نہیں سمجھ جائے گا کہ اس سے کیا یوں کہا ہے: ”انت طالق ثلاثا الا اربعاً“۔ تو ایسا لگتا ہے کہ لفظ کا اعتبار اولیٰ ہے (۱)۔

حنابلہ میں صاحب المفتی نے استثناء مستغرق میں اس مثال کو بھی شمار کیا کہ کوئی کہے: ”له علي ثلاثة دراهم ودرهمان الا درهمين“ کہ یہ استثناء درست نہیں، اور وہ سب اس پر لازم ہوں گے جن کا اس نے قرار کیا ہے، اور یہ ہماری مثال میں پانچ درہم ہیں (۲)۔

کثر ورقل کا استثناء:

۱۸-، کثر طاء کے نزدیک نصف اور نصف سے زائد کا استثناء درست ہے، بشرطیکہ وہ پورے کا غلط کرنے والا نہ ہو جیسا کہ گذرا، مثلاً کہے: ”له علي عشرة الا ستة“ (۳) یا: ”له علي عشرة الا خمسة“، صاحب فوائح الرحموت نے اس قول کو خفیہ اور اکثر مالکیہ و شافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

اس میں حنابلہ نیز مالکیہ میں سے قاضی ابو ہریرہ باقائی کا حوالہ ہے (۴)۔

ایک قول یہ ہے کہ حنابلہ کے یہاں صرف نصف سے زائد کا استثناء ممنوع ہے، اور نصف کا استثناء جائز ہے، ایک دوسرا قول ہے کہ ان کے یہاں نصف کا استثناء بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ اکثر کا استثناء ممنوع ہے اگر مستثنیٰ ہر

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵۸۴، مسلم المیت ۱۳۳، ۳۳۳۔

(۲) امس لاس قد امہ ۵۹۷، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵۔

(۳) ابن عابدین ۵۸۴، ۳۳۳۔

(۴) فوائح الرحموت میں ہے وہ متافیر میں سے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ مالکیہ میں سے ہیں، جیسا کہ اعلام اللہ علیہ ۲/۱۶۱ میں ہے۔

(۱) سورہ حجر ۲۲۔

(۲) سورہ یوسف ۱۰۳۔

(۳) فوائح الرحموت ۵۸۴، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵

سوئے یک گھوڑے کے۔

اسی طرح اگر کہے: "لہ علی فرس الا عشرة دنانیر" (اس کا میرے ذمہ ایک گھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر گھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حنفیہ میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً مافیہ ہر تولی جانے والی چیز کا استثناء و شرار کی جائے، اہل بیت جس کے لئے متعدد نہ ہوں مثلاً، پیسے و زر و ثروت کا استثناء، درانہم و مانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں، جب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے مترسے مستثنیٰ کی قیمت لگ کر دی جائے گی۔

نہ ہوں حضرت کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے مگر چہ قیمت پورے ترار کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ عینہ مستثنیٰ منہ کا لفظ ہے اور نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ درست نہیں، یہ امام محمد و ہرگز کا قول ہے، اور یہی قیاس کا تقاضا ہے۔

البتہ غیر مقدرات میں (یعنی جو نہ کیلی و وزنی ہوں اور نہ ایسی عدوی جن کے ثمرات یکساں ہوں) مثلاً کہنے اس کا میرے ذمہ سو درہم ہے سوائے ایک کپڑے کے، تو حنفیہ کے یہاں بالاتفاق صحیح نہیں، نہ قیاس و نہ اجتہاد۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، اس پر کہ درانہم کا دنانیر سے، یا مانیر کا درانہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

دوسری روایت ہے کہ بالکل درست نہیں۔

جابر مقرر ہے، اہل کی دلیل یہ ہے کہ غیر جنس سے استثناء قرآن میں آیا ہے، مثلاً فرماں باری ہے: "واد فلما لم یملأ لکھ اسجدوا لادم فاسجدوا" (یا ابلیس کناں من الجن) (۲) (۱۰۰ دوسری روایت) بسبب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ تم کے رب و پرستگار و دیکھئے اللہ ابلیس (نہ جنتا) وہ جنات میں سے تھا، نیز ارشاد باری ہے: "لا یسمعون فیہا لغوا ولا قائماتہا الا فیلا سلاما سلاما" (۳) (وہ وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ کوئی بیہودہ بات، پس (ہر طرف) سے سلام ہی سلام کی آواز آئے گی)۔

ماہرین کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا مطلب یہ ہے کہ حرف استثناء کے درمیان لفظ کو اس مفہوم سے ہٹا جس کا وہ استثناء کی عدم موجودگی میں متقاضی تھا۔

جنس مذکور کے علاوہ کلام میں داخل ہی نہیں ہے، لہذا جب استثناء کوہ کر یا تو اس نے کلام کو اس کی روش سے نہیں ہٹایا، نہ ہی اس کے رخ کو، نہ لہذا یہ استثناء میں ہو، اس طرح کے استثناء کو صرف مجازاً استثناء کہتے ہیں، جس کا بیان استثناء منقطع (فترہ ۶) کے تحت آچکا ہے، فی الواقع یہ صرف اشتراک ہے، اور "لا" "لکن" کے معنی میں ہے، لہذا اگر ترار کے بعد اشتراک کرے مثلاً یوں کہے: "لہ عندی عامۃ درہم الا ثوباً لی عبدہ" (اس کا میرے پاس سو درہم ہے مگر ایک کپڑا میرا اس پر ہے) تو اشتراک باطل ہے، اس لئے کہ وہ ایک چیز کا ترار رہنے والا اور دوسری چیز کا دعویٰ کرنے والا ہوتا، اس لئے اس کا ترار مقبول، اور اس کا دعویٰ یعنی استثناء باطل ہے۔

شمس و غیر شمس (یعنی سونا و چاندی، درانہم و مانیر اور ان کے ماسوا) میں فرق ترار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ درانہم و مانیر کے

(۱) سورہ کہف: ۵۰۔

(۲) سورہ بقرہ: ۲۵۔

(۳) جامعہ اردو سنہ ۱۲۱۱ طبع دار الفکر۔

و رمیوں تناسب معلوم ہے، ایک کو دھڑے کے درمیان لیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے ایک کو دھڑے سے مستثنیٰ لیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ایک کو دھڑے کے درمیان لیا جاتا ہے اس لئے کہ کچھ لوگ دس دھڑے کو ایک دینا کہتے ہیں، بعض ممالک میں آٹھ دھڑے کو ایک دینا رہا جاتا ہے (۱)۔

شرط چہ رم: مستثنیٰ کو زبان سے ادا کرنا:

۲۰- مالکیہ میں سے من حیث کی رائے یہ ہے کہ استثناء میں ہوتو کا ملنا کافی ہے اگر وہی صنف اٹھائے والا نہ ہو، اور اگر صنف اٹھا رہا ہو تو ضروری ہے۔

ابن القاسم نے کہا ہے کہ ایسا کرنا اس کے لئے نفع بخش ہے اگرچہ محکوم (جس کے لئے قسم کھائی ہے) نہ سمجھے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں استثناء کے لئے شرط ہے کہ اس طور پر زبان سے کہے کہ دوسرا من لے، ورنہ انکار نفی میں اس کے مخالف کے قول کا اعتبار ہوگا اور اس کے قول کا حکم نکالیا جائے گا اگر دوسرا فریق استثناء کی نفی پر صنف اٹھا لے۔

یہ اس صورت میں ہے جب اس سے دوسرے کا حق تعلق ہو، اس کے علاوہ میں خود اس کا من لیتا کافی ہے اگر اس کا من معمول کے مطابق ہے، اور کوئی عارضہ نہیں ہے، اور "لیحما بیہ ویس اللہ" اس کی بات کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استثناء میں کس طرح کے نطق کا اعتبار ہے، حنا بلہ کے یہاں بتلا

اس مسئلہ کا، نہیں ہے، البتہ انہوں نے اس سے استثناء کی نیت کرنے کے مسئلہ میں فرق کیا ہے، اگر مستثنیٰ منہ جس کا اس نے تلفظ یہ ہے عام ہو، مثلاً کہے "بسانی طوالق" مردوں سے ایک کو مستثنیٰ کر لے تو ایسا اس کا استثناء درست ہے، ورنہ درست نہیں اس سے کہ لفظ "بسانی" عام ہے اس سے اس کا بعض موضوعات کو مراد لیا جاسکتا ہے، اور اگر مستثنیٰ منہ اپنے موضوعات میں صریح ہو اس میں دوسرے کا احتمال نہ ہو، مثلاً مرد، تو جو کچھ لفظ کے ذریعہ ثابت ہو چکا نیت کے ذریعہ ختم نہیں ہوگا مثلاً کہے "بسانی الاربع أو الثلاث طوالق" تو ظاہر اس کا استثناء مقبول نہیں ہے، ورنہ ایک تو یہ ہے کہ باہر بھی مقبول نہیں (۱)۔

حنفی کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اگر طلاق کا لفظ کہے اور استثناء کرے تو استثناء کا بنا جانا ضروری ہے، مگر وہ یہ ہے کہ قائل ماعت ہو، اس طور پر کہ اگر کوئی اپنا کان اس کے منہ کے قریب کرے تو اس کے استثناء کو سن لے اگرچہ شور یا بہرہ دہن کی وجہ سے کہنے والے کی بات سنائی نہ دے۔ اور حنفیہ میں سے کرنی کا قول ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں کہ لفظ سن جائے (۲)۔ اور حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ: تا بہت کے ذریعہ استثناء صحیح ہے، چنانچہ اگر طلاق زبانی دے اور ساتھ ساتھ استثناء لکھ لیا اس کے برعکس، یا لکھنے کے بعد استثناء کو، دے تو طلاق نہیں پڑے گی (۳)۔

حنفی کی ایک کتاب فتاویٰ "تاتاریخانیہ" میں ہے: اگر بیوی طلاق نے لیکن استثناء نہ لے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے ساتھ لے کر جانے کا موقع دے، بلکہ اس کے سے ضروری ہے کہ شوہر کی مخالفت کرے۔

(۱) کتاب النکاح ۵/۲۷۲، اعمیٰ ۵۸ طبع ۲۰۰۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۱۰، ۵۱۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۸۳، اعمیٰ ۵/۱۵۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المباحثہ روضۃ الباعث ۳/۵۳۲، حاکم ۴/۸۵۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع محمد صبیح۔

(۲) مرقی بہامی، خطاب ۳/۲۶۸۔

(۳) نہایت الحاکم ۲/۵۶۱، حاشیہ تحت الحاکم طبع ۱۳۷۲۔

۲۱- اگر استثناء کے صادر ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر بھوی کرے، عورت منکر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہ سے ظاہر ہے یہ ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بیہ کے قبول نہیں کیا جائے گا عموم لسانی کی وجہ سے حقیقہ طانی پر، غناء، ہر فتویٰ ہے، چونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بناتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خذف ظاہر ہے۔ چونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے باطل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لئے ظاہر اس کے خذف ہے، اور جب فساد عام ہو تو ظاہر کا اعتبار کرنا چاہئے۔

حنفیہ کے یہاں تیسرا قول جس کو ابن ہمام نے ”المجلد“ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ رشوم کا صلح فتویٰ صرف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اس کا سبق و پھر معروف ہو یا اس کے بارے میں اقامت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، چونکہ نسب غائب ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی تصریحات نہیں ہیں۔

شرط پنجم - قصد:

۲۲- لکھ بٹا فعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، ”الا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا استثناء لغوی، غیہ د کے ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے ختم کرنے کا ارادہ کرے، مگر بشرط متعہ ہو یا کوئی مقصد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے لفظ کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۱۱۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر پھول کر آیا تو بے فائدہ ہے۔
ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے ہوتے وقت شروع میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پانی جائے تو یہ نیت حنابلہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ایک کے یہاں اس کے بارے میں وہ قول میں ہے، یا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل ہے، یہ ہے کہ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالمقابل اور شافعیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ کلام سے فراغت کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہو، وجہ دہلی ہے (۲)۔

حنفیہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر ”انکاء اللہ“ ایسا شخص کہے، جو اس کا مفہوم نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام ظلف کا قول ہے (۳)۔

۲۳- ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) نہایت الحاح ۱/۵۵۵، الفی ۸۸، جامع طایفۃ الدہلی ۱/۱۲۹، ۳۰، ۳۸۸۔
- (۲) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۱۰۔
- (۳) فتح القدیر ۳/۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۱۰۔

پہلی قسم: غیر عقود مثلاً قرآن اس صورت میں مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے مثلاً قرآن کرنے والا کہے "لہ علی ألف دیار الا شینا یا الا قلیلاً یا "الا بعضہا"۔ یا گھر کا قرآن کرے اور اس کے کسی غیر معین مرد کا استثناء کرے۔

قرآن کی طرح مذکور قسم و رطوبت وغیرہ میں بھی یہ قسم پانی مانی ہے۔ ورمشتم سے مطابہہ یا جائے گا۔ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقود، عقود (خرید و فروخت وغیرہ) میں استثناء مبہم باطل ہے اور مقدمہ کو فاسد کر دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی النبی ﷺ عن التیبا الا ان تعلم" (۲) (مفسرین نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر مقدمہ کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، ورنہ مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا مثلاً کسی نے کپڑا بیچا مگر اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقود میں جس چیز کا استثناء کرنا جائز ہے اس کے لئے منہی سے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے "وہ یہ"۔ "تہا جس چیز پر مقدمہ کرنا جائز ہے اس کو عقد سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے" چنانچہ نلہ کے ہیرے سے ایک ہیرہ بی بی بیج جائز ہے، تو ہی طرح اس کا استثناء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالک نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے کہ اگر وہ غیر معین چیز کا استثناء کرے تو اس کو حسب خفاء استثناء کا حق حاصل

(۱) لاشعور و انظار لیسری و فی ۱۹۷۳ء طبع معینی لکھنؤ۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۶/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور ترمذی (۵۸۵/۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) اس کا ذکر ہے ۱۴۰۰ھ۔

ہے۔ لہذا اگر نلہ کے ہیرے کو نکل سے بیچ کر اس میں سے ماپ کے دوسرے معلوم مقدمہ کا استثناء کرے یا بکری کے گوشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ استثناء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں اس کا استثناء اس نے جائز ہے کہ وہ اس سفر میں اس کی قیمت معمولی ہوتی ہے (سفر میں نہیں رہا)۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں مابعد خفیہ سے متعلق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں خفیہ کا وضع کردہ قاعدہ بھی دانتے ہیں، بلکہ بعض مسائل میں تحقیق منہ میں اختلاف کی وجہ سے مودخفیہ کے مخالف ہیں، مثلاً مابعد فروخت شدہ بکری کے سر اور پائے کا استثناء جائز رہا، جیسے میں، چونکہ وہ اس کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جب حضرت ابو بکر و عامر بن ثیرہ کے ساتھ ہجرت فرمائی تو اس کا گدڑ بکری کے یک تہا ہے کے پاس سے ہوا تو حضرت ابو بکر اور عامر نے جا کر اس تہا ہے سے ایک بکری خریدی، اور اس کے لئے اس بکری کے پڑے پائے اور جینز وغیرہ کی شرط رکھی (۲)۔

استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جمہور کے رکن ایک استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے، موصیہ کے یہاں قہر ہے، اس لئے کہ خفیہ حصص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہو، اور استثناء حقیقی کا یہ حکم، ماں ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرط پائی جائے جس کا ذکر گذر، اس سے عقود، وعدے، ہند، قسم، طلاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فروخت شدہ چیز

(۱) حاشیہ الدولی ۱۸/۳۔

(۲) انہی ۱۰۰-۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے طلب سے مراد اس کی کھال، پائے اور حکم کے نلہ کی چیزیں ہیں (لسان العرب)۔

سے کسی معین جزو یا معین مدت تک معین انتفاع کو مستثنیٰ کرے۔ وہ جواز ہے، اللہ تعالیٰ بعض استثناء میں کسی مائع کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے (۱)۔

استثناء بالمشیت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۶- اگر استثناء بالمشیت کی شرائط موجود ہوں تو اس کا اثر ظاہر ہوگا، یعنی اس کے ماقبل کا حکم باطل ہوگا، اور اس باطل کا معنی یہ ہے کہ یحکمن منعقد ہونے کے بعد قسم ہو جائے گی یا منعقد ہی نہیں ہوگی۔ لہذا اگر قسم کھانے والے کو مثلاً قسم کے پورا ہونے کے بعد استثناء کا خیال آیا تو جو لوگ قسم کے مکمل ہونے کے بعد استثناء کی نیت جاری کرتے ہیں، اس کے برخلاف ایک اس کے استثناء کی وجہ سے اس کی یحکمن قسم ہو جائے گی، اور پٹی یحکمن سے فراغت سے قبل حلف اٹھانے والے نے استثناء کی نیت کی پھر استثناء کیا تو اس صورت میں یحکمن منعقد نہیں ہوگی (۲)۔

۲۷- رہا یہ کہ استثناء کس چیز کو باطل کرتا ہے تو باتفاق ہے، استثناء قسم کو باطل کرتا ہے (۳)۔ اس لئے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ ہے جیسا کہ گذرا، اور اس کے علاوہ کے باطل کے بارے میں دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر: استثناء بالمشیت نہ تو فی تصرفات کے ساتھ پایا جائے ان کو منعقد ہوئے سے روک دیتا ہے، یہ معنی امر ثانیہ کا مذہب ہے، البتہ معنی سے صراحت کی ہے کہ استثناء کا حکم انبار کے نذر میں ثابت ہوگا اگرچہ وہ یجاب کے لئے انشاء ہوں اور امر دینی میں ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اگر کہے: ”اعطو ثلث مائلی لفلان بعد موتی ابن شاء اللہ“ (میرے مال کا تہائی حصہ میری موت کے بعد

فلان کو دے، اللہ تعالیٰ) تو استثناء باطل ہوگا اور وصیت صحیح ہوگی۔ خیر میں طوائفی سے منقول ہے کہ جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص ہے استثناء اس کو باطل کر دیتا ہے، مثلاً طلاق و رقی، اور جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسے روزہ کی نیت، استثناء اس کو ختم نہیں کرتا، لہذا اگر کہے: ”بیت صیام عبد ابن شاء اللہ“ (میں نے کل کے روزہ کی نیت کی اللہ تعالیٰ) تو اس نیت سے روزہ زہد پورا کر لیتا ہے (۱)۔ اور نقطہ نظر: استثناء بالمشیت قسم کے مائع کی تصرف کے انتفاء سے مائع نہیں، یہ مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے اور یہی قول اہل اہل حق، حسن و رقاد کا ہے، چنانچہ ابن موار کے علاوہ مالکیہ کے مؤرخین ”ابن ثناء اللہ“ کے ذریعہ استثناء قسم کو باطل کر دیتا ہے، اور غیر قسم میں اپنے ماقبل کو باطل میں کرتا، لہذا اگر کوئی یہ کہہ کر اقرار کرے: ”لہ فی دمتی الف ابن شاء اللہ“ یا ”ابن فسی اللہ“ تو اس کے بعد سلام ہوں گے، اس سے کہ جب اس نے اقرار کر لیا تو ہمیں معلوم ہے یا نہ یہ اللہ کی مشیت اور فیصلہ ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں دو طلاق ”آر“ کی ”نہری“ ہوں یا حلق، حکم میں سب برابر ہیں، مالکیہ میں سے بن عبد البر نے حلق طلاق کے بعد مشیت کے بارے میں کہا ہے: توقیف یعنی شریعت اللہ کی قسم کے ساتھ استثناء میں وارد ہے، اور محققین کا یہ کہنا ہے: ”طلاق و عتاق کی قسم“ تقریبی اور توسع کے طور پر جائز ہے، اور نہ حقیقت میں قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے۔ اور یہ طلاق و عتاق ہیں (جو حکم مذکور کے خلاف ہے) (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء یحکمن کو باطل کر دیتا ہے، اور

(۱) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماریہ ۵۰۶/۲، نہیہ الحجاج ۶/۲۶۰، کلیہ ۳۰۳۔
(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرع لکیر ۳۰۲۔
(۳) انصاف ابن قدامہ ۱۹/۷۷۔

(۱) القواعد الفرائد ۱/۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، طبع بلاق، جمع الجوامع ۱۰/۱۰۱، مسلم الثبوت ۱/۳۱۶۔
(۲) دیکھئے: سنن ابی یوسف ۲۰/۵۵۰، تہذیب فیہ ۱/۱۰۱، تفسیر قرطبی ۱۹/۲۷۳۔
(۳) تفسیر قرطبی ۱۹/۲۷۳۔

غیر یقین میں وہ موثر نہیں مثلاً ”رجعت“ بھک او وہبک
 کذا ان شاء اللہ (میں نے تم کو یہ بخت کر دیا یا سہ کر دیا
 انشاء اللہ) تو بیع و ربیہ کا حکم ثابت ہوگا۔
 س کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

وہ طلاق و عتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے
 س میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے، ”وہ دوسری روایت ہے کہ امام احمد
 نے قطعی طور پر فرمایا کہ اس وہب میں استثناء بے سود ہے۔“ ہر اسوں
 نے فرمایا ہے: جس نے قسم کھا کر کہا: س ما شاء اللہ وہ حادث نہیں ہوگا۔
 وہ وہ طلاق و عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا۔ چونکہ وہ قسم میں سے نہیں
 ہیں، صاحب مثنیٰ نے اس کو حسن ”رقادہ“ سے بھی نقل کیا ہے ”رہا
 ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے، ”وہ یہ قسم نہیں بلکہ پیشہ طاق علق
 کرنا ہے (۱)۔“

۲۸- طلاق و عتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین حنابلہ
 نے یک تیسر قول ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ نے کہا ہے، اور امام احمد سے
 یک روایت نقل کی ہے کہ طلاق و عتاق کا واقعہ کرنا اس میں داخل نہیں
 ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے لیکن طلاق و عتاق کا حلف داخل
 ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف
 صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہے ”علی الطلاق لأفعلن کذا“ (میرے
 ذمہ طلاق دینا، جب ہے کہ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث
 میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے قیاس میں ہے، اس مسئلہ میں
 صرف یک روایت ہے۔

گرمیہ جزاء سے ہو مثلاً بی بی کی سے کہے ”ان فعلت کذا
 فانت طالق“ (اگر میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے
 میں دورہ بیتیں ہیں، ابن تیمیہ سے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

نہم و جمہور تابعین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں
 استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو ”قسم“ میں سے شمار کیا
 ہے۔ پھر انہوں نے صحابہ و جمہور تابعین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے
 صدقہ، قربانی کی نذر، و عتاق وغیرہ کے حلف کو یقین قرار دیا ہے
 جس میں کفارہ ہے، ”امام احمد نے کہا: استثناء اس چیز میں سے ہے
 جس میں کفارہ ہے (۱)۔“ طلاق طلق میں استثناء پر ہمیں کلام یاد کی
 بحث میں دیکھی جائے ”وہ استثناء کے نزدیک مسئلہ حلف پر ہمیں
 کلام وقتہ کے مختلف جواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ طلاق، عتاق، سہ،
 یقین، رندہ وغیرہ کے اپنے اپنے جواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور
 ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے ”اصول ضمیر“ کی طرف
 رجوع کیا جائے۔

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ و اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے:
 استثناء کے متنی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث
 (۳۵/۳۰۷ و اس کے بعد کے صفحات)۔

استحاضہ

تعریف:

۱- استحاضہ کا معنی لغت میں: پتھر سے استنباء کرنا ہے اور یہ حرمت اور جرم سے محفوظ ہے، جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور "استحاضہ" اور "استنجی" ایک معنی میں ہیں (۱)۔

استحاضہ کا شرعی حکم:

۲- استنجی: جمہور کے نزدیک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استنباء کرنا واجب ہے، درحقیقہ کے نزدیک سنت ماکدہ ہے، اور دونوں مستحب کرنا افضل ہے۔

البدیع مٹی، حیض، عا، مس، پیٹاب، اور پانخانہ اور بہت پھیل جائے تو پانی سے استنجی کرنا متعین ہے، اور عورت کے پیٹاب کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔ استحاضہ کے قیامی احکام "استنباء" کی اصطلاح میں ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- حیض:

۲- حیض: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلے

(۱) الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۵۵ مرقی الاطلاح ص ۷۷ الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

۱۰۸۸ شرح المستطاب ص ۳۳، کشاف الفقہ ص ۷۷، جامعہ، ایک علی مدر

الحقار ص ۱۸۸، فتح القدیر ص ۳۱۱

(۱) ص ۱۸۸، مرقی الاطلاح (مصر)۔

(۲) الدر المنثور ص ۱۱۱، ص ۲۶۶، الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۱۲۹

استحاضہ ۳-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

۷۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳۔ نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی قریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالکیہ نے مع اللواتی (ولادت کے ساتھ) استحاضہ فرمایا ہے، ورنہ نابالغ ولادت کے ساتھ اس سے دو ہفتوں قبل ہونے کا اضافہ فرمایا ہے (۲)۔

۴۔ استحاضہ: حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

نف۔ حیض کا وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا زیادہ کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون جس نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آئے وہ اس کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: ایسا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ وقت میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آئے والا خون ہے۔

ج۔ حیض ایک روز کی خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ یہاں خون ہے جو کسی ثلثی یا مرض یا اعضا میں تیزی یا رگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور نہایت بدبو دار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پکا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) اخطاوی علی مرتبی، اطلاق ص ۵۷، ح ۵۷، سن یاس راجح قول کے مطابق انہیں ص ۷۷ ہے۔ دیکھئے کشاف الفتاح ۱/ ۱۹۶، نہایت الفتاح ۱/ ۳۰۳، صفحہ ۲۰۷۔

(۲) نہایت الفتاح ۱/ ۳۰۵، ابن ماجہ ص ۱۹۹، کشاف الفتاح ۱/ ۲۱۸، صفحہ ۲۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵۔ استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور ایسا خوب ہوتا ہے جو حیض یا سن یاس کی اثرات سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، یہ تکذیب حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو پہلی بار خون آیا ہے۔

مادت والی عورت میں استمرار:

۶۔ امر عادت والی عورت کا خون مسلسل آئے اور حیض کی شدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام اقسام میں اس کو حیض منہ کے بارے میں اس کی عادت کا متہر ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا صبر چھ ماہ سے کم ہو، ورنہ چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن ماجہ ص ۱۱۱ نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ دو خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی آمدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول یہ ہے:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر دو ماہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواردین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۹۳)۔

استحاضہ ۷-۸

بن عابدین نے کہا ہے: علماء اہل کے قائل ہیں، بین فتویٰ دوسرے پر ہے، اس لئے کہ وہ مفتی اور عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدہ میں استمرار:

۷- برکوی نے مبتدہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، اور یہ حنفیہ کے یہاں ہے، انہر ثلاثہ: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے حوالہ کا ذکر آئے گا۔

مبتدہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقہ ۳ میں آئے گا۔

مبتدہ میں استمرار کے حالات:

۸- پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آنے لگے تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے دس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو ہم نفس آئے تو اس کی مدت چالیس دن متقرر ہوگی، اور نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک حیض نفاس ایک کے بعد دوسرے حاصل نہیں آتا، بلکہ ان دونوں کے درمیان مکمل طہر ضروری ہے، اور چونکہ حیضوں کے درمیان مدت طہر میں اتنی ہی اس لئے مطلق کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوگی۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم قاسد اور طہر قاسد دیکھے، حنفیہ کے یہاں ”دم قاسد“ وہ خون ہے جو دس دن سے زیادہ ہو، اور ”طہر قاسد“ وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت متقرر کرنے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض دس دن ہوگا۔

اگرچہ حیض حکماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی یہاں تک کہ وہ دم صحیح اور طہر صحیح دیکھے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ (تقریباً مئوٹ ٹری) نے ”بیارہ دن خون دیکھا، اور چودہ دن طہر، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو دس دن کے درمیان آئے اس کو حکماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگی جس کا خون بلوغ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا، لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر قاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر قاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدہ نے گیارہ دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو دم اول قاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر ناقص صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، لیکن یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتداء میں خون ہے، یعنی وہ دن جو اس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس لئے کہ حیض ان کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہوا، اور چونکہ اس طہر کی ابتداء میں خون آ گیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔

بن عابدین نے ”رسالۃ الجھش“ کی شرح میں کہا: غلط یہ ہے کہ دم قاسد ہونا طہر مختل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو قاسد نہ کہتا ہے، اور اس کو لگانا ر خون کی طرح بتا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتداء خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون و طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس سے خون دیکھا ہے، اور تین دن سے زائد نہ ہو جائے تو اس کا شمار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا، اور پہلے حیض کے خون اور مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوگی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر قاسد دیکھتے تو صرف مہینے کو اس کی عادت مانا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں ہی کا اعتبار کیا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا باقی ماندہ حصہ ہوگا۔

ترتیب دہنے پانچ دن خوب اور چودہ دن طہر دیکھا، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا تو اس کا حیض پانچ دن اور طہر مہینہ کا بقیہ سمجھیں دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے یا دہن نماز پڑھے گی، پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی پھر تسلسل کے سمجھیں دن نماز پڑھے گی، اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے قاسد ہو، مثلاً: مبتدئہ سے تین دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر ایک دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہوا یا دو دو ایک دن جس میں اس سے خون دیکھا ہے (جو طہر کے درمیان آیا ہے) اس سے دن دنوں طہر کو قاسد نہ کرے، اس لئے کہ اس کو تین دن نہیں مانا جائے گا، لہذا وہ طہر ہے، اور اس بنیاد پر بتدنی تین دن جس سے نکلتی ہر طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی، اور تین دن حیض و رتائیں ہر طہر ہوگا، اور یہی اس کی عادت ہوگی، اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں اہتمام کے وقت سے ہوگا۔

طہر کافی جو اہتمام سے پہلے گزرا ہے طہر قاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے بتدانی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اگر مردہ نے تین دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر، پھر ایک دن خون، پھر چودہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہوا تو بتدانی تین دن صحیح ہے، اور حیض ہے، اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے، اور اس کے بعد وہ طہر دیکھے دنوں کے ساتھ حیض ہے، پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے، بارہ دن اس ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے ہیں، رتائیں اس مسلسل خون آنے کے بتدانی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی، پھر تین دن حاضہ مانی جائے گی، اور اس میں نماز چھوڑے گی، پھر تسلسل کر کے پندرہ دن نماز پڑھے گی، اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور صہ پندرہ دن ہوگا۔

پونجی حالت کا ارتقاء ۱۳ میں "مبتدئہ بائٹل کے استحصاء" کے ذکر میں آئے گا۔

مبتدئہ بائٹل اور مبتدئہ بائٹل کا استحاضہ:

۹- مبتدئہ بائٹل: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہو (۱)، اس نے پہلی بار خون دیکھا، پھر خون مسلسل آنے لگا، خفی کے یہاں اس کا تسلسلی حکم زیر چکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مبتدئہ کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امدئہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۹۰، فتح القدیر ۱/۵۸، حاشیہ الطحاوی علی صریح

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مائی جائے گی، غسل کر کے نماز پڑھ کر رکے گی۔

امام مالک سے ابن زید کی روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں اس کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے پیام کے بقدر حاضہ ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، روزہ نماز کرے گی، الا یہ کہ وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مر یہ کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آج والا خون نہیں کا ہے، مثلاً وہ بویہ کا زھری پین، یا رنگ یا درد کی وجہ سے تیز کر لے، تو یہ ہم جنس ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پندرہ دن ضرر چکی ہو، اور اگر وہ متیاز نہ کرے، یہ کم سے کم مدت طہر کے قائل ضرر پندرہ دن سے قبل امتیاز کرے تو یہ مستحاضہ ہے یعنی عادت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی حال پر اس کی ساری رسم کی ضرر جائے۔

۱۱- مبتدأہ حیض کے بارے میں ثانیہ لے کہا ہے: مبتدأہ یا تو خون کو پہچانے کی یا نہیں پہچانے کی، اگر مبتدأہ خون کو پہچان لے بائیں طور کہ بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کم خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون کثرت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون مستحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون جنس ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قائل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ دن کے روز ایک ایک دن ایک رات ہے، اور اگر مدت جنس یعنی پندرہ دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، مری سال تک جاری رہے، صبر ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دھکتی رہے، اس لئے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون پندرہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک دن کالا اور اس سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پہچانے۔

ثانیہ کے رد ایک خون کو نہ پہچاننے والی مبتدأہ مثلاً ایک طرح کا خون دیکھے یا یہ قسم کا دیکھے، لیکن تیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اس کو مبتدأہ خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متغیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے ذکر کیا ہے (۱) اور جس کا بیان آگے آئے گا، اور اگر مبتدأہ خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا جنس مبتدأہ خون سے ایک دن ایک رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، اور جو زائد ہو اس میں شک ہے۔ اس نے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پور کرتے ہوئے اتیس دن ہوگا (۲)۔

۱۲- حنا بلہ کہتے ہیں کہ: مبتدأہ یا تو اپنا خون پہچانے کی یا نہیں، اگر پہچانے کی تو اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون جنس بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم نہ ہو اور پندرہ دن سے زائد نہ ہو، اور اگر پہچانے والی نہ ہو تو اس کا حیض ایک دن ایک رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کرے وہ سارے کام کرے کی جو پاک عورتیں رتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، دوسرے، تیسرے مہینہ کا ہے۔ اور چوتھے مہینہ میں وہ کثرت حیض میں منتقل ہو جائے، اور اگر کثرت حیض اس کے پہلے اجتہاد یا تحری (غور فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) اصل طبعاً کثرت حیض اور کثرت حیض کا حکم امام مالک میں ۳۱۔
(۲) مثلی الحجاج ۱۱۳، حاشیہ المشرقاوی علی تخریص المصنف ۱۵۳، المجموع شرح المہذب لمام السنوی ۱۲/۱۲۳۔

(۱) المجموع شرح المہذب لمام السنوی ۱۲/۱۵۶۔
(۲) حاشیہ المشرقاوی علی تخریص المصنف ۱۵۶، ۱۵۵۔

استحاضہ ۳۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ الہی نے شرح غایۃ منتہی میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھ، پھر سرخ خون دیکھے، اور یہ پندرہ دن سے آگے نہ چلے جائے تو اس کا حیض کا لے خوب کارمانہ ہوگا، اور اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ دو حیض نہیں بن سکتا یہ پٹے میڈ میں پندرہ دن کالا خون دیکھ، اور دوسرے ماہ میں چار دو دن "تیسرے ماہ میں تیرہ دن، تو اس کا حیض کا لے خوب کارمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون قاتل اتنا زائد ہو مثلاً سارا عی کا لہا ہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہوا یا قاتل اتنا زائد ہو بین کالا اور اس جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حائل رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار چلے جائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر دوسرے تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے دل کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حاضہ ہوگی اگر اس کو دل وقت کا علم ہو، یا اگر وہ "تف ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن "سات دن حاضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ نبی سے عرض کیا: "یا رسول اللہ! میں استحاضہ حیضہ کبیرہ شہیدہ، فقد معنی الصوم وانصلا، فقال تحببني في علم الله ما او سبعا ثم اعنسي" (۳) (۱) اللہ کے رسول! مجھے بہت ہی ریا و خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرا روزنہا رہتا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ایضاً مع لشرح الکبیر ۱/۳۳۲

(۲) مطالب اولیٰ ۲۵۳

(۳) امام احمد و غیرہ نے اس کی روایت کی ہے

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے زائد ہو، پھر غسل کرو، اور یہ قوی اتنا ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور دو بغیر قحری (غور و فکر) روزوں رکھے تو اس پر واجب طواف اور احتکاف کی طرح روزوں کی بھی تن ہوگی، جیسا کہ قبلہ سے وقف شخص اگر باقری (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی قضاء کرنا ہے گرچہ وہ اس ماہ کا روز قلمہ رخ رہا ہو۔

۳۳۔ مستند ادما مثل: یعنی عورت جس کو حیض نے سے قبل شہر سے حمل ہو جائے۔ اور پھر اگر ولادت کے بعد حنفیہ "نابہ کے ایک خون چالیس دن سے زیادہ دیکھے تو یہ زائد خون حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے دن کی طرح ہیں، لہذا تین یا چار مہینے کو مقرر رکھے بغیر ان دنوں میں جو زائد ہوگا مستحاضہ ہے۔

اہل بیت حنابلہ کے نزدیک اگر حیض ہونے کا مکان ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، یہ مکہ حنابلہ کے یہاں حیض، نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک ساتھ دن سے زائد استحاضہ ہے، اور انہوں نے خون کو پیچنے والے اور نہ پیچنے والے کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر حمل کے ساتھ باغ ہوئی "ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا "ولادت "مدت اس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ "نابہ کے ایک چالیس دن ہے) طریح میں دیکھا، تو اس حاضہ چالیس دن کے بعد میں "مقرر ہوگا، پھر اس کے بعد اس کا حیض اس دن "مدت میں دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی یہی حالت مقرر اور ہے گی۔

(۱) کتاب النکاح ۱/۸۸ طبع مہاراجہ

استحاضہ ۱۴

گر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھتے پھر پندرہ دن صبر دیکھتے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دن دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن یعنی صبر میں اس کی اپنی عادت کا مقرر ہوگا اگر طہر صحیح یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا شمار ہوگا سب سولہ دن یا اس سے زائد یا اس دن تک صبر دیکھتے تو اس صورت میں اس کا حیض دن دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض شمار تسلسل سے دن دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خواہ ان ایام کی تعداد کتنی ہی ہو۔ برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن اور بیس دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت بھلا اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس سے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بیس دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور یہی وجہ ہے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل میں کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا قاصد) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن زائد ہو پھر اس کے بعد پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے بیس دن

اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور یہی اس کی عادت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا بقعہ ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن زیادہ ہو تو اس کا طہر کامل بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے تین دن سے جا میں گئے جن دنوں سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے پھر اس کے بعد اس کا حیض بیس دن اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور اسی طرح جاری رہے گا۔

کامل، اگر مزید ہے کہ متعدد دنوں میں یہ متعدد دنوں کا خون گر چیس میں اس دن سے کم پر نفاس میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آخری وقت میں مہر پڑھے گی اور احتیاطاً روزہ رکھے گی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تاہم تک یہ خون کا بند ہونا حیض کے دنوں تک مقرر رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خوب بند ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو گیا تو یہ استحاضہ ہے، نفاس میں لہذا وہ وضو کر کے آخری وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل حنفیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴۔ ثانیہ مالک کے یہاں مبتدئہ یا غسل کے احکام مبتدئہ یا جمہل کی طرف سے ہیں۔

مالک نے کہا ہے: مبتدئہ یا اپنی ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اور اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ و نماز کرے گی، اور اس کا شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ آخر حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس لئے کہ حیض و نفاس کے اکثر احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح ابن عثیمہ ج ۱ ص ۱۴۲۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسئل کو حیض میں مذکورہ اختلافی و اتفاق مسئل پر قیاس کیا جائے گا۔ نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ خناس کے بارے میں عورت مبتدأہ ہے یا معتادہ حیضہ وہ ہے یا غیر حیضہ وہ، اور اس کو حیض کے ساتھ حکم پر قیاس کیا جائے گا لہذا مبتدأہ حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا، اور مبتدأہ غیر حیضہ و کوئینہ کے اطمینان کے مطابق خوب دیکھنے کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، اور معتادہ حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں۔ صبح بھی ہے، اور عادت یہ دیکھنے والی غیر حیضہ و کوئینہ کی طرف لوٹایا جائے گا۔ ثانیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جائے، یعنی وہ عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدأہ کی طرح لوٹائی جائے گی، اور دوسرے قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر نفاس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو، اور عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے، اور جو راجہ ہو استحاضہ ہے، اور اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو استحاضہ ہے، مبتدأہ یا کھمل اور معتادہ یا کھمل کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت و عورت کا استحاضہ:

نف-حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حبیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت و حیض کے دنوں کا قیاس کا حکم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ یا زمانہ معتادہ یا م کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور اگر زمانہ یا قیاس کا قیاس کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون دیکھے تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بد لے گی، اور اس خوب کا حکم مگر مگر ہوگا۔ لہذا حیض و نفاس کے طرز آنے والے خوب کی حالت کا حکم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

اگر عادت نہ بد لے مثلاً خوب اس دن سے زائد ہو یا تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا عادت کے مطابق جو خوب ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے استحاضہ مانا جائے گا۔

اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون طہر ہے حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا قاعدہ، اس کے حالات و اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح "حیض" میں ہے (۱)۔

۱۶- مالکیہ کے یہاں کئی اقوال ہیں جن کی طرف ابن رشد نے "المقدمات" میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے، اور وہ تین دن احتیاط کرے گی، پھر مستحاضہ ہوگی، غسل کرے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طہی کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرے خون نہ دیکھے، یہی امام مالک سے "المدونۃ" میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ صحیح ہے، واجب نہیں۔

مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانتی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، اور اس طرح وہ حیض اور استحاضہ میں فرق کرے گی (۲)۔

(۱) شرح رسالۃ النہض (مجموعہ مسائل ابن قاسم)، ص ۸۶، ۸۷۔

(۲) اہل المدونہ شرح اوصاف النساء، ص ۳۲۔

گر اس کو حیض ملت پڑنے پھر ایک دن یا دو دن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک صبر کے مکمل ہونے سے قبل سے تو وہ یام کو ایک دوسرے سے ملا لے لی۔ پھر اگر وہ معتاد ہو تو عادت اور حقیقہ کو ملا لے، اور اگر معتاد ہو تو نصف مہینہ کو ملا لے، اور اگر تین مہینہ سے زیادہ کی حامل ہو تو قریب نصف مہینہ کو ملا لے، اور اگر چھ ماہ سے زیادہ کی حامل ہو تو قریب یا تین ماہ کو ملا لے۔

دن یام میں اس نے حقیقہ یا ہے ان میں وہ حاضہ بھی جائے گی۔ اور یہ حیض میں شمار کیے جائیں گے اور دن میں اس کے بعد خوب دیکھ کر چہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور یام صبر دن کو وہ اس کے دوران خون رکنے کی وجہ سے لغو قرار دیتی تھی، اور ان میں ٹوٹ نہیں دیکھتی تھی، ان میں وہ حاضر ہوگی نماز اگر کی۔ اس کا شوم اس سے بڑی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھے گی، اور یہ یام وہ طہر میں ہیں نہ کا شرط، ق کی عادت میں کیا جائے، اس لئے کہ جو خون ن یام سے پہلے ہے اور جو ان یام کے بعد ہو ایک دوسرے سے ملا دیا جائے گا، اور سے ایک نہیں قرار دیا جائے گا، اور اس کے درمیان جو بھی طہر ہے کا عدم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل کرے گی، اور نماز پڑھے گی، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور ان دنوں میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر یام طہر میں اس کا خون رک جائے (۱)۔

۱- شافعیہ کے یہاں معتادہ حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متمیز ہوں کہ خون ایک ہی صفت کا ہوگا یا کئی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو متمیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

(۱) امرونی ۳۶۹، بہل الحدادک شرح ارماد الحدادک فی فقہ امام مالک رحمہ اللہ

صبر آچکا ہو، اور اس کو اپنے یام حیض طہر کی مقدار وقت کا حکم ہو تو حیض صبر میں ان مقدار وقت کا اعتبار کیا جائے گا، اور صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور وہ معتادہ بوٹوں پیچنی ہو صحیح قوں کے مطابق عادت کے بجائے پیچوں پر حکم ہوگا۔ مثلاً اگر ماہ کے شروع میں پانچ دن اس کی عادت ہو اور باقی صبر ہو پھر اس کو ستھنہ کیا اس نے نماز ماہ میں اس دن کالا خون دیکھا اور باقی دنوں میں لال خوب، تو اس کا حیض کا لے خون، اگلے اس دن میں، اور اس کے بعد ستھنہ ہے۔

۱- اول یہ ہے کہ عادت پر حکم لایا جائے گا، لہذا اس کا حیض دینا پانچ دن ہوگا (۱)، اور پہلا قول صحیح ہے، اس سے کثیفہ کی علامت ہے جو ماہ استحاضہ میں موجود ہے، لہذا اس کا اعتبار کرنا اس عادت کے اعتبار کرنے سے زیادہ بہتر ہے جو گزر چکی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ چار حال سے خالی ہیں: متمیز وغیرہ معتاد، معتاد، وغیرہ متمیز، معتاد، وغیرہ معتاد، وغیرہ متمیز۔

متمیز وہ عورت جس کے خون کے سے ایک نماز اور ایک اختتام ہو، بعض کالا یا حادہ ہو، رہو، بعض تیز سرخ ہو، رہو، پھر ایک کے ہو، اور کالا یا غلیظ حیض کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا غلیظ یا بدبو، ارخوں کا زمانہ ہے، یہ ترک جائے تو وہ مستحاضہ ہے، حیض کے لئے غسل کرے لی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے سے وضو کر کے ماریا پڑھے گی۔

(۱) مفتی محمد امجد علی رحمہ اللہ، حاشیہ المشرقا علی حوالہ ۵۶۳، مجموعہ شرح المہذب لایام الخوی ۲۲۳۔

(۲) المجموع شرح المہذب ۳۹۲، ۳۲۱، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ پنی عادت کو بھولے ہو، اور مٹا رنگ کے ذریعہ حیض کو استھانہ سے متاثر کرے، وہی عورت اس کو تیسری طرف لایا جائے گا، ۴۰۶، کہتے ہیں کہ عادت تیسرہ مقدم چون کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیز کا ہے۔

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے بین تہ نہیں، نہ تکہ اس کا خون
انتہی زیادہ لانیس ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک
دوسرے سے متاثر نہیں، یہاں تیار ہوتا ہے بین جو خون حیض بن سکتا
ہے وہ حیض کے قبل مدت سے کم یا اس کی مدت سے زیادہ ہے،
تو چونکہ اس عورت کے پاس تہ نہیں لہذا "استحاضہ سے قبل اس کی
کوئی عادت رہی ہو تو وہ ہم عادت میں حاضہ رہے گی، اور اس کے
پورے ہونے پر غسل کرے گی پھر اس کے بعد نماز کے وقت کے لئے
وضو کرے گی۔

تسم سوم: وہ عورت جو معتادہ غیبتہ ہے اس کو استحاضہ آیا۔ اور اس
کا خون قائل انتہی زیادہ ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے تو اگر کلا خون رہا نہ
عادت میں ہو تو عادت اور تمیز دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں
پر عمل ہوگا، اور اگر کلا خون عادت سے زیادہ دیا کم ہو (اور حیض بن سکتا
ہو) تو اس کے بارے میں وہ روایات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار
ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے اس کے بارے میں آپ ﷺ سے
جس سال یا تو جو ب میں آپ ﷺ کا یرمان عام ہے: "امکنی
قدر ما کانت نحسک حیضتک ثم اعتسلی و صلی" (۱)
(اے دن بھر کی رو جتنے دنوں تم کو نہیں آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور نماز
پڑھ)۔ نیز یہ عادت یہ دوقی ہے (۲)۔ دوسری روایت یہ ہے کہ تمیز
مقدم ہے، لہذا تمیز پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

تسم چہارم: غیر معتادہ غیبتہ، اس کی تحصیل "اس عورت کا
استحاضہ جس کی کوئی معرف عادت نہ ہو" کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

(۱) اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۳۳۱) میں ہے
مکمل ۳۷۵ھ ۱۹۵۵ء کے ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ فی شرح غایۃ المستفی ۲۵۵۔

(۳) معجم شرح الکبیر ۳۳۳، ۳۲۸، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۲۷۔

ب۔ نفاس کی عادت: وہ عورت:

۱۹۔ اگر نفاس کی عادت وہی عورت اپنی عادت سے زیادہ خوش
کچھ تو اس کی عادت چالیس دن ہو تو غیبتہ کے یہاں نہ خوش
استحاضہ ہے، اور اگر اس کی عادت چالیس دن سے کم ہو اور زیادتی
چالیس دن یا اس سے کم ہو تو زیادہ خوش نفاس ہے اور اگر چالیس دن
سے زیادہ ہو تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی عادت
کے مطابق نفاس اور عادت سے زائد استحاضہ ہوگا (۱)۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جو کچھ حیض سے متعلق معتادہ کے بارے
میں آیا یا وہی یہاں بھی ہے۔

چنانچہ امام مالکؒ نے ثانیہ کے ایک ساتھ سے زہد سب کا سب مستحاضہ
دن ہے، اور مالکہ کے ایک ساتھ سے زہد سب کا سب مستحاضہ
ہے، اور وہ احتیاط نہیں کرتی، اس سے کہ احتیاط حیض کے ساتھ
خاص ہے۔ اور ثانیہ کے یہاں ساتھ اس سے زہد مستحاضہ ہے،
لہذا اسب اس وہی عورت کا خون ساتھ اس سے زیادہ ہو جائے تو اس
میں اطرقتے ہیں:

اصح یہ ہے کہ حیض کی طرح ہے جب کہ پندرہ دن سے آگے
نہ جھجائے، یعنی اگر غیبتہ ہو تو اس کی تمیز کا، اور اگر معتادہ غیر تمیزہ ہو تو
اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، اور دوسرے طریقے کی تین صورتیں ہیں:
اول: اصح یہ ہے کہ وہ طریق اول کی طرح ہے یعنی حیض کی
طریق ہے۔

دوم: ساتھ دن سب کا سب نفاس اور ساتھ سے زیادہ استحاضہ
ہے، اس کو ثانیہ نے اختیار کیا ہے۔

سوم: ساتھ دن تک نفاس اور اس کے بعد حیض ہے، اور سی بنیاد
پر ابو ان بن مرربانی نے کہا ہے: صلاب "تہ" اور صاحب "مدۃ"

(۱) حاشیہ علی الدر المختار، ۲۰۰۔

استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خوں ساٹھوں سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقص سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنا بھنے تباہ کر ہم نکاس چاہیں دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

مارے پاس موجود طبی مراجع میں نکاس میں عادت کے بارے میں کسی شکوکہ میں نہیں ملے۔

س عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن، کبھی ۱۰، اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عدت کے پوری ہونے اور وٹلی کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاجاً مردہ رکھے اور رمضان کا مہینہ نہ آگیا ہو۔

در جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرا حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عدت ختم ہونے اور دوسرے شاہ کے اس سے استحاضہ کے حال ہونے کے لئے دو اکثر کو اختیار کرے گی، اس سے کہ جو اس کے باوجود ثانی نہ ماثلاً یا ثالث نہ ہوتے ہوئے ثانی کرے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت فی گنجش کے باوجود وٹلی نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ وٹلی کرنے سے بہتر ہے، اور جب آٹھواں دن آئے تو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ "اذا سبقتی" اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس میں وجہ نہ ہوگی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا۔ اور اس کے ذمہ قنہ نہیں ہوگی، اور اگر وجہ نہ ہوگی تو اس کے ذمہ قنہ ہوگی، لہذا شک ہی وجہ سے قنہ ساقط نہ ہوگی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قنہ نہیں اس سے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر وجہ تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قنہ بھی نہیں رہے۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض آیا، پھر سات دن، اور تیس آیا، پھر چھ دن تیس حیض آیا تو اس کی عادت بلا جہت چھ دن ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں: ایک تو اس سے کہ ایک مرتبہ سے عادت چھ دن جاتی ہے، اور تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس سے کہ عادت چھ دن کر رہی ہوئی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس سے کہ اگرچہ عادت دھرتی کے بغیر نہیں بدلتی ہے، اور اس نے دھرتی چھ دن خوب دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نکاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

متخیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متخیرہ وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت پورا نہ رہی، اس کو "متخیرہ" صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (جیران کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو جیران کر دیتی ہے، و متخیرہ اسم مفعول کے ساتھ (جیران عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ہوا لئے لی وہ سے خواجہ ان ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو "مصلیٰ" بھی کہا

(۱) البدائع ۱/۲۷۳۔

(۲) مغلایہ ۱/۶۷۔

لکھنؤ، عالم اسلام پبلیشرز، ۱۳۳۳ھ، الدار ۱/۱۷۳، المہذب ۱/۵۲۔

استحاضہ ۲۳-۲۵

ان مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا دو لافوں کے درمیان خون دیکھنا
(مرجزوں بچوں (توئین) کا حمل ہو)۔

۲۳- توئم: اس بچے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بطن میں دوسرا بچہ موجود ہو۔ لہذا توئین: ایک بطن کے دو بچوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ ماہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچے کو "توئم" ورنہ "توئمہ" کہتے ہیں (۲)۔

گر پہلے اور دوسرے بچے کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو تو یہ دونوں لافوں کے درمیان نفاس، اہل عورت جو خون دیکھتے، دوم صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کے یہاں ہے۔ جب کہ امام محمد و زفر کے نزدیک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت بچہ بنا، اور اس کے پیٹ میں دوسرا بچہ ہے، تو امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوگا، اور امام محمد و زفر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا تعلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہو جانے سے ہے جیسے مدت کا گزر جانا، پس نفاس کا تعلق آخری بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (۱) اگر بچہ پیدا ہوئے سے پٹے پٹے (دونوں میں رہتی ہے، اگر جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہوا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا جو بھی متصور نہیں، اس سے کے نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

(۱) اہل المددک شرح اہل المددک فی فقہ امام مالک ص ۳۷۷، مدلول ۶۹۔

(۲) اہل المددک شرح اہل المددک فی فقہ امام مالک ص ۳۸۔

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس سر ولادت کے بعد نکتے والا خون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم نامہ وجود میں آیا۔ راجعت کا ختم ہونا تو اس کا تعلق رحم کے خلی ہونے سے ہے اور ایسا بھی نہیں ہوا، اور ظم میں دوسرے بچے کا وجود اس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

حنبلیہ ایک روایت میں شیخیوں کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و زفر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کے نزدیک توئین کے درمیان آنے والا خون نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دونوں اقوال "سد و نہ" میں ہیں (۳)۔
ثانیہ کے یہاں توئین "وجوہ" ہیں جیسا کہ حنبلیہ سے مراد ہیں۔

استحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے، یا طمس البول کی طرح ہے، پناہ مستحاضہ سے کچھ نفاس دم مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف- استحاضہ کے خون کو روکنا یا اگر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدڑی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر دورانِ جو خون آئے، مہجدہ کے علاوہ حائضہ میں نہ بے وقت عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر یا رو سے نماز پڑھے، اس طرح اگر کھڑے ہونے پر آنے تو بیٹھ کر پڑھے، اس سے کہ جو دیا

(۱) بدائع الصنائع لکھنؤی ۱۶۱۷، فتح القدیر ۱۶۷۔

(۲) المغنی ۱۶۵۔

(۳) اہل المددک شرح اہل المددک ص ۳۹۔

قیمہ یا قنودھاترک رماحدث کے ساتھ نماز پڑھنے سے آسان ہے۔

اس طرح اگر مستحضر عورت گہری گھانڑ خون روک حتیٰ حیو تو رہنا
 اس پر لازم ہے، ورنہ صورت میں اگر تری گہری کے پہنچا جائے یا
 تر گہری بوجہ نکال دے تو اس کا فوٹوٹ جائے گا۔

ترستہ ضد کورد بلا اسباب یا ہی ہر سبب سے خون رونے میں
کا مپیاب ہو جاے تو وہ عذر الہی نہیں رہے گی (۱)۔

مالک نے مستحق کو صاحبِ عذر قرار دیا ہے جیسا کہ وہ شخص صاحبِ عذر ہے جس کو سلسلِ ایول ہو تو، انھوں نے وقتِ نماز کی امت سے زیادہ دیر تک رک چاہے تو، وہ صاحبِ عذر نہیں سمجھی جائے گی۔

مالک نے صرحت کی ہے کہ اگر حضور تھے وقت اس کو خون
نظر آئے اور سب کھڑی ہو تو رک جائے تو امام مالک نے فرمایا کہ یہ
حقیر سے باندھ لے اور نماز نہ چھوڑے (۲)۔

باندھنے اور گدی بگانی کے وجوہ سے دو امور مستثنیٰ ہیں:

ہل نہ ہو جسے دگر دی گئے سے مستغنیہ کو قصاص ہو۔

دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گہری نکانا چھوڑ دے تاکہ روزہ
نہ نہ بند ہو۔

گر مستی خدہ اور مغز و رین میں سے جو اس کے حکم میں ہوں پٹی
باندھیں یہ گمراہی کا میں پھر بھی خون نکل آئے اور نہ ر کے پار نہ شہوار
ہو، اور یک نماز کے مکمل وقت تک جاری رہے تو خون کا ٹھنایا اس کا
موجود رہنا طہارت اور نماز کی صحت سے مافض نہیں، اس لئے کہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قاطعہ بخت بلی حیض
نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ ہوتا
ہے، میں پاک نہیں رہتی ہوں یہ نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ

() جامعہ رد المحتار علی مدار المختار ۲۰۰۳ء، المطبوع علی مرتقی اختلاف مصر ۸۰
 ۱۵۱۶ء، المصحح مع الشرح للکبیر ۵۸۸ ص

۳. حقوق / ۶۷۳

عَلَيْهِ السَّلَامُ نے فرمایا: "اِنَّ دَلَك عَرَقٌ وَّلَيْسَ بِالْحِيَصَةِ اِذَا قَبِلْتَ الْحِيَصَةَ فَاتْرَكِي الصَّلَاةَ اِذَا دَهَبَ قَدْرُهَا فَاَعْلِي عَمَكِ الدَّمِ وَصَلِي" (۱) وافي رواية توصي لكل صلاة (۲) وافي رواية "توصي لوقت كل صلاة" (۳) وافي رواية أخرى: "وَإِنْ قَطَرَ الدَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ" (۴) (۵) یہ خون ایک رگ کا ہے تیش نہیں۔ سب تیش کے وہ "تیش تو نماز چھوڑ دو۔" جب وہاں نزعاً میں تو خون اچھا الو اور نماز پڑھو۔ ایک روایت میں ہے: (۶) ہمارے لئے وضو نہ ہو) اور ایک روایت میں ہے: (۷) ہمارے وقت کے لئے وضو نہ ہو) اور ایک دوسری روایت میں ہے: (۸) اگرچہ پانی پر ثوب لپک جائے۔

حسبہ نے مستحاضہ اور دوسرے معذوہین کے سے تین شرطیں دکر
کی تھیں

پہلی: ثبوت کی شرط: اس طرح کہ جو شخص کسی عذر میں مبتلا ہو وہ معذور قرار نہیں پائے گا، اور نہ اس پر معذوری کے احکام جاری ہوں گے جب تک کہ یہ عذر ایک فرض نماز کے پورے وقت کو نہ گھیر لے اگرچہ حکماً ہو، اور اس پورے وقت میں اتنی دیر کے لئے بھی عذر قائم نہ ہو جس میں وہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکے، یہ شرط فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے۔

دوسری: وہم کی شرط: وہ یہ کہ اس پہلے وقت کے علاوہ جس میں مذرا بت ہوا ہے وہم سے وقت میں بھی یہ مذرا پوپ جانے کو

(۱) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز اس کی روایت بخاری، مسلم ورموطا میں امام مالک نے کی ہے (فتح الباری ۴۰۹، طبع استیعاب صحیح مسلم ۱۲۶۲، نوادر عبدالمعز، موطا دار السنۃ، عبدالمعز)۔

(۲) اس کی روایت بھی امام ترمذی نے کی ہے۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے

(۴) ان ماجیدے اپنی سخن میں اور بھی نے اس کی روایت کی ہے۔

استحاضہ ۲۶-۲۷

یک بار ہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط: اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے مگر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستی ضحکے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- ماہی میں سے ”برکوی“ کہا ہے: استحاضہ نکیر کی طرح حدث اصغر ہے جس استحاضہ کی وجہ سے نماز نافہ صحت ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رحمت سب ضرورت، ورنہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا، حضرت حمزہ کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ اپنی سرے سے مستحاضہ بنتی تھیں، اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا و ظروف کرنا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے ناپاکی سے مٹوٹ ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم دائمی نکیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطہر کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح ثانیہ دنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادات کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور وہی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

(۱) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۹۸، فتح القدیر ص ۵۶۱، حلیۃ المفاتیح ص ۸۰، الدر المنثور ص ۶۹، المنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المفید ص ۲۱۰، التوہین النکیر ص ۳۲ طبع بیروت۔

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسا کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

ثانیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المفید“ میں ہے کہ: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ تھیمہ کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متخیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”تھیمہ“ کے تنوں کے تحت، حظراً میں۔

مستحاضہ کی طہارت:

۲۷- ثانیہ دنابلہ کے ایک مستحاضہ پر حدث ورجس دونوں سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اور اس سے خوب دھوئے کہ وہ احتیاط پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استسکار (نگوٹ کسنا) و تکمیل (کام لگانا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تصحیب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

ثانیہ نے کہا ہے: یہ گدی لگانا اور باندھنا واجب ہے، بہت دو مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو دیت پہنچے، ۲م: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور کام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ صفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) المجموع لا امام ابو حنیفہ ص ۵۳۸، شرح غنی ص ۱۱۳، رد المحتار ص ۱۱۳۔

حنفیہ کے نزدیک معذور پر واجب ہے کہ اپنے مذکورہ کئے اور گر پوری طرح اس کا رد نہ ممکن نہ ہو تو کم کرے، اور اس کو روک دینے کے بعد وہ معذور باقی نہیں رہے گا۔ ماں اور باپ مدد نہ کئے یا بچنے سے نہ روک سکے تو معذور ہے (۱)۔

ربام فرض کے سے ”مقدم“ کو دھوا، رنی پٹی، رنگریٹا کا تو ثانیہ نے کہا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر پٹی اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور اس کا اثر باقی رہ جائے یا اس کے اطراف میں خون خلاء ہو تو بعد کسی اختلاف کے نئی پٹی لگانا واجب ہے اس لئے کہ نجاست زیادہ ہوئی ہے اور اس کو کم کرنا اور اس سے متر ازمنہن ہے۔ اور اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور نہ ہی خون ظاہر ہو تو ثانیہ کے یہاں بقول ہیں: اس پر یہ ہے کہ تجدید واجب ہے، جیسا کہ تجدید فہو واجب ہے۔ دوم: واجب نہیں، اس لئے کہ جب نجاست برآمد جاری ہے تو اس کے زائل کرنے کا حکم دینا بے معنی ہے، برخلاف اس کے کہ حدث کے برقرار رہتے ہوئے حدث سے طہارت کی تجدید کا حکم دیا جائے۔ کیونکہ یہ تخیم میں معروف ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے لئے دوبارہ دھونا، اور پٹی بدلنا لازم نہیں، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو، حنابلہ نے کہا ہے: اس لئے کہ اس حدث کے قوی اور غالب ہونے کی وجہ سے متر ازمنہن نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من ارواحه، فكانت تروي الدم والصفرة والظست تحتها وهي تصلي“ (۳) (حضور ﷺ کے ساتھ ایک روچہ مطہرہ نے اعتکاف کیا، وہ خون اور زردی کو دیکھتی تھیں، طشت ان کے نیچے ہوتا تھا، اور وہ نماز پڑھتی

تھیں) بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

کپڑے پر مستحاض کا جو خون لگ جائے اس کا حکم:

۲۸- اگر خون پتیلی کی گہرائی کے قدر یا اس سے زیادہ کپڑے کو لگ جائے تو حنیہ کے نزدیک اس کا دھونا واجب ہے، اگر دھونا مفید ہو اس طرح کہ مار مار نہ لگتا ہو، لہذا اگر نہ دھوے اور نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر دھونا مفید نہ ہو تو جب تک عذر باقی رہے، جب نہیں ہوگا (۱)۔ یعنی ایسا ہو کہ اگر کپڑے کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دھوا دیکھیں ہو جائے گا تو یہ جائز ہے، نہ دھوے، اس سے کہ اس پر پاکی کو لازم قرار دینے میں حرج و مشقت ہے۔

اور اگر ایسا ہو کہ اس کو دھوے تو نماز سے فرغت سے قبل دوبارہ غسل نہیں ہوگا تو اس کے باقی رہتے ہوئے اس کے لئے نماز پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ایک مرجوح قول کے مطابق دھوئے بغیر نماز جائز ہے۔

ثانیہ کے نزدیک اگر وہ احتیاط متین بند کر لے تو ثون کا لگانا معتبر نہیں، اگرچہ اسی نماز میں اس کے کپڑے کھوٹ کر دے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی معتبر نہیں کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ اگر اس کے بعد ثون غالب آجائے اور ٹپک پڑے تو اس کی طہارت باطل نہیں ہوگی (۳)۔

مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے؟

۲۹- صاحب المغنی نے اس سلسلہ میں چند قول نقل کیے ہیں:

اول: جس وقت اس کے حیض یا عس کے تم ہونے کا حکم ملے گا اس وقت غسل کرے گی، اس کے بعد اس پر صرف وضو واجب

(۱) البدیع ۱/ ۱۳۷، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۳۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۱/ ۱۰۱۔

(۳) کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۹۳۔

(۱) من حادیین ۲/ ۳۰۳۔

(۲) مجموعہ ۲/ ۵۳۰۔

(۳) شرح مستقی ۱/ ۱۱۳، صحیح بخاری ۸/ ۸۱ طبع مکتبہ

استحاضہ ۳۰

کرے گی۔ اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (یعنی ظہر اور عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل کرے گی)۔

مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے سے وضو کرے گی۔ اور جس قدر وہ نفل چاہے پڑھے اور (۲)۔ اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس سے کہ اس کی طہارت کو مستحاضہ ماننا فرض کی "اسگی" کے سے بدرجہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے فراغت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۳)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ "وضو" پر عمل کیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں "فرض" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ مطلق "وضو" سے فرض نماز بھی جاتی ہے، ورنہ نفل فرض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرض میں رو جانے والی کمی کی تلافی ہو جائے، لہذا ان نفل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے سے بھی ہوگی، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستقل ہے (۴)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۵)۔

ہوگا، ورنہ اس کے سے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ: "إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيِصَةِ لِإِذَا أَقْبَلْتَ أَدْعَى الصَّلَاةِ، لِإِذَا أَدْبَرْتَ فَأَعْلَى عَمِكَ الدَّمُ وَصَلِي، وَوَصِي لِكُلِّ صَلَاةٍ" (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس سے جب آجائے تو نماز چھوڑ دے، اور جب بدھو جائے تو اپنے اوپر سے خون دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عدی بن ثابت میں ابن عمر کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: "تَدْعُ الصَّلَاةُ إِيَّاهُمْ الْفَرَانِهَا ثُمَّ تَحْسِلُ وَتَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ" (اپنے امام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوسرے نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، اور ترمذی کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: "أَمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحْضَتْ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَحْسِلَ لِكُلِّ صَلَاةٍ" (ام حبیبہ کو مستحاضہ آگیا تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے سے غسل کرے کا حکم فرمایا) متفق حدیث۔ یمنی پائے قول: "ابن کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے سے وضو کا، اگر حدیث میں ایسی "ریاقتی" ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، ورنہ ایسا وجہ سے مالکیہ و مالک نے کہا ہے کہ اس کے سے ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے، اور حدیث میں اس مستحب کے سے ہے۔

سوم نمبر دن کے سے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔ چہارم نمبر جمع کی جائے والی ۴۰ نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۸، الدرر ۱/ ۳۰۰۔

(۲) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۳۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع الامام ابو یوسف ۳/ ۵۳۱۔

(۵) الدرر ۱/ ۱۱۶۔

استحاضہ ۳۱

حنفیہ و شافعیہ کے یہاں: مستحاضہ "ا" اس جیسے معذہرین ہر فرض نماز کے وقت کے سے وضو کریں گے، اور وقت کے بعد جس قدر فرض (۱) نذر، نو فیل "ا" وہ بات میں سے جو چاہیں "ا" کریں گے، جیسے ہر، نماز عید، نماز جنازہ، طواف اور قرآن کو چھو (۲)، حنیفہ کا استدلال حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے جو آپ نے فائزہ بنت ابی موسیٰ سے فرمایا: "و توضی لوقت کل صلاۃ" (۳) (اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر)۔

اگر مستحاضہ نے خوب جاری رہے کی حالت میں وضو کیا پھر اگر وہ خوب جاری ہو گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ حنیفہ نے کہا: اگر خوب بند ہونے کے بعد وضو کیا، پھر خون آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اگر خون بند ہونے کی حالت میں دوسرے حادثہ کی وجہ سے وضو کیا پھر خون آگیا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی طرح اگر خون کے عذر کی وجہ سے وضو کرے پھر کوئی حادثہ پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۴)۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مثلاً اس کا خون جاری ہو اور اس کی وجہ سے وضو کرے پھر چیٹاپ کے ذریعہ حدیث پیش آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۱- حنیفہ کے یہاں مستحاضہ کی طہارت میں اختلاف ہے کہ وقت تکٹنے سے وہ ٹوٹے گی یا داخل ہوے سے یا دونوں سے؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے بھری وقت تکٹنے سے طہارت ٹوٹے گی، اس لئے کہ معذہر کی طہارت وقت کے ساتھ مقید ہے جب وقت نکل جائے گا تو حدیث ظاہر ہو جائے گا۔

امام زفر نے کہا ہے: صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا، یہی امام احمد کا ظاہر کلام ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: "توضی لکل صلاۃ" (۱) نماز کے سے وضو کر، دوسری روایت میں ہے: "لو وقت کل صلاۃ" (۲) نماز کے وقت کے سے وضو کر۔ امام ابو یوسف نے کہا ہے: دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ احتیاطی بنا ہے یہی کتاب میں ابو یعلیٰ قاتل ہے (۳)۔

شرع و اختلاف و مقامات پر ظاہر ہوگا:

اہل: کسی ماز کا وقت طے ہو دوسری نماز کا وقت داخل نہ ہو، مثلاً فجر کے وقت وضو کرے، پھر سورج طلوع ہو جائے تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے ایک ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ شروع وقت پایا، امام زفر اور امام احمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ دخول وقت میں پایا، یہ تکہ طلوع شمس سے صریح سن فرض ماز کا وقت میں، بلکہ یہ خالی وقت ہے۔

دوم: کسی ماز کا وقت داخل ہو غارت نہ ہو، مثلاً زوال سے قبل وضو کرے، پھر زوال شمس ہو تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ خروج وقت نہیں پایا گیا، اور امام ابو یوسف و امام زفر اور امام احمد کے یہاں ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ دخول وقت پایا گیا۔

لہذا اگر چاشت یا عید لی مار کے سے وضو کرے تو اس وضو سے امام ابو یوسف، امام زفر اور امام احمد کے رد ایک ظہر میں پڑھ سکتی، بلکہ اس کی طہارت ظہر کا وقت داخل ہونے سے ختم ہو جائے گی۔

جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے رد ایک اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھ سکتی ہے، اس لئے کہ شروع وقت میں پایا گیا۔

(۱) البدیع ۱/۱۳۳، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، مطالب ۱/۳۱۸۔

(۲) الطحاوی علی سرائق الاصلاح ۱/۸۰۔

(۳) ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، انشی مع المشرح للکبیر ۱/۳۷۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۵۹۹، الطحاوی علی سرائق الاصلاح ۱/۸۰، کتاب القناع - ۹۶۔

البدیع لکھنؤ ۱/۳۵۳، مطالب ولی النسخ ۱/۲۶۳۔

ثانفیعہ کے نزدیک اس کا منہ محض فیاض کے ہونے سے ہٹ جائے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ اٹھے یا نہ داخل ہو جیسا کہ گذرا۔
مالکیہ کے یہاں یہ حقیقت پاک ہے جیسا کہ گذرا۔

مستی ضحکا شفیق بھونا:

۳۲- ثانفیعہ کے نزدیک اگر مستحاضہ کا خون پوری طرح بند ہو جائے اور کسی کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ ختم ہو جائے تو دیکھا جائے گا:
اگر یہ نماز کے باہر ہو:

غف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی،
اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہونا تو نماز کے بعد پیش آئے: تو قول میں:

ا۔ اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

ب۔ باطل میں ہوگی، جیسا کہ تیمم میں ہے۔

اور انچہ اقول ہے کہ:

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

جب میں ہوگا۔

یہ تفصیل فقہاء کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور نہیں دیتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر معذور ہو جاتا ہے اگرچہ ایک عہد کے ہے جیسا کہ گذرا۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں جامد ہے۔

البتہ متاخر کے یہاں تفصیل ہے انہوں نے یہاں: اگر ت وقت تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں منہ و رندا زرسق ہو تو کسی وقت میں ان کو اسجام، یا متعین ہوگا، یمن اگر عادت مسلسل خون آنے کی ہو، اور یہ رندا عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت باطل ہے، اور اس کو از سر نو کرنا لازم ہوگا، پس اگر خون بند ہونا نماز شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ نماز پیش آئے تو منہ کے ساتھ منہ بھی باطل ہو جائے گی، اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑنے کی لایہ قہور بہت خوب بند ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور اگر منہ اور کچھ شفیق بھونا ہو جائے پھر منہ کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا منہ باطل ہے (۱)۔

مستحاضہ کی عادت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی تفصیل ”عادت“ کی اصطلاح میں ہے۔

لیکن ہماری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو اس کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات اور ان کے پاک کرنے کے طریقہ“ کی بحث میں کرتے ہیں جو لوگ اس کے پاک ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں مین (صل نجاست) کے بدلنے کے نتیجے میں اس پر مرتب ہونے والا صنف ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی جیا پر فقہاء نے بہت سے جزوی مسائل کا استخراج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المحلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ معلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

محلوف علیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا وقوع عقلاً یا عادتاً محال نہ ہو۔ یعنی اس کا جو حقیقتاً یا عادتاً ممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آج صبح میرا ہاتھ اٹھے گا، یہ عادتاً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز یا یہ یحییٰ بن (جائزہ طاعت کی قسم) میں ہو یا حدیث (غلامہ معصیت کی قسم) میں؟ اور یا اس سلسلہ میں یحییٰ بن کے موقوف یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حق کے مسائل میں کرتے ہیں۔

استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱)۔ لفظ استحالة کا فقہاء، اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

فقہی یا اصولی استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے:

۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی

میں ہو اسی معنی میں ”استحالة العين المحسوسة“ (نفس میں جاہلانا)

اور ”ہم نكون الاستحالة“ (استحالة کسی چیز سے ہوتا ہے) ہے۔

نفس چیز میں مثلاً پاخانہ، شراب، ”خمر“، ”ساقا“، ”تات“، ان کی

حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، ”مران“ کے ”صاف“ بدل جاتے ہیں، ”مریہ“

جسے یہ مرکب بننے پر پاک تیز میں پڑ جائے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ

خمر یرنک کی کاب میں گرجائے ”رنک“ ہو جاتا ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب، خمر، خمر، مرکب بن جائے تو

پاک ہے، ”مریہ“ اس کو مرکب بنا دیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں

اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح المیر، مادۃ رنک۔

(۲) فہمۃ الکماج ۱/ ۳۳۰، الفہمۃ ۲/ ۵۲، فتح القدر ۱/ ۳۹۔

(۱) فہمۃ الکماج ۱/ ۳۳۰، الفہمۃ ۲/ ۵۲، فتح القدر ۱/ ۳۹۔

صود استعمال:

۴- اصلیں کے نزدیک لفظ ”استحباب“ کا استعمال مومن ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ ورنہ اس سے مستحب لفظ یا مستحب فعل کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ اور محال کے مکلف بنانے کے جواز کے بارے میں اصلیں کا اختلاف ہے، ورنہ اس نے اس کی باتوں کی تینہ مستحب لفظ و مستحب فعل ہے۔

مستحب لفظ کی مثال: جمع بین الضدین ہے، جمہور اصلیں کے یہاں مستحب یہ ہے کہ مستحب لفظ مستحب مکلف بنانا جائز ہے۔
و مستحب فعل کا مومن ہونا شرعاً ہو جیسے پہاڑ اٹھانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک محال اس کا مکلف بنانا جائز ہے، بلکہ شرعاً ہا قیوں ہیں۔ اور ”استحباب“ اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا رادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا یہاں لانا تو بالاجبات یہ عقائد جائز ہر شرعاً واقع ہے۔ (۱) اس کی تفصیل ”اصول فی ضمیمہ“ میں ہے۔

استحباب

تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجبہ کا مصدر ہے بمعنی اُحِبُّہ (پسند کرنا)، اور استحباب اقسام کے معنی میں بھی ”پسند کرنا ہے“۔ ورنہ جاتا ہے: استعجبہ علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

تغی کے علاوہ اصلیں کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر نہ مری نہ ہو جائے معنی کہ اس کا چھوڑنا جائز ہو (۳)۔ اور اس کی صمد کریت ہے (۴)۔

۲- ”تحتب کے معنی“ ”ف مندب، تطوع، طاعت، سنت، مالک، نقل، قربت، مرعوب فیہ، احسان، خلیت، رحیمہ،“ ”ب و حسن ہیں (۵)۔
ان کے معنی ”ف ہونے میں بعض شائمیہ (مثلاً، قاضی حسین وغیرہ) کا اتفاق ہے، اس کا کہنا ہے کہ کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو ہو سنت ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً یک دوہر کی ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) لمصباح البیرونی (ج ۱)۔

(۲) راہ صناعۃ اللہ (ج ۱)۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰، طبع محمود کراچی۔

(۴) شرح المکوکب البیرونی ۱۲۸، طبع مطبعۃ المدینۃ المنورہ۔

(۵) شرح جمع الجوامع صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱

اختیاب ۴

اور وہ اس کا جن کو اس نے اختیار سے مرے ہو تو طوبی ہے۔

حضرت نے یہاں مندرجہ کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بدشعیتوں کا نام داخل ہے۔

اور یہ ختلاف عقلی ہے، چونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں قسم کے جس طرح یہ مذکور دام ہیں، یہ ان ماموں کے علاوہ ان کو کوئی دام دیا جاسکتا ہے؟ تو بعض نے کہا: نہیں، چونکہ سنت کے معنی: طریقہ و عادت، مستحب کے معنی: محبوب، اور قلوب کے معنی: ضابطہ کے ہیں پس سب کے ساتھ حضرت کا کہنا ہے کہ ماں ان کو، دام دیا جاسکتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ نہایت عجیب ہے کہ وہ دین کا ایک طریقہ یا عادت ہے، اور شارح کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور واجب سے زائد ہے (۱)۔

محبوب کے یہاں تھپ ہو رہا ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا
 دیکھی چیز ہو، بلکہ یہ سنن مؤکدہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا
 ہے، بلکہ سنن زوہد سے نیچے ہے جیسا کہ ابو اہیاء کھوی نے کہا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور تطوع اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، ورنہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرے سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو بمقابلہ
مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین
کی رائے سے قریب ہے، میلن حنفیہ کا تقطوع کے بارے میں ان سے

() شرح مع الجوه، مع رم ٩١، ٩٤۔

(۴) کتب مخطوطات بخون (جیب) ۲۷۳، کلیات ابو یوسف ۱۷۳،
۴۰۸، ۵۱۱، ۹۶، حاشیہ لاریوی علی شرح المنار ص ۵۸ طبع
شیراز۔

۱۳/ کشف اصطلاحات الفنون (جیب) ۲/۲۳، جامعۃ الدینی علی شرح جمع
مجمع / ۱۔

اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ طہور کو مستحب کے مترادف مانتے ہیں، جب کہ فاضل حسین طہور کو مستحب کی قسم مانتے ہیں جیسے کہ گذر چکا ہے، اور حنفیہ کے یہاں مستحب اور سنت میں فرق یہ ہے کہ سنت دین میں وہ طریقہ ہے جس کو پیشانی کے اللہ ام کے بغیر پناہ دیا ہو۔ اور پیشانی کی قید سے انتخاب سنت کی تعریف سے اکل یہ کیونکہ حضور ﷺ کی طرف سے اس برخواستہ میں ہونی رہا۔

بعض حسیہ نے مستحبات اور سنن زوائد میں فرق نہ کرتے ہوئے کہا ہے: "تجب وہ ہے جو عبادت کے طور پر ہو خواہ کبھی کبھی اس کا ترک ہو یا نہ ہو۔"

”نور اللوح اور شرح المنار“ میں ہے: سنن رہہ مدّ تحب کے معنی میں ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ ”تَحِبُّہُ“ کو کما تا ہے جس کو کماہ و نہ پوند سیا ہو۔ اور سنن رہہ اور وہیں جن پر تیغ مریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل رہا ہو۔

اسی طرح مستحب کا اطلاق فعل کے مطلوب ہونے پر ہوتا ہے،
 مواد قطعی طور پر مطلوب ہو یا غیر قطعی طور پر، لہذا فرض، سنت اور
 مندوب سب اس میں داخل ہوں گے۔ اور کبھی مستحب کا اطلاق فعل
 کے غیر یقینی طور پر مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس میں
 صرف سنت اور مندوب داخل ہوں گے (۲)۔

مستند کا نام:

۳۔ غیر حنفی اہلین کی رائے ہے کہ مستحب کو انجام دینے والا قاطع ستاش ہے، اس کو ثواب ملے گا، لیکن اس کے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں ہوگی اور نہ اس کو کوئی عذاب ملے گا۔ (۳)۔ اس میں وجہ یہ ہے کہ "حب" کا ترک جائز ہے، لیکن اگر اس ترک کے بارے میں غیر

(۱) مکتبہ اربعی علی شریعہ لکھنؤ ص ۵۸۶ طبع ہوا۔

(۲) کثاف اصطلاحات الفنون (جیب) ۳/ ۴۷۳، دستور العمل ۹۵/ ۴۔

(۳) ایسا دیکھو کہ میں نے شرح جامع الجوامع اور ۱۰۰ الاطیبات اور ۱۰۰۰

استحداد

تعریف:

۱- استحداد لغت میں "حدیدہ" سے ماخوذ ہے کہا جاتا ہے: "استحداد" یعنی زیر ناف کے بال مونڈنا، اس کا استعمال نہ یہ دستور یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اصطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا مونڈنا ہے، اس کو "استحداد" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی ہسٹرے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - اِحداد:

۲- اِحداد اِحد کا مصدر ہے، اور "اِحداد المرأة عینی زوجھا" کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد، اِحداد کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

ب - تنویر:

۳- تنویر کا معنی بال صفا لگانا ہے، کہا جاتا ہے: تنویر: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور نور بال صفا پڑ رہا ہے جو

قطعی ممانعت ہے تو دیکھا جائے گا اور وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: "ادخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یطی بصرہ" (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو نہ بیٹھئے تا کہ وہ رعت پڑھ لے) تو مکروہ ہے، اور اِحداد ممانعت مخصوص نہ ہو، مثلاً عمومی طور پر مندرجات کے چھوڑنے کی ممانعت جو اس کے واسطے ماخوذ ہو اس لئے کسی چیز کا حکم، یا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا خلاف اولیٰ ہوگا مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی عام دلیل کے ذریعہ کسی خاص مطلب کرنے سے کسی خاص دلیل کے ذریعہ مطالبہ کرنا زیادہ موکد ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا طعن خصوصاً "دریہ مخصوص ممانعت" لے کر کرتے ہیں، اور یہ بات دل کو مکروہ مکروہ شذیذہ (سخت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت موکدہ باحاطا ہے (۲)۔

درمیان صراحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان کے نزدیک مستحب یا مندوب ہے، درست نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، اور نہ اس کا چھوڑنا بے اِوبیٰ ہے، لہذا اس کی وجہ سے آخرت میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے اِوبیٰ اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ عقلی میں وہ سنت سے کم تر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کریمیا الفضل ہے (۳)۔

مستحب کے بقیہ مباحث مثلاً "تحب کا ماورپہ ہونا، اور یا شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے" اس کے لئے دیکھئے "اصولی ضمیمہ"۔

(۱) حدیث: "ادخل احدکم المسجد...." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸/۳ طبع انتقید) اور مسلم (۳۹۵/۳ طبع عینی اُکلیں) کے کی ہے۔
(۲) شرح صحیح الجوامع ۱/۱۸۱۔
(۳) کشف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵۵/۳۔

(۱) لسان العرب: مادہ (حدود) ۳۱/۳۳ طبع دار صادر۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۳۲/۸۸ طبع انتقید، مدینہ منورہ۔

پتھر جلا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں لگتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں تنور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صاف پانی، ذریعہ سے بھی ہوتا ہے۔

استحذ کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ احراروں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت ہے، البتہ صرف شافعیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطہ کرے (۲)۔

استحذ کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے۔ چنانچہ حضرت امیہ بن اسیب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا رشتہ نقل کرتے ہیں: "المطهرة خمس، او خمس من المطهرة الختان والاستحذاء، ونصف الإبط وتقليم الأظفار، ونصف الشارب" (۳) (سنت پانچ امور ہیں: ختنہ کرنا، زیر ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ تراشنا)۔ حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "عشرة من الفطرة قص الشارب، إعماء اللحية، والسواك

والاستنشق، وقص الأظفار، وعسل البراجم ونصف الإبط وحلق العانة واستفصاء الماء" (دس چیزیں سنت میں داخل ہیں: مونچھ تراشنا، ڈاڑھی برصا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنقب کرنا (یا شرم گاہ پر ہنسو کے بعد تھوڑ سا پانی چھڑکانا)۔ رزایا (راوی) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، تماری کٹی کرنا ہو (۱)۔

استحذ کا طریقہ:

۶- استحذ ایسے ہو "اس سائلہ میں فقہ کا اختلاف ہے: حنفیہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا موطا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: موطا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ تمقص (بول ٹوپنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض شافعیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جبہر شافعیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے موطا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔ متبادل نے کہا: کسی بھی چیز سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ موطا افضل ہے (۴)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی سے ہے۔ امام ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم ۲۳۳/۱ طبع کنگری، مکتبہ الشریعہ، ۱۹۸۸ء طبع کنگری)۔

(۲) کلیۃ الطالب ۲/۵۳ طبع المباری ۱۰/۲۷۳ طبع دار الفکر۔

(۳) فتح المباری ۱۰/۲۷۳۔

(۴) انہی ۱/۸۶ طبع سعودیہ کتاب الفہام ۱۵/۱۔

(۱) سنن الترمذی: ماہ (نور) ۲۳۳/۵ طبع دار صادر، بیروت (نور) ۸۳۹/۲ طبع دار الفکر، بیروت۔

(۲) مجموع ملووی ۲۸۹/۱ طبع المیزان، کلیۃ الطالب ۲/۵۳ طبع مصطفیٰ کتب۔

(۳) بخاری نوٹ مدنی نے اس کی روایت کی ہے۔

وقت ستحد د:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قص الشارب وتقليم الأظفار ونصف الإبط وحلق العانة إلا یتزک اکثر من أربعین یوما" (۱) (مؤخرہ ۶ نے، ماخن کا نئے، غل کے بال اکھاڑنے، و زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہمارے، ۷۰ دنے وقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے اعتبار سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ مکی میحاً، حدیث صحیح میں وارد ہے (۲)۔

استحداد کے لئے دوسرے سے مدد لینا:

۸- تمام فقہاء کے یہاں صل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے ستر کا کسی جنبی کے سامنے با ضرورت کھولنا حرام ہے اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "استنار" اور "عمودۃ" دیکھیے۔ فقہاء نے اس شخص کے سے جو زیر ناف بالوں کو استے کے درمیان نہ مٹائے یا پائے، کہ ریحہ اس کو صاف نہ کرے، زیر ناف ن صفائی کو نہ دے، مارتا یا ہے (۳)۔

آداب ستحد د:

۹- فقہاء نے آداب ستحداد سے بحث استحداد، خصال، طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۲۸۳، سنن ترمذی (تحد الاخوی ۳۸/۸) مسلم ۲۲۲/۱ طبع عینی کتبیں۔

(۲) تحد الاخوی ۳۹/۸، فتح الباری ۱۰/۲۸۳، کتاب الطہارۃ ۱۵/۱ طبع دار الفکر بیروت ۱۳۸۹ھ، ابن ماجہ ۵/۱۱۵، التحدید ۵/۵۷۵، السنن ۵/۳۵۷، التحدید ۵/۳۵۷، کفایۃ الطالب ۲/۳۵۳۔

(۳) البحر الرائق ۲/۲۱۹۔

۱۰- کھانسی کے دشمن میں کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے، نیز مستحب ہے کہ اس میں سے شروع کرے پھر بائیں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پھر دائیں سے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو ٹھنک کر رکھے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو ٹھنک کر نیا صاف کرنا:

۱۰- فقہاء نے سراحہ کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو ٹھنک کر مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے اس حدیث شریفہ سے نقل کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور اس کو ٹھنک دیتے تھے، اور کہتے تھے: "رایت النبی ﷺ بفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آیا اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا ان کو دے؟ انہوں نے فرمایا: دن کر دے، دریافت کیا گیا: یا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پیش ہے؟ فرمایا: بن عمر ان کرتے تھے، اور روایت آئی ہے کہ: "ابن السبی ﷺ امر ببدل الشعر والأظفار" (مسند طبری) نے بال اور ماخن کو ٹھنک دینے کا حکم دیا۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے دل کو مستحب کہا ہے کیونکہ یہ انسان کے اعضاء میں (۳) اور یہ بن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) التحدید ۵/۵۸۵، السنن ۱۰/۲۸۳، البحر الرائق ۲/۲۱۹۔

(۲) حدیث "رایت النبی ﷺ" کی روایت کتب طہارۃ میں ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے، علامۃ لاس حجر (۳/۳۲ طبع ۱۳۵۷ھ)۔

(۳) تحد الاخوی ۳۹/۸، کتاب الطہارۃ ۱۵/۱، السنن ۵/۳۵۷، التحدید ۵/۳۵۷، البحر الرائق ۲/۲۱۹۔

کہ وہ اس کے قائل ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا خاتمہ استحسان کا قائل ہونا ہے۔ بین ساریتہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس ظنی کے مقابلہ میں جزوی مصدقہ استیعاب کرنا ہے، اس لئے وہ مصالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

حنابلہ سے بھی "قول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس سے کہ "ترخیص" کا معنی اس بات کا قائل ہونا ہے جس کو مالک بدلیل اچھا سمجھے، اور اس کی رغبت و خواہش کرے تو یہ باطل ہے، اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی نکتہ نہیں (۱)۔

استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ سنت نبویہ میں کسی مسئلہ کا یہ حکم ہے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس اختلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا منون ہوتا ہے۔

استحسان

تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقبح (ترسنا) ہے۔ "والم اصول فقہ میں بعض حنفیہ اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس ظنی کے مقابلہ میں جو نفس یا اجماع یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس ظنی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں (کتاب الکربیۃ، الاستحسان میں) "مسائل حسن" کے استخراج پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے لہذا یہ استنباط معنی، انحال ہے جیسا کہ استخراج بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین سیوطی نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی قسمیں اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

صولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہوئے میں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور ثانویہ و جمہور اصولیین کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام احمد بن حنبلہ کی طرف منسوب کیا ہے

(۱) تاج العروصۃ، دار الفکر، ص ۱۰۰۔

(۲) إنباتہ لا نوید بحالیۃ سمات، دار الفکر، ص ۱۵۵، طبع اول، طلبہ ص ۸۹، طبع اول، رد المحتار، ص ۲۱۳، طبع اول۔

(۱) بیاد الجول، ص ۲۳۰، طبع مصطفیٰ الحسنی، البحر المحیط، مکتبہ مدینہ، ورقہ: (۲۳۲) (۲) البحر المحیط، ص ۲۷۲، طبع بلاق، شرح المعتمد مختصر، ص ۱۹۱، طبع ۲۸۸/۲، طبع اول۔

استحسان ۴-۶

دوم: استحسان بصر:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجزاء ہو جائے جیسے عقد استصناع (آرڈرے کر کے چیز کو بنوانے کا معاہدہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجودگی کی بیخ ہے جو ناجائز ہے۔ بین عمومی حاجت کے پیش نظر استحسانات کو اجزاء کی بنیاد پر جاری کر دیا گیا ہے۔

سوم: استحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفید کو دور کرنا ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رخصت میں بعض مسائل کے اندر پریشانی اور دشواری پیدا ہو جائے، مثلاً انیس ورجوں کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

چہارم: استحسان قیاسی:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی خاص مرتبہ قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں قیاسی اور فنی ہو، میں دلیل کے اعتبار سے مستطاب و منظر فکر کے لحاظ سے زیادہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاسی ہے، میں اس کو استحسان یعنی قیاس مستحسن اس لئے کہا گیا تاکہ دینوں میں فرق رہے۔ اس کی مثال شکاری پرندوں کے جوئے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چونکہ پرندوں میں مثلاً شیر و چیتا کے جوئے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوہا بھی نجس ہو، اس لئے کہ جوئے میں گوشت کا شمار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت پاک ہے اور استحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوئے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے اس کا جوہ پاک ہو اس لئے کہ اس کا جوہ پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز موثر ہے وہ مکرور ہے، مردہ اور چوپایوں کے جوئے میں پانی سے پاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پرندوں میں نہیں پایا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ پانی چوٹی سے پیتے ہیں، اور چونکہ پاک اور خشک ہڈی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا، لہذا اس میں نجاست کی علت نہیں رہی، اس لئے کہ اس کا جوہ آدمی کے جوئے کی طرح پاک ہے، البتہ مکرور ہے، اس لئے کہ یہ مردار سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ امر غی کی طرح ہوں گے (۱)۔

استحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے بقیہ مباحث کے لئے دیکھئے "اصول صیر"۔

(۱) اکتھ لا نور علیہ مسات لا حاس ۵۵ طبع ۱۰۱، ۱۰۲ و ۱۰۳
۱۲۵ طبع اول، انجیر و انجیر لابن عمر طبع ۲۲۲ طبع بلاق۔

استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی جملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء "مباحات" میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالکیہ نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس مدت پر بینہ قائم ہو جس میں پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مدتی کی طبیعت ہے اور اس چیز کا اس کے حق کا سبب تک اس کی طبیعت سے قائم اس کے ہم میں نہیں ہے بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں بلکہ بینہ غیر قابض کے لئے حق واجب کے اعتبار کا سبب ہے اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس میں پر حق نکل رہا ہے اس پر دعویٰ کرنے کا سبب عیوہ مدی ہے جو اس میں پر طبیعت کا سبب ہے خواہ وراثت ہو یا خریداری یا وصیت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ طبیعت کا کوئی سبب ہو یا استحقاق کے دعویٰ میں جو دعویٰ میں استحقاق کے سبب اور شرائط کا بیان ضروری ہے؟ یہ صرف بعض دعویٰ میں ضروری ہے مثلاً مال، نکاح وغیرہ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے اس کی تفصیل فی جگہ اصطلاح "دعویٰ" ہے (۳)۔

میں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر دعویٰ ہے اس کو اس کے قابض کے پاس سے خریدے۔ اور خریداری سے فعل خفیہ طور پر کسی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان محض اس اندیشہ سے خرید رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کرے گا پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ خریداری مانع استحقاق ہوگی) اور اگر خریداری تے وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں پھر کواد مل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مانع کے بغیر مطالبہ نہ کرے۔ (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں موافق استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں بلکہ نکتہ کے قیود مانع اول (فعل) کے خلاف نہیں ہیں (۲)، رہا قبضہ کی مدت کے دور ان سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا بدلہ ہوتا تو ہمارے علم میں ان کے علاوہ بجز حنفیہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ حنفیہ کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، حنفیہ اس کا اثر "کتاب الدعویٰ" میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالکیہ نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض دوسرے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قابض کو اس کے ثبوت کی تردید کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موافق استحقاق جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، شرح المروسی ص ۳۹، ۳۵۰ طبع لکھنؤ، کشتاف الفتاح ص ۳ طبع مصر۔

(۲) جامع النہای ص ۱۵۷، معین المکارم ص ۹۷، البحر فی علی الخلیب ص ۳۳۵۔

(۳) ابن حجر عسقلانی ص ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳۱، الشاہ و غفرلہ للسیوطی ص ۳۵۵ طبع تجاریہ، نہایت المحتاج ص ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۱) خطاب ص ۲۹۱، اشرح المیزان ص ۶۳ طبع دار المطابع۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲، أدب القضاء لابن ابی الدہم ص ۳۷۱، خطاب ص ۲۶۱۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۲، ۳۲۳۔

استحقاق ۸-۹

نت میں استحقاق:

خریدار کو خرید کر دہشی کے استحقاق کا علم ہونا:

۸۔ جس چیز میں دہرے کا حق ہے استحقاق کو جانتے ہوئے اسے خریدنا حرام ہے۔ بخر خرید و فروخت خریدار کے اس بات کو جاننے کے باوجود ہوتی ہے کہ اس میں کسی کا حق ہے تو خریدار کو حق ہے کہ استحقاق کے وقت فروخت کرنے والے سے قیمت کو واپس لے لے، اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو، اگر استحقاق کا ثبوت خریدار کے اقرار کی وجہ سے ہو یا استحقاق کی قسم کھانے سے انکار کی وجہ سے ہو، تو جمہور فقہاء کے یہاں قیمت واپس نہیں لے گا، یہ مالک کے یہاں خلاف مشہور قول ہے، ان کا مشہور قول یہ ہے کہ واپس لے گا (۱)۔
اس مسئلہ میں نسب اہل تفسیل ہے:

پوری بیع کا استحقاق:

۹۔ پوری بیع کا کوئی مستحق نکل آئے تو منافعیہ و حائلہ کے نزدیک بیع باطل ہے، دہریہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق طہیت کو باطل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جو طہیت کے منتقل ہونے کے لائق نہ ہو، دہرے مالک کے لئے ممانعت سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔
اگر استحقاق طہیت کو منتقل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جس کا مالک بنا یا سنا ہو تو عقد حق و رکی اجارت پر منقذ ہوگا، اگر وہ اجارت دے دے تو مانند ہو جائے گا

قاضی کی چیز کا دہرے دہرے جس سے دعویٰ تم ہو جاتا ہے تو قاضی اپنی صوابدید کے مطابق اس کو اپنی بات ثابت کرنے کے لئے مصلحت دے، حنفیہ مالکیہ نے اس شرط کی صراحت کی ہے، اور دہرے فقہاء نے "بینات" میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے (۱)۔

ثروہم و ہم یمین استبراء (اس کو یمین استبراء بھی کہتے ہیں)، اس کے لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں تین آراء ہیں: سب سے مشہور رائے یہ ہے کہ یہ تمام چیزیں اس میں ضریضہ ہیں، یہاں تمام، بن و سب و بن محسوب کا قول ہے، "ریحی ہو یوسف کا قول، دہریہ کے یہاں مفتی یہ ہے۔ دہریہ کا طریقہ جیسا کہ خطاب اور جامع اھصولین وغیرہ میں ہے، یہ ہے کہ مستحق نقد کی قسم کھا کر کہے کہ نہ اس نے اس چیز کو بچا ہے، نہ مہر کیا ہے، نہ ضائع کیا ہے، اور نہ اب تک کسی طرح سے اس کی ملکیت سے نکلی ہے (۲)۔

ثروہم و سب: جس کے قائل صرف مالکیہ ہیں کہ استحقاق والے سامان پر کوئی قائم رہا اگر یمین ہو، یہ منقولہ چیز کے بارے میں ہے، ورنہ قبضہ پر گواہ بنلا، اور یہ عقار (غیر منقولہ) کے بارے میں ہے۔
ور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی دو عادل آدمیوں کو اور ایک قول ہے کہ ایک عادل آدمی کو ان کو انہوں کے ساتھ بیچے، دونوں طہیت کی گواہی دی ہے، اگر مشاہدہ ہو تو وہ گواہوں سے نہیں گئے کہ یہی وہ گھر ہے جس کے بارے میں ہم نے قاضی کے پاس دہریہ کی ہے جس کا مدرجہ پر ہو ہے (۳)۔

(۱) الفروق ۳۲۲ طبع المکتبۃ، الفتاویٰ جدیدہ ۳۴۳، جامع المصوبین ۱۵۲، شرح لروض ۲۲، ۳۳۹، شرح فتاویٰ الارادات ۲۲، ۳۳، ۳۸، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴

استحقاق ۱۰-۱۱

۱۰۔ خریدار چاہے اپنے مالے سے قیمت واپس نہیں لے گا اگر خریدار
خرید کر دھنی کے استحقاق کا قدر در سے قسم سے نکالے، یہ حنفیہ
و شافعیہ کا قول ہے، شافعیہ نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ خریدار نے
شراء کے باوجود استحقاق کا اعتراف کر کے یا صرف سے نکال کر کے
کوٹائی کی ہے۔

یہ مالکیہ میں سے دین کا قول ہے، اگر خریدار قدر کرے کہ
طلہ خرید کر دھنی طر پر فروخت کنندگی ہے۔ و رہب و غیرہ
نے کہا: اس کا قدر در جوٹ سے مانع نہیں رہے۔

جمع کے بعض حصے کا استحقاق:

۱۱۔ اگر پوری جمع کے بجائے اس کے بعض حصہ میں استحقاق نکل
آئے تو بھی فقہاء کے یہاں حسب ذیل مختلف قول ہیں:

الف۔ پوری جمع میں بیع باطل ہو جائے گی خود خرید کر دھنی
ب۔ ات التیم میں سے ہو یا ذوات الامثال میں سے، یہ حنابلہ کے
یہاں ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے، امام شافعی نے
”لام“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں دو
چیزیں جمع ہو گئی ہیں: حرام یعنی دھن کے کا حق اور حلال یعنی حق، لہذا
کل بیع باطل ہو جائے گی۔

یہ مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اکثر حصہ میں حق نکل آئے (۲)۔

ب۔ خریدار کو یہ اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر کے جمع لٹا دے، یہ باقی
حصہ کو روک لے، دھنی مقدار کا حق نکالے اس کے حصہ کے مطابق
دھن واپس لے لے، یہ حنابلہ کے یہاں دوسری روایت ہے۔

- (۱) جامع المصنفین ۲۱۵، شرح المروسی ۳۹۲، ۳۵۰، شرح التالی علی
فصل ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶

استحقاق ۱۲-۱۳

اگر تین معین کا حق نکلے، اور وہ ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے قدر بازار کی قیمت کے مطابق واپس لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔
اگر سامان کے حصہ میں استحقاق نکلے تو باقی کو لوٹانا متعین ہے، اور اقل کو روک دیا جائے نہیں۔

اگر تین معین مثلی ہو تو یہ اگر اقل میں استحقاق نکلے تو اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق نکلے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے لے یا بیچ کر واپس کرے (۱)۔

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے دن پوری بیع کی قیمت یکجہاں جائے گی، اور یہ درمخت کنندہ سے اپنی "آرود قیمت بازار" کی قیمت کے تناسب سے واپس لے، مثلاً اگر کہا جائے کہ مکمل درخت کر دو سامان کی قیمت ایک ہزار ہے، اور استحقاق والے حصے کی ۱۰۰۰، اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچواں حصہ اس سے واپس لے گا (۲)۔

قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو نفع باطل ہے، لہذا حنابلہ کی ایک صنف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ نے کہا ہے: فروخت کرنے والا اصل فروخت کئے ہوئے سامان کو واپس لے گا اگر باقی ہو، ورنہ اس کی قیمت کو واپس لے گا اگر وہ تمام ہو چکا ہو، اور جس چیز میں حق ثابت ہو ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، لہذا بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ عین عقد میں

اختیار روینا حنفیہ کا بھی قول ہے، اگر خریدار وہی جس قبضہ سے قبل حق نکلے تو اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، یہ مکمل نہیں ہونے سے قبل یہ معاملہ و حصوں میں ہو گیا، ان طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد نکلے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

حق کے قدر حصے میں نفع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا وہ قول ہے، اور یہی صبیح کا بھی قول ہے اگر کل قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو، مثلاً وہ کپڑے تھے ۱۰ میں سے ایک میں سی کا حق نکل گیا یا کیسی یہ دہنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، اور یہی حکم اس چیز کا ہے جس میں وہ حصے کا نقصان ہو نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین و غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا چوتھی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔
بنائی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا تو غیر معین ہو گا یا معین۔

غیر معین ہو اور اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو سکتی دلی جانہ اوروں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے قدر واپس لے لے، یا بیچ کر لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خواہ کم میں حق نکلا ہو یا سب میں۔ اگر وہ غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو آمدنی کا وسیع بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدار کو اختیار روینا جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدار کے لئے پناہ نہیں رہنا واجب ہے۔

(۱) ابن ماجہ علی اثرہ فی ۱/۱۶۱۔

(۲) الدرر المنثور علی شرح الکبیر ۳/۱۹۳، الخرش ۱/۵۹۶، الدرر المنثور ۵/۱۲، ۱۶۱/۱۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۰۱، الدرر المنثور ۱/۲۰۱، الخرش ۱/۵۹۶، الدرر المنثور ۵/۱۲، ۱۶۱/۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰۱، الخرش ۱/۲۰۱، الدرر المنثور ۵/۱۲، ۱۶۱/۱۔

استحقاق ۱۳

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت زمین نہ ہو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت وہیں لے گا۔ اگر وہ قیمت میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اور وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رخصتہ وری ہے کہ کوئی چیز زمین کرنے سے زمین ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ:

۱۴۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلاف تفصیل ہے:

مستحب کے نزدیک اگر اضافہ بعد از پیدائش شد ہو، مثلاً بچہ اور پٹا، اور استحقاق کا ثبوت بیع سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ یا اضافہ کا مستحق لگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

۱۔ اگر اضافہ متصل ہو اور پیدائش شدہ نہ ہو مثلاً مکان بنانا اور پودا لگانا، واصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو کھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے یا جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص جائے سے زمین و پس لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل اور پیدائش شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور "حامیہ" نہیں ہے کہ خریدار فرخت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت نکالی جائے، اور جزوقی نکلے اس کو واپس کر لے، (اور خریدار فرخت کنندہ

سے اپنے اخراجات واپس نہیں لے گا) (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی آمدت یا خدمت عیاں یا "ہیا" ان یا پھل قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ منصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق والی حق مکتوب ہو اور غاصب سے خریدنے والا اس سے ماؤائف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

اور حنفیہ کی طرح متاخر کے نزدیک بھی اضافہ حق دار کا ہے خواہ متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا پھل کھا لیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو خرید یا پودا لگانے کی قیمت لوٹائی جائے گی، اگر اس نے پودا لگا دیا یا پھل کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ نے ذکر کیا ہے کہ اخراجات کی مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو دھوکہ دیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بیع کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ طہیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات واپس نہیں لے گا، اس سے

(۱) المنہج ۳۲۳، ابن ماجہ ۱۹۵۳، ۲۰۲۔

(۲) الشرح المفیر ۶۱۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ۵۲۸، ۵۵۳، ۵۶۸، ۵۱۳۔

(۲) المکاشفۃ ۵۹۶، ۶۰، شرح ترمذی ۳۳۲، طبع المکتبۃ، الاضافۃ ۲۹۰، ابن ماجہ ۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱

استحقاق ۱۵

درخت لگانے یا قیہ کرنے اور فائدہ اٹھانے کا سبب بنا۔ لہذا خریدار اپنے نقصان کا بدلہ لے گا۔ تاہم یہ ہے: قیمت میں استحقاق کے ان کا اعتبار ہوگا (۱)۔

حنفی کے نزدیک حُسن و لہس لے گا، درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور نہ ہی زمین کے نقصان کا ضامن، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پھل کے نکلنے سے قبل استحقاق پیدا ہو جائے۔ یعنی اگر استحقاق پھل کے نکلنے کے بعد ہو (خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو) تو مستحق درخت کو بھی اکھاڑ سکتا ہے۔ اگر درخت کٹنا ہو تو کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہوگی اسے لے کر درخت کو اسی حالت میں سپرد کر دے گا، اور باغ سے پھل کی قیمت نہیں وصول کرے گا اور خریدار کو پھل توڑنے پر مجبور کیا جائے گا خواہ توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو، اور فروخت کنندہ کو درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اگر مستحق نے پسند کیا کہ خریدار کو اکھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہو مشتری کو دے دے، اور درخت کو رک لے، اور اس نے اس کو قیمت دے دی پھر خریدار کو فروخت کنندہ مل گیا تو وہ اس سے حُسن و لہس لے گا، درخت کی قیمت وہیں نہیں لے گا اور مستحق فروخت کنندہ کو خریدار سے نقصان کا ۱۰۰٪ نہیں لے سکتا (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت اور بھتی کو کھاڑ نہیں سکتا، اور مالکیہ میں سے درودیر نے کہا: ”ثبہ“ لانا یعنی درخت کا دے یا قیہ کرنے اور مستحق اس کا مطالبہ کرے تو مالک سے کہا جائے گا کہ اس کو زمین کے بغیر کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت یا مکان کی قیمت دے، ۱۰۰٪ مالک انکار کرے تو درخت لگانے والے

کے بیٹے فاسد ہے (۱)۔

مالکیہ کے تفصیل دیتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنیہ حال میں مستحق اس سے پھل کے حصہ دار ہو، یہ پھل ہو یا حُسن و لہس (گاہیں) نہ کی گئی ہو (وہ ”مدونہ“ میں ہے: ”رُحْلُک یو جائے“ اور ابن قاسم کی روایت میں ہے: ”رُحْلُک یو جائے“) (اس کی بیخانی اور کچرے کیجی میں شریعت ہو ہو، پھل میں گاہیں نہ لگایا گیا ہو) تو خریدار سے بیخانی اور کچرے کے اثرات پینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ غیب کی وجہ سے لوٹنے کی صورت میں رجوع کرنے کے بارے میں سنی و مختلف روایتیں (۲)۔

خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵- اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین پر یہ اس میں قیہ کرے یا درخت لگا دے، تو اگر فقہاء (حنفی اور حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا اظہار قول) یہ ہے کہ مستحق درخت اور قیہ کو اکھاڑ سکتا ہے (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اظہار ہے کہ خریدار فروخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا ہے، یعنی وہ حُسن جو اس نے باغ کو دیا تھا، معمار کی اجرت، شریعت سے گئے سمانوں کی قیمت اور اکھاڑنے کی وجہ سے نقص کا تاوان وغیرہ، اس لئے کہ فروخت کنندہ نے اس خریدار کو فروخت میں خریدار کو حصہ کیا، اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے اور خریدار کے

(۱) اشرونی علی اللہ ۳۶۱، ۱۵۱، شرح المروسی ۳۴۰/۲، ۳۳۳۔

(۲) الخرش ۵/۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲،

استحقاق ۱۶

یا تعمیر کرنے والے کے حق ہے کہ وہ درخت و رقیعہ کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ نکارے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے ٹریک ہوں گے، یہ پنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درخت یا مکاں کی قیمت سے ٹریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے ان کا اعتبار ہے نہ کہ درست لگانے و تعمیر کے دن کا، اس حکم سے سخت زمین مستثنیٰ ہے جس کا تفصیلی حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالکیہ نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے راییہ کا حق و درہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو سبب وہ زمین کاشت کے لئے وہیں لی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے سے کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کاشت رے والے سے قائم و مکمل تھا یا ہے، اور اس کی پیداوار ہی کے لئے ہوگی (۱)۔

کراچیہ و اور موہوب (جس کو زمین بیہ کی گئی ہو) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درخت لکھا مالکیہ و حنابلہ کے یہاں کھڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درخت لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہ کوئی شے ہو، مثلاً اس کو معصوم نہ ہو، وہ چپے والے یا راییہ پر چنے والے وغیرہ کی نہیں ہے، اس وجہ سے اپنی کتاب ”القولہ“ میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، ”وہا ہے کہ امام احمد سے اس کے ماہود کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔“

بیع صرف میں استحقاق:

۱۶۔ اگر بیع صرف (سوئے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکلے تو اس خریدار و فروخت کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں: ایک۔ عقد کا باطل ہونا، یہ ثانویہ کا قول ہے (۱) اور حنابلہ کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالکیہ کا بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق بعد اہل و طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں ڈھلا ہوا اسواء چاندی و سبب، بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوتا، اسی طرح مالکیہ کا مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں کھلائے ہوئے ہوں یا ایک کھلایا ہو ہو اور دوسرے (موتن و زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر کھلائے ہوئے میں عائدین کے جدا ہونے کے بعد یا جدا ہونے سے قبل لیکن مجلس کے اس قدر طویل ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (ذبیح باطل ہوگی) (۳) اور بطاآن کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور ”مسکوک“ (ڈھلا ہوا) سے مراد ”مصوص“ (گڑھا ہو) کے باقیاتل ہے، لہذا اس میں سونے کا ڈھلا، ٹوٹا ہوا موتن اور زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب۔ عقد صحیح ہے، یہ حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے یک روایت ہے، اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق، تفرق اور طول مجلس سے قبل ہو تو مالکیہ کا بھی قول ہے، اور معاملہ کرنے والے کے لئے بدل مستحق، یا جائز ہے اور یہ بدل یا رضا مندی کے طور پر ہو گا یا بھروسہ مارے ظلم میں کسی نے باخبر کی صورت میں دیا، اس متاثرین مالکیہ نے اپنے یہاں طریقوں میں سے ایک طریقہ میں اس کی صورت

(۱) المجموع ۱۰/۱۰۰ طبع المصیر پ

(۲) المغنی ۴/۵۰۵ طبع المصیر پ

(۳) الخطاب ۳/۲۶۳ طبع المصیر پ

(۱) الخرش ۱/۵۲ طبع کردہ دارالحدیث

(۲) البدوی ۳/۶۶ طبع کردہ دارالحدیث

استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے۔ یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی چیزوں میں سے جو رہن کا ابتدا رہن رکھنا ان کے رد ایک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جوشتہ ک ہو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو (۱)۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے بقدر باطل ہو جائے گا ورنہ ہوں کا قاتی حصہ اس کے مقابلہ میں کے بدلہ رہن ہوگا، یہ مالکیہ میں سے رہن شعبان کا قول ہے اور یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی حصہ ال چیزوں میں ہو جس کا ابتدا رہن رکھنا جائز ہو (۲)۔

مرتبہ کے قبضہ میں استحقاق و لے مرہون کا ضائع ہونا:
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو اس میں مرتبہ کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

الف۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، اس سے کہن میں سے ہر ایک نے ریہا دتی کی ہے، رہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرتبہ کے پیرا دیا، مرتبہ کی زیادتی قبضہ کرنا ہے، ضمانت رہن پر طے ہے، لہذا اگر ضمانت دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا، اگر مرتبہ ضمانت دے تو رہن سے ضمانت اور اپنا دین واپس لے گا، یہ حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے، اہل بیت شافعیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرتبہ مال و اتف ہو، اگر نہ اتف ہو تو ضمانت و نوب پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، ضمانت مرتبہ پر طے ہے اگر ضمانت دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر مرتبہ کو غصب کا طم ہو، اگر رہن ضمانت دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرا طریقہ آج بھی رضامندی و ملا ہے (۱)۔
ج۔ معین و ہم میں باطل ہے، اس کے علاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ غرق و طول محسوس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے موجب کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بلا استحقاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرتبہ کو اختیار ہے کہ دین والے مقدم یعنی قبضہ وغیرہ کو فسخ کر دے، یہ مقدم کو بدتر کر رکھے، دین مال رہن کے باقی رکھے، کسی طرح مرتبہ کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور رہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بدلہ رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو اس میں غبن نہیں ہو ورنہ اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو رہن کو مجبور یا جا بے خاک اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، ربح قول یہی ہے، وغیرہ معین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی قصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے یا باقی رہنے کے بارے میں تین آراء ہیں:
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ شریعتی ۲۰۳ طبع احمد کافل ۱۳۳۰ھ، اسی ۵۰، ۵۱، خطاب ۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) خطاب ۳۷ اور ۳۸۔

(۳) فتح القدیر ۳۰۵/۸ طبع اولی بولاق، البدائع ۱۳۱/۶ طبع الجلیب، الدرر المنی ۲۵۸/۳ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و حاشیہ القدوسی ۲۵۸/۵ طبع دارالمنار، الشروانی علی التلخیص ۲۷۳۔

(۵) قوام ۳۷۸، الدرر المنی ۳۵۸/۳، فتح البکلی ۱۰۶، ۱۰۷، طبع لیبیا، نبل

امام ربیع ۱۱۳ طبع بولاق، فتاویٰ ۱۱۳-۱۱۴ طبع ۲۰۵، العرب۔
(۱) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع بولاق، الفتاویٰ علی التلخیص ۲۲۳/۸، البدائع ۲۷۶/۵۔
(۲) فتح البکلی ۷۰، فتح القدیر ۲۰۵/۸، الفتاویٰ علی التلخیص ۲۲۳/۸۔
(۳) فتح القدیر ۲۲۳/۸، البدائع ۱۳۱/۶، الشروانی علی التلخیص ۲۷۳/۵۔

استحقاق ۲۰

اور مرتہن کی رضامندی سے وہ اس کو فروخت کر کے مرتہن کو قیمت دے، پھر فروخت شدہ مرتہنوں میں استحقاق بکلیت لے لے تو کوں وہ اس لے گا اور اس سے وہ اس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق عامل یا راہن سے رجوع کرے گا، یہ خفیہ قاتوں ہے، اگر بیع ملک ہو چکی ہو، اور اگر راہن اس کی قیمت کا ضابطہ ہے، بیع اور قبضہ صحیح ہے اس لئے کہ ضابطہ کو اس نے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی ملکیت کو فروخت کیا ہے، اور اگر عامل ضمان دے تو اس کو اختیار ہے کہ راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا جو تاوان اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا، نہ ماند، درست ہوگی، اور مرتہن کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر عامل چاہے تو مرتہن سے واپس لے، اس سے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحول لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتہن کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا راہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

ب۔ فروخت کر دو سامان باقی ہو تو مستحق اسے شریعہ سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال عینہ پالیا پھر مشتری عامل سے ضمان دے لے گا، اس لئے کہ معنی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے تعلق ہوں گے، کیونکہ دو بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس سے کہ بیع اس کے سے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو ضمان اس لئے دیا تھا کہ اس کو محفوظ ہے اور محفوظ نہیں رہا پھر عامل کو اختیار ہے چاہے تو راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس ذمہ داری میں داخل کیا

مرتہن سے واپس لے گا اور اگر مرتہن کو منصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہن تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ ضمان اس پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہن تلف ہو جائے تو اس میں تمیز قول ہیں:

ہں: مرتہن ضمان ہوگا، ورنہ پر ضمان طے ہے، اس لئے کہ دوسرے عامل اس کے ضمانتہ قبضہ میں ضمان ہوگا۔
وہم: اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لاسی میں اس پر قبضہ کر لیا ہے، لہذا ضمان نہیں ہوگا حسیا کہ بیعت میں (ضمان نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف غاصب سے واپس لے گا۔

سوم: مالک جس کو چاہے ضمان بنا دے، اور ضمان غاصب پر طے ہے اگر غاصب ضمان دے، تو اسی سے واپس نہیں لے گا، اور اگر مرتہن ضمان دے تو غاصب سے واپس لے گا، اس لئے کہ اس نے دھوکہ دیا ہے، لہذا اسی سے واپس لے گا (۲)۔

ج: مستحق مرتہن کو ضمان بنا سکتا ہے اگر استحقاق کے منہور سے قبل مال تلف ہوا ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق لے اس کو بلا مذکر مرتہن کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تو وہ ضمانت نہ ہوگا، اس لئے کہ رہن رکھنا ہو سامان استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہا، اور مرتہن اس کا میں ہو گیا، اس سے ضمانت نہیں ہوگا، مالک یہ لے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

د۔ دل کے فروخت کرنے کے بعد مرتہنوں میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتہن کوئی عامل کے ہاتھ میں رہے یا جائے اور راہن (۱) جس ۳۴۰ طبع المیاض۔

(۲) تحریر ۲۳۱/۵۔ کس کی رائے یہ ہے کہ مالک کی تصریح بکلی خلاف نہیں ہوتی پڑے۔

(۱) المیاض شرح فقہ الحدید ۲۳۳/۸، ص ۲۲۶/۵۔

استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت مردہ چیز میں تحقیق:

۲۱- مالکیہ، ثانیہ «مقابلہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی دیوالیہ نے پابندی
تینے سے قبل کوئی چیز فروخت مردہ اور اس میں استحقاق نکل گیا تو
یہ اسے تقسیم کو تم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت
تلف ہو چکی ہو اور اس کا لٹا یا دھوا ہو اور اگر ٹخن تلف نہ ہو ہو تو
یہ اس کا نیا دھن دار ہے۔

۲۲- حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے
تو ٹخن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں شریک ہو کر
مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور
ثانیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ
حصہ دار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا کوئی تصور ممکن نہیں، اس سے
کہ وہ دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو جائز نہیں سمجھتے، البتہ
صاحبین کے قول پر اس کا تصور ممکن ہے، اس سے کہ وہ کچھ شرط کے
ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے
خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریق کرتے ہوئے ذکر
نہیں کیا ہے۔

صحیح میں استحقاق:

۲۲- حنفیہ و حنابلہ اقرار کیا انکار یا سکوت کے ساتھ صحیح کرنے میں
فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر اقرار کے ساتھ صحیح ہو تو وہ ان کے نزدیک
دونوں صحیح کرنے والوں کے حق میں بیع کے درجہ میں ہے، اور بیع میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور جب
عادل رہیں گے وہ اس لئے کہ مرتہن کا قبضہ درست ہو جائے گا،
اس سے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو
مرتہن سے واپس لے، اس لئے کہ جب مقبوضہ ٹوٹ جائے گا تو ٹخن
باطل ہو جائے گا اور اس نے ٹخن پر قبضہ کیا ہے لہذا مجبوراً اس کے
قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرتہن سے واپس لے لے تو
مرتہن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول
کرے گا (۱)۔

بیشکی رہیں گے جو نہ لے گا اس لئے کہ حقیقت یہی ہے،
لہذا ائمہ کی بھی یہی ہوگی اور عادل سے وصول نہیں کرے گا اور اس
کو حالت کا علم ہو، اگر وہ حالت کا علم نہ ہو تو اس سے واپس لے گا، یہ
حنا بد مذہب ہے (۲)۔

ج۔ مستحق مرتہن سے قیمت واپس لے گا اور بیع جائز ہوگی اور
مرتہن راہن سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور راہن
لقاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا والا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو
مرتہن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان
ٹخن کو مرتہن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضامن
ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۳)۔

و۔ خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (شرطیکہ عادل
حکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول
کرے یا مرتہن سے واپس لے، اگر مرتہن نے قیمت وصول کر لی ہو،
یہ ثانیہ کا قول ہے (۴)۔

(۱) سہبہ دونوں ج ۱۔

(۲) مطالب ولی الہی ۳۷۷، کتاب القناع ۳۸۷، المغنی مع الشرح
الکبیر ۳۷۳ ج ۱۔

(۳) القناع ۳۰۹، ۳۱۰ ج ۱۔

(۴) مشروانی علی اللہ ۸۵، ۸۶، القناع ۳۷۰ ج ۱۔

(۱) مشروانی علی غلیل ۲۷۳، ۲۷۴، الدرر النوری ۳۷۳ ج ۱، طبع معضی لکھنؤ، روایت
مطالعین ۳۷۳، کتاب القناع ۳۷۳ ج ۱، طبع انصار الہیہ لکھنؤ، ج ۱ اس
مطالعین ۳۷۳ ج ۱، طبع ول بلاق، السراج المبرج ج ۱، ۳۷۳ ج ۱، طبع معضی لکھنؤ۔

۲۴-۲۳ تحقیق

استحقاق کا حکم گندہ چٹا ہے۔

اور اگر صلح انکار یا سکوت کے ساتھ ہو تو یہ مذہبی کے حق میں
معارضہ ہے، ورنہ عادیہ کے حق میں قسم اور زنا کو ختم کرنے کا مذہب
ہے، ورنہ دنیا و پرہیزگارے بدل صلح میں اشتقاق نکال آئے۔ صلح
باطل ہو جائے گی، ورنہ مذہبی وہ بارود مقدمہ کرے گا، اور اگر بعض میں
اشتقاق ملے، تو اس بعض میں مذہبی وہ بارود مقدمہ کرے گا۔

اور اگر اس میں اتحقاق نکل آئے جس کے بدلہ میں صلح ہوئی ہے، تو مدعا حدیہ مدعی سے کل یا بعض بدلہ ہیں لے گا اس لئے کہ مدعی نے باحق طور پر بدلہ لیا ہے، لہذا اس کا مالک اس کو واپس لے سکتا ہے (۱)۔

مالک کے یہاں اگر صلح قرار کے ساتھ ہو، اور بدلہ صلح میں اتحقاق مالک کے یہاں اس کا عوض یعنی قیمت نہیں لے گا، اگر وہ وراثت الخیم میں سے ہو، اور مثل واپس لے گا، اگر وہ ناشلی ہو۔ اور اگر صلح ابتکار کے ساتھ ہو، اور بدلہ صلح میں اتحقاق نکل آئے تو علی الاطلاق عوض واپس لے گا۔ ورنہ یہ اس چیز کو واپس نہیں لے گا، اگرچہ موجود ہو۔

جس چیز کے بارے میں صبح کی گئی جو کل نہ اٹ ہے اُس میں
 اتحقاق نکل آئے اور صبح بیکار کے ساتھ ہوتا وہ عالمیہ ہے مدنی کو جو کچھ
 دیا ہے اس سے وہ اس لے گا اُس جو ہو، اور اُس فوت ہو چکی ہو تو اس
 کی قیمت لے گا اُس، تہتم میں سے ہو، ہر مثل وہ اس لے گا اُس
 مثلی ہو، اور اُس صلح اتر کے ساتھ ہو تو اتر اترے، علامہ مدنی سے کچھ
 واپس نہیں لے گا، کیونکہ اس نے اعتراف کیا ہے کہ وہ اس کی طبیعت
 ہے ورنہ جس چیز میں اتحقاق نکلا ہے اس کو اس نے مدنی سے ظالمایا

ہے ۲۰۱

(۱) در اکثر و سر ۳۴ مکه الاقصی، ۱۹/۲، المکی ۶/۳، الطحطاوی ۵/۷، ۳۳
کشاف القناع ۳۳۳

(۲) المرجع فی علی غیل ۱/۹، المدون ۳۰۷

ثانفیعہ کنز و یک صح قرا کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے، اور اگر بدل
صح میں اشتقاق نکل آئے اور وہ معین ہو تو صح باطل ہوگی، خواہ کل
میں اشتقاق نکلے یا بعض میں، اور اگر بدل صح فیہ معین ہو یعنی ذمہ
سے تعلق ہو اور واجب ہو تو مدعی اس کا بدل لے گا ورنہ صح فتح نہیں
ہوئی (۱)۔

قتلِ عمد سے صبح کے عوض میں استحقاق:

۲۳۔ قتل عمد سے مال پر صلح صحیح ہے اگر اس عوض میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل نہیں ہوگی بلکہ حق دار استحقاق والے سامان کا عوض لے گا۔ یہ حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک ہے۔ ہر مافیہ کے لئے ایک حیانت کا مال ۱۰ دینار لے گا (۲)۔

ختمان درک:

۳۴۔ بعض فقہاء نے کہا ہے: ضیاءِ درکِ عرفان ضیاءِ تحقیق میں استعمال ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ بیچ میں تحقیق کے وقت ثمن کا ضامن ہو، یہ بعض فقہاء نے اس کو "ضیاءِ عہدہ" کی ایک قسم بتایا ہے یہ بعض نے کہا: ضیاءِ درکِ رمضان عہدہ ایک چیز (۳)۔

مقام اس پر اتفاق ہے کہ حق میں استحقاق کے وقت شمس کا نشان جاز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً کسی جنسی کی جمع، یا اس کی قیمت میں اگر استحقاق نکل آئے تو وہ تلاش کرنے پر

(۱) شرح المروضی ۲/ ۲۱۸، رد المحتار ۲/ ۲۰۳.

(۲) حضرت علی علیہ السلام ۱۶۸۶ھ، الدوسقی ۳۳۷ھ سے القواعد طامن رجب

سہ ماہیاب لکھی گئی ہے ۱۸۸۸ء شرح المروضہ ۳۵۵۳ء بحر الرائق

—FAN—

[illegible][illegible]

استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضامن ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ضامن، رک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہل جائے اور میں استحقاق نکلے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ضمان لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضامن بٹ پر ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکل آئے جس پر پہلی بیعت ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی دو مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیعت اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنبلیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ضمان معین ہو، اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا، اور یہی مالکیہ کا قول ہے، جب کہ استحقاق شفعہ دینے سے پہلے ہو، اور یہ کہ ضمان نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول، اور یہی رائج مذہب ہے مگر استحقاق شفعہ میں لینے کے بعد ہو، ورنہ مست کنندہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق والی بیعت کی قیمت الا یہ کہ استحقاق اولیٰ بیعت نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ضمان معین نہ ہو تو بیعت، شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مثلاً ضمان

(۱) سہدہ مرجع، حاشیہ ابو سعید علی الفکر ۸/۲ طبع بول، البحر الرائق ۱/۲۳ طبع اعظمیہ۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۰۲، ۵/۳۸، الموطا ۱۲/۳، فتح القدیر ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، الترغیب فی علی طیل ۱/۸۹، المیزاب ۱/۳۹۰ طبع مصطفیٰ نجفی، کتاب التنازع ۱۸۹، طبع انصار الدین، المیزاب ۱/۳۹۰۔

(۳) ابن ماجہ بن ۴۰۲، ۴۰۱، التہذیب لمیر از ۵/۳۳۷، الترغیب فی علی طیل ۱/۹۱، المیزاب ۵/۳۲۶، طہر و نہ ۵/۳۳۳، الدرر النوری ۳/۵۵۔

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا) ”بیعت اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ضمان کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز، لے گا (۱)۔

اگر ضمان قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکلے تو اس میں بیعت ثنائیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوں، اور باقی میں ثنائیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تعریف میں دو روایات کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے ایسا بدل لیا جس میں استحقاق نکلے تو ثنائیہ و مالکیہ کے یہاں ایک اس کا حق شفعہ باطل میں ہوگا، اور ثنائیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کوتاہی نہیں کی، خواہ وہ ضمان معین یا غیر معین ضمان کے ذریعہ ہو اور اگر ضمان کے ذریعہ ہو تو قبیحہ کی تسلیک کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- حنبلیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ روایات میں استحقاق کی وجہ سے مقدمہ مساقات صحیح ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مزید کے لئے چال میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام لیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ مزید کے سے اہمیت

مثلاً ہوگی، بلکہ اہمیت کے واجب ہونے کے سے حنفیہ کے یہاں

(۱) کجیل علی الحج ۳/۵۰۸، شرح المروسی ۲/۵۰۸، ۱/۳۳۸، ۳۳۹۔

(۲) شرح المروسی ۲/۵۰۸، ۱/۳۳۸۔

(۳) کجیل علی الحج ۳/۵۰۸، الکافی ۲/۸۸۲، تاریخ کردہ ملتویہ المیزاب۔

استحقاق ۲۷

چس کا غلام ہوا شرط ہے، لہذا اگر چس غلام ہونے سے قبل، رشتوں میں استحقاق مکمل تھا تو اس کے لئے حجت نہیں ہوگی اور ثانیہ نے کہا ہے: استحقاق سے ماواقیفیت کی حالت میں وہ حجت کا مستحق ہے۔ اس لئے کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والے نے اس کو جو کو، یا ہے، لہذا اگر اس کو علم ہو تو اس کو حجت نہیں ملے گی (۱)۔

ترہ رخت پر چس نے کے بعد زمین میں استحقاق مکمل آیا تو سب مستحق کے سے ہیں (زمین درست، رخت) اور جس نے مزہر کے ساتھ معاملہ کیا ہے مزہر اس سے اپنے عمل کی حجت مثل مصل کرے گا۔

مالک نے کہا ہے: حق و کو اختیار ہے کہ مزہر کو باقی رکھے یا عقد کو فتح کرے، اگر فتح کرتا ہے تو اس کو اس کے کام کی حجت ملے گا (۲)۔

استحقاق کے بعد تلف شدہ رشتوں، ریشوں کے ضمان کا حکم باب ضمان میں دیکھا جائے۔

اجارہ میں استحقاق

کر یہ پرانی چیز میں استحقاق:

۲۷- کر یہ پرانی چیز میں استحقاق کی صورت میں قبا، کا اختلاف ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ اجارہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی جارت پر موقوف ہوگا، یا قول ثانیہ، حنا بد کا مزہر قول حنفیہ کا لکھا ہے کہ مزہر ہوتا ہے کہ یہ حنا بد کا بھی یکے قوں ہو، اس وجہ سے کہ ان کے مزہر یک فضولی فی حق جاز ہے

(۱) ابن ماجہ ۱۸۱/۵، التتویٰ الہندیہ ۲۵۶/۵، ۲۸۳، شرح المروضہ ۲۸۳/۵، المعنی ۶۶/۳، المص ۱۵/۵، التتویٰ الہندیہ ۲۸۳/۵۔
(۲) المرقا فی علی خلیل ۲۳۲/۱، التتویٰ الہندیہ ۵۳۶/۳، طبع دار الفکر۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے (۱)۔
ان طریقہ حجت کا مستحق کوں ہوگا اس کے بارے میں بھی فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ حجت مستحق کرنے والے کو ملے گی، یہ حنفیہ قوں ہے۔
اجازت قائمہ اٹھالینے کے بعد ہو، اور اس صورت میں جازت کا اعتبار نہیں (۲)۔ اور یہی مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق حجت کے بعد ہو (۳)۔ اسی طرح ثانیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ ہو، اس لئے کہ وہ قبا عدیت کی وجہ سے مستحق ہو ہے (۴)۔

ب۔ حجت مستحق کو ملے گی، یہ حنا بد قوں ہے، اور یہی حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت قائمہ اٹھالینے سے قبل ہو اور نام ہو پسف کے قول کے مطابق کچھ قائمہ اٹھالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ کا قول ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ ہو، مزہر یہ کہ وہ نصب کا علم نہ ہو (۵)۔

ثانیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کار ضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے قائمہ اٹھالیا ہے، لیکن اگر اس نے قائمہ نہیں اٹھایا ہے تو آثار ضمان کرایہ پر ہے، لے دھوکہ دار پر ہوگا (۶)۔

(۱) التتویٰ الہندیہ ۵۳۶/۳، باب مع الناحی و الاصل ۲۹۶/۵، لکھنؤ علی المسیح ۳۳۰/۵، الشروانی علی القضاہ ۳۳۶/۱۰، المجموع ۲۶۱/۵، المص ۵۵۵/۵، ۳۷۵/۵، انصاف ۳۳۲/۵، طبع مول، التتویٰ الہندیہ ۳۹۸/۵، طبع مستقیم۔

(۲) التتویٰ الہندیہ ۵۳۶/۳۔

(۳) مع الاصل ۲۹۶/۵۔

(۴) الشروانی علی القضاہ ۳۳۶/۱۰، لکھنؤ علی المسیح ۳۳۰/۵، المجموع ۲۶۱/۵۔

(۵) انصاف ۳۳۲/۵، التتویٰ الہندیہ ۵۳۶/۳، شرح المروضہ ۲۸۳/۵، ۳۳۱/۵۔

۳۶۱۔

(۶) الام ۵۷۳/۵۔

استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحق بن وہنوں سے وصول کرے گا۔^(۱) انجام کار ضابطہ رائیہ پر ہوگا (۱)۔ ”انمواعب المسیہ“ میں ہے: موقوف زمین جس میں حق نکل گیا ہے اگر مگر اس نے اس کو رائیہ پر دیا اور اس کی اجرت لے مستحقین میں صرف زروی مالک رائیہ اور سے وصول کرے گا، مگر اس سے نہیں، اور رائیہ اور اس سے نہیں لے گا جس نے اس کے دراہم لئے ہیں (۲)۔

۳۔ سابقہ اجرت عقد کرنے والے کو اور اگلی اجرت حق ۱۰ روکو ملے گی۔ یہ مالکیہ کا قول ہے، درحقیقت میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے ضمان کے بعد اپنے حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳) اور مالکیہ کے یہاں ”سابقہ اجرت“ سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اجرت ہے (۴)۔

کر یہ پر دئی استحقاق و ن چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کر یہ پر لی ہوئی چیز ملاک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق رائیہ پر لینے والے پر کر یہ پر دینے والے کو ضمانت داسکتا ہے۔ انجام کار ضمانت رائیہ پر دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ملاک ہونے کے دن تک کی اہلی قیمت وصول کرے گا، یہ تک جس حالت میں اس کی قیمت میں اضافہ ہو ہے اس میں وہ غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ۔

(۱) شرح منشی اور دلائل ۲/۳۳۳۔

(۲) انمواعب المسیہ، مؤلف: شاہ مظہر اللہ علیہ الرحمہ، ۳۵۱/۳۵۵ طبع انجاریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸، ۳۶۹ ج ۵، ۳۰۰۔

(۴) بحر الشیخ ۱/۱۵۳۔

(۵) بحر الرائق ۲/۳۲۳ طبع المطبع، دہلی ۱۳۵۷، شرح لروض

۳۳۱، مطالب بولی اٹلی ۱۸۸، کتاب الفقہ ۸۶/۳، الاوصاف

۷۲/۱، نوادر ابن رجب دہلی ۶۸، ۱۵۲ شرح منشی اور دلائل ۲/۳۱۳۔

مالک کا ہوگا اور اس کا ضمانت غاصب پر ہوگا۔

مالکیہ نے کہا ہے: مستحق رائیہ اور سے وصول کرے گا اگر اس کی طرف سے تعدی پائی جائے، مگر اس نے جائز کام کیا ہو اور اس کی طرف سے تعدی نہ پائی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا لہذا اگر مگر رائیہ پر دیا، پھر اس کو مستندم رائیہ اور اس کے بعد کوئی حق و ر خاہر ہو تو مستحق ملے کو لے گا اور اس کو جو دپائے اور کرنے والے سے رائے کی قیمت لے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو نقصان ہوا ہے اس کی قیمت لے گا (۲)۔

اجرت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے رائے ایک اور اجرت میں استحقاق نکلے تو یہ تو اجرت مثلی ہوگی یا تمیمی ہوگی، اگر اجرت تمیمی ہو اور اس میں استحقاق نکل آئے تو اجارہ باطل ہوگا اور اس میں منفعت کی قیمت (اجرت مثلی) واجب ہوگی نہ کہ بدل کی قیمت، اگر اگر اجرت مثلی ہو تو جادہ باطل نہیں ہوگا، مثلاً، واجب ہوگا، لہذا اگر کسی کو اس درہم اجرت کے طور پر دیا جائے اور اس میں حق نکل گیا تو یہی جیسے اس درہم دینا ضروری ہوگا، نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر اجارہ پر دیا جائے، لے کے قبضہ میں معینہ اجرت مثلاً، جانور وغیرہ میں استحقاق نکلے اور استحقاق کا ثبوت رائیہ کی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو جادہ باطل کیلئے ہو جائے گا اور اس میں ۱۰ لے لے گا، اگر اگر جوتے یا بونے کے بعد استحقاق نکلا تو رائیہ پر دیا جائے، لے اور رائیہ پر لینے

(۱) شرح لروض ۲/۳۱۳، شرح منشی اور دلائل ۲/۳۱۳، ۳۵۱/۳۵۵ طبع

المیاضہ اقلیہ دہلی ۱۸۱۔

(۲) ج ۵، ۳۰۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، جامع الأصول ۱/۱۳۳۔

۳۳-۳۳، تحقیق

کربے گا (۱) اور تعمیر کرنا فقہاء غرائب اربعہ کے یہاں درخت
گمانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد پہلے میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ سبہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر ہیں:

الف۔ مستحق کو اختیار ہے کہ مہ کرنے والے سے وصول کرے یا جس کو مہ دیا گیا ہے اس سے رجوع کرے مہ کرنے والے سے وصول اس سے کرے گا۔ یعنی اس کے مال کے مالک ہوئے صاحب ہے اور جس کو مہ دیا گیا ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ یعنی اس کو مہ کرنے والا ہے۔ یہ مالکیہ، ثانیہ، "حنا بلہ کا قول ہے۔ لہذا مالکیہ نے موہوبہ سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب سے رجوع کرنا دشوار ہو اور موہوبہ کو اس کی آمدنی میں سے اس کے عمل اور محنت و تدبیر کی قیمت ملے گی۔ لہذا "اب سے وصل کرے تو اس کے لئے موہوبہ پر کچھ نہیں ہوگا۔ مالکیہ اور ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر موہوبہ سے وصل کرے تو حنا بلہ کے نزدیک وہ واجب سے وصل کرے گا۔ صاحب "کشاف النقائص" نے بھی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور کہا ہے۔ اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل ہوئے کہ وہ ہی بیع کا ضامن نہیں ہوگا، لہذا اس کو دھوکہ یا بیا ہے۔ اور ثانیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب موہوبہ واجب سے وصول کرے۔ اور ایک قول ہے کہ واجب سے وصول نہیں کرے گا۔ اس سے کہ واجب سے اس سے عوض نہیں پایا کہ وہ اپنے

() قواعد ابن عربی و حبیب الرحمن ۱۵۳ء

۲) الحاج والاکیل ۵۰۰ سم شرح المروض ۴۵۶ سم ۶۱ سم الفتاویٰ المیزان ۵
۵۳۵ سم الخیر فی ۱۵۵۱ سم قواعد منار جہدیں ۵۳۱

عوض کو دیس لے، البتہ اسب ایسا شخص ہے جس نے اس کو ایسی چیز میں بھرت دیا ہے جس کے نہ قبول کرنے کا اس کو ہاتھ تھا۔

ب۔ وہ اب کے جانے مویوبہ سے ہوں کرے گا، یہ خفیہ کا قول ہے، اس لئے کہ یہ عقد تحریر ہے اور وہ اب اس کو چپ کرنے والا نہیں ہے، لہذا مویوبہ سے اس کی مستحق نہیں ورنہ یہ اس کی وحدہ سے جو کہ ایسی ثابت ہوئی نیز اس سے کہ مویوبہ چپ لئے قبضہ کرتا ہے (۱)۔

موسمی ہے (جس چیز کی ہمیت کی غی) میں تہدق:

۳۴- موصیٰ پہ میں اتہفاق کی وجہ سے وصیت باطل ہو جاتی ہے، اور بعض میں اتہفاق ہو تو باقی میں وصیت باقی رہتی ہے، اس سے کہ موصیٰ پہ وصیت کرنے والی کی وصیت سے نکلنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے، اور اتہفاق کی وجہ سے یہ ظاہر ہو یا کہ اس نے غیر مملوک مال کی وصیت کی ہے، اور غیر مملوک مال کی وصیت باطل ہے (۴)۔

میر میں اشتقاق:

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہر میں اتحقاق کی وجہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ مہر نکاح کی صحت کی شرط نہیں لیکن اتحقاق کی صورت میں بیوی کے لئے کیا واجب ہوگا اس میں فقہاء کے دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

اہل: دعواتِ اہم میں سے ہوتا قیمت، اور مثلی ہوتا مثل مہول

(۱) لام ۳۳۵، البحر الرائق ۳۲۱ طبع اعظمیہ، فتاویٰ لاہیل ۵/۹۱،
المردونہ ۵/۳۶۱ مباحث کردہ دارعادی کشف الغمما ۳/۹۳، قواعد
البحر ج ۲ ص ۲۱۶۔

(۲) الحاشیہ علی المبادیہ فی شرح مکتبہ فتح القدیر، ج ۱، ص ۳۹۸، بشرح الکبیر لایق ابن عمر
۵۶۶ھ، انشی ۵۶۷ھ طبع جولستان حیدرآباد اکلیل ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲

اتحاق ۳۴-۳۵

کے احوال معین ہوں) تو اس میں مثل، جب ہے (۱)۔
 ۱۔ ہمہ عورت مر مثل کے ساتھ ہونے کی یہ ثانیہ کا قول
 ہے (۲)۔ اس لئے کہ غرض کے فائدہ ہونے کی صورت میں اس کا اعتبار
 ہے۔

قربانی کے جانور میں اتحاق:

۳۵- حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے یہاں قربانی کے جانور میں
 اتحاق مکمل آئے تو بدعت کرنے والے کی طرف سے کافی ہے ورنہ
 ہی مستحق کی طرف سے، البتہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا
 ضامن بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت حنفیہ کے یہاں
 مستحب ہے، اور ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔

چل کے لازم ہونے کے بارے میں حنفیہ نے کہا ہے کہ کافی نہ
 ہونے کی صورت میں اس میں سے ہر ایک پر قربانی کرنا لازم ہے، اور
 اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو بدعت کرتے ہوئے پر مسطرہ کی بکری
 کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اس کے
 ذمہ چل اس وقت لازم ہوگا جبکہ اتحاق سے قبل متعین ہو جائے اور
 تعین سے قبل قربانی واجب ہو جائے اس نے اس کی قربانی کی بذرمانی
 تھی، اور اگر اتحاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا چل لازم
 نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اتحاق، اگر قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے کی، یہ حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب اور ثانیہ کا ایک قول ہے،
 ورنہ مالکیہ بھی مثلی میں حلی الاطلاق ان کے ساتھ ہیں اور وہ اتیم
 میں تر معین ہوئیں اگر وہ اتیم میں سے ہو اور موصوف ہو، ورنہ
 میں، جب ہو حالات و صفات معین ہوں خود اتیم نہیں) یا عورت
 مثل و اس لئے کی (۱)۔

۱۔ ہمہ مر مثل بصل پائے کی، یہ ثانیہ کا قول ہے (۲)۔

عوض خلع میں اتحاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض
 میں اتحاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، البتہ اتحاق کی
 صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے
 مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ قیمت یا مثل کا مصل کرنا: یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب
 ہے، اس سے کہ طے شدہ عوض کا دینا مشورہ ہے یا ہو یا نہ اس کی
 یہ انکی کا متقاضی سب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے
 کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، البتہ حنبلیہ نے کہا ہے: قیمت یا جس لے کا
 اگر عوض قیمتی ہو اور مثل لے لے گا، اگر مثلی ہو، اور مالکیہ نے کہا ہے:
 قیمت واجب ہے اگر عیس ہو، اور موصوف ہو (یعنی حیار ہو) اس

(۱) ابن عابدین ۲/۵۰۵ حاشیہ جامع المصولین ۱/۱۶۳، فتح القدیر ۴/۲۵۵
 طبع اول بولاق، البدیع ۵/۳۷۸ طبع المطبوعات الطبریہ، الشرح فی علی
 عیس ۳/۳۸۳ کتاب ۵۰۱، البدیع ۵/۳۸۷ طبع کردہ دارمات
 الشروانی علی اھم ۷/۳۸۳ بحمل ۳۸۳، المغنی ۶/۶۸۹ طبع المیاض
 مطالب وول ائیں ۱۸۸۔

(۲) الشروانی علی اھم ۷/۳۸۳ شرح المروض ۳/۲۰۵، ۲۰۳ طبع المیاض۔

(۳) فتح القدیر ۳/۹۰، جامع المصولین ۴/۱۳، شرح المروض ۳/۲۵۵
 مطالب اولی ائیں ۱۸۸۔

(۴) فتح القدیر ۳/۹۰، جامع المصولین ۴/۱۳۔

(۱) الخرش ۱/۶۳، المغنی ۸/۱۹۵، ۲۰۲، کتاب الفتن ۳/۱۳۱، قواعد ابن
 رجب ص ۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/۲۵۵۔

(۳) البدیع ۵/۶۸، نہایۃ الحاج ۸/۱۳۶، کتاب الفتن ۳/۱۱، طبع مطبوعہ
 مصر۔

استحقاق ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منظور کر دے تو قطعی طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم مردہ شی کے کچھ حصہ کا استحقاق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں استحقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے اور اس کے صحیح باقی رہنے کے بارے میں فقہاء کے مختلف طریقے ہیں:

الف۔ اس تقسیم صحیح باقی رہنے پر بعض مہین کا استحقاق ملے۔ یہ حسبِ کقول ہے اس کے یہاں یہ ہے کہ استحقاق ۱۰ مہین کسی ایک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق ۱۰ حصہ کے قدر اپنے حصے شریک سے واپس لے گا، اور ثانیہ و حناہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح باقی رہے کی اگر استحقاق ۱۰ دونوں شریک کے حصے میں برابر ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیل ہو ہو یا امام ابو یوسف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیلا ہو ہو، اور باطل ہو یا ثانیہ و حناہ کا بھی قول ہے اگر استحقاق بعض حصہ میں پھیل ہو ہو، اس سے مستحق ۱۰ دونوں کا شریک ہے، اور اسوں سے اس کی موجودگی یا جارت کے بغیر تقسیم ریاتوں کی صورت میں ہوئی کہ اس ۱۰ دونوں کا کوئی تیسرا شریک رہا ہو، اس کو اس کا علم بھی ہو پھر بھی نہیں ہے اس کے بغیر تقسیم کر یا ہو، ثانیہ و حناہ کے یہاں چھپے ہوئے ہی کی مانند یہ ہے کہ کسی ایک ہی کے حصے میں مبین جڑ کا استحقاق ہو یا کسی ایک کے حصہ میں ۱۰ حصے کے مقابلہ میں ریاد کا

(۱) المرقاۃ فی علی ضلیں ص ۳۳

(۲) المہدیہ مع نتائج الفکار والکتاب ۸/۳۷ طبع دار احیاء التراث العربیہ شرح المروض ص ۳۳۳ المہذب ۲/۳۱۰ طبع مصطفیٰ علی، انبی ۱۲۸/۹، قواعد ابن رجب ص ۳۳

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برابر نہ نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق والی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق شائع (مبین) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو نافذ کرے یا خیر، یہ ثانیہ کے یہاں و طریقوں میں سے اظہر ہے (۲)۔

۱۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رخصت لے کر کچھ واپس نہ لے کر اپنے شریک کے ماتھ میں سے استحقاق کی نصف مقدار واپس لے کر وہ موقوف ہو، ورنہ قسمہ کے اس کی اس کی قیمت کا نصف واپس لے لے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہائی میں ہو، اور اگر استحقاق چوتھائی میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، واپس نہ لے کی، ورنہ استحقاق کی نصف قیمت ہی واپس لے سکتا ہے (۳)۔

۲۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حصے پر باقی رکھے، ورنہ کچھ واپس نہ لے یا تقسیم کو خیر کرے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق اکثر میں ہو یعنی نصف سے زائد میں (۴)۔

۳۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو واپس کرے، ورنہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے قدر شریک سے واپس لے لے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض ایک کے حصہ کے لئے جزو شائع میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم لوٹ جائے تو جیسا کہ گذر (۵)۔

(۱) المہدیہ مع نتائج الفکار والکتاب ۸/۳۷، ابن ماجہ ص ۵۶۸، ۶۹۰، شرح المروض ص ۳۳۳، القلیوبی ص ۱۸۳، المہذب ۲/۳۱۰، انبی ۱۲۸/۹، قواعد ابن رجب ص ۳۱۵

(۲) شرح المروض ص ۳۳۳

(۳) المروئی ص ۵۱۲ طبع دار الفکر

(۴) ساجد جلد

(۵) الفکایہ مع نتائج الفکار ۸/۳۷، ابن ماجہ ص ۵۶۸، ۶۹۰

التحويل ٢-١

ہر ایسی طور پر ثابت ہو اس کا انکار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں، مثلاً قتل، زنا (۱)، شراب نوشی (۲) اور جادو (۳) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی احتمال حرام ہوتا ہے، اور حلال سمجھنے والا فاسق قرار پاتا ہے۔ یسین غفر نہیں ہوتا۔ مثلاً ابا نیوب کا مسئلہ نوٹ کی جاوے گا کہ وہاں کو حلال سمجھتا ہے اور اس کی بنا پر عقیقہ نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہنا وکیل کرنے والے ہیں۔ اور احتمال کی وجہ سے نفس کے نتیجہ میں عام فقہاء کے نزدیک اس کے کاغذی کا فیصلہ قائل قبول نہیں ہوگا صرف مالکیہ کی ایک رائے ہے کہ اس کے مٹھلوں کا جائز دیا جائے گا۔ اس میں جو درست ہو نامہ ہوگا۔ اور رد نہ کیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیصلے منسوخ کر دیے جائیں گے اسی طرح ان کی کوئی بھی روکڑی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”غی“

رہا اتھال بھٹی کسی چیز کو حال کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ
 شرمگاہوں کو حال کرنا، تو یہ کبھی ضرور ہوتا ہے، کبھی مباح، کبھی
 حرام۔

رہا احتمال معنی دھڑے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) اشروانی علی احمد، ۱۹۷۷ء، اہراق علی ظیل، ۲۸۰/۶، اہراق علی ظیل

(۲) ایسویٹ ۲۲۳ طبع دار الحرف المواق علی غلیل ۶/۲۸۰ خرما فی صلی

(۳) اشروانی علی افتخار، ص ۶۲، ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷ طبع سوم، المطاب مع
دارع و الاکلیل، ۶/۲۸۰، انشی مع الشرح الکبیر، ۱۵/۱۴۔

(۴) بحر الرائق ۵/۵۳۳، مع الجلیل ۴۲/۶۵، حقی ۳۰۰، طبع دار الفکر
نہایت لکھاج ۹/۸، البحر فی علی السبج ۳۰۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ممبئی مع
الشرح ۱۰/۷۰۔

استخراج

تحریر

۱۔ یہ ”استحل الشبی“ کا مصدر بمعنی اس نے اس کو حایل بنایا، دوسرے سے اپنے لئے حایل کرنے کی درخواست کی (۱)۔ اور ”تحدثہ“ اور ”استحللتہ“ اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی سے معافی کی درخواست کی جائے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی میں اور حال سمجھنے کے معنی میں ہے (۳)۔

جمادی الثانی:

۲- تخیل معنی کسی چیز کو حال سمجھنا، اگر اس میں شریعت فی حرم وارد
چیز کو حال کرنا ہو تو حرام ہے، بلکہ بسا اوقات غریبو جاے کا حرمت
دین کی بدیہی معلومات میں سے ہو، لہذا اگر کسی کا عقیدہ کسی ایسے
حرم کے حال ہونے کا ہو (جس کی حرمت دین کی بدیہی معلومات
میں سے ہو) اور کوئی عذر نہ ہو تو وہ کانفرنس ہو جائے گا (۲)، اس فی وجہ
سے کانفرنس روپے کا سب یہ ہے کہ جس چیز کا دین محمدی میں سے ہو

(١) ترتيب القاصدين (نقل)

(۲) سان العرب (مجله)

(۳) اگرچہ فی علی غیبی ۱۵/۸ طبع دار الفکر۔

(۳) بحر الرائق ۲۰۷/۱ طبع اظہیر، الخطاب ۲۸۰/۶ طبع لیبیا، مع الجلیل ۳۶۰/۳ طبع لیبیا، جامعۃ الشروانی علی اقتضای ۹۱، ۲۷۹ طبع دار صادر، مسمی مع المشرح الکبیر ۸۵/۱۰ طبع ہول المصاب

استحلال ۳، استحياء ۱

توبہ و تقاوت واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف کر لیا اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو ظلم ہو جائے (۱)، اور سادات مباح ہوتا ہے مثلاً غاصب کا مال مفسوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کر دیا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

استحياء

تعریف:

۱- استحياء لغت میں چند معانی کے ساتھ ہے، مثلاً:

الف۔ معنی دیا یعنی بکرا، اور منقبض ہونا (۲)، بعض حضرات نے اس انقباض کے استحياء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ رکی چیزوں سے انقباض ہو، قرآن کریم کی متعدد آیات کے مدار اس مفہوم میں "استحياء" آیا ہے، مثلاً: **فَلَمَّا تَرَ احْمًا هَامًا تَمْشِي عَصِي** **اسْتَحْيَا فَاَلْتِ اَن اَنِي بِدَعْوِكَ لِيَجْرِبَكَ اِحْرًا مَا سَفَيْتَ** **لَهَا" (۳) (پھر میں وہ میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس گئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی وہ لی کہ میرے والد تم کو بدلتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صدقہ میں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا)۔ نیز فرمان باری ہے: "اِنَّ** **اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيِي اَنْ يُّصْرَبَ مَثَلًا قُلًا بِغَوَاصَّةٍ لِّمَا** **هُوَ فَعْلًا" (۴) (لہذا اس سے وہ کہیں شرماتا کہ کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر) (کسی مرتبہ کی)۔ نیز رشاد فرماید:** **"وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ" (۵) (اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا)۔**

اس معنی میں استحياء فی الجملہ پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے مثلاً قتل، حد، زنا، اب
بوش بغاوت، رد و توبہ وغیرہ۔
ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو احکامات کے لئے اس کی
حکدہ چھینا چوتے۔



(۱) المصباح الحیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۶۸۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

(۵) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، شرح المروغی ۲/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب
اور مجمع ۲/۱۰۶ طبع المکتب الاسلامی، مدارج المہالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۱ طبع
مکتبہ محمدیہ

استحياء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

سب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں کہا جاتا ہے: استحیاء فلاناً، میں نے مرد کو مردہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور ان معنی میں فرمان باری ہے: ”يُحْيِيهِمْ اِذَا هُمْ وَيَسْتَحْيِيْهُمْ اِذَا هُمْ“ (۱) ان کے میٹوں کو زندہ کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا (۲)۔

فقہاء نے لفظ استحياء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے۔

فقہاء اکثر استحياء کی تعبیر لفظ ”إبقاء على الحياة“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”تَجْبِرُ أُمَّهُ عَلَى إِحْصَاعِهِ إِبْقَاءً عَلَى حَيَاتِهِ“ (اس کی مدد کی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

استحياء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

متعلقہ غلط:

رحیاء:

۲۔ لفظ ”احیاء“ کا استعمال غیر جانبدار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَفَيْتُمْ نَجْمَرُونَ بِاللَّهِ وَتُكْسِمُونَ“ (۱) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۲) دیکھئے سان الحرب، مفردات المصنف، تفسیر المصنف: سورہ احزاب کی آیت ۲۳ کے تحت۔

لَقَوْلُهُمْ فَاحْيَاكُمْ“ (۱) تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، دراصل حالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا۔

۲۔ لفظ ”احیاء“ تو اس کا استعمال موجودہ زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، جیسا کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

۳۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ ”احیاء“ سے پہلے ”مردم“ ہوتا ہے جب کہ ”استحياء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ مدد کی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم یہ ہے کہ میں یا چاہتا ہوں اس لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر شرعی حکم یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

۱۔ مسلمانوں کی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو ہم نے ایمان دے دی ہے اس کی مدد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: کمان)، اور چاہنے پر مجبور کر کے بچہ کی مدد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: رضاعت)، ماننے سے عاتق انسان، قید میں رکھے ہوئے چانور پر شرف کر کے ان کی مدد کی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، جنگی قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، اور نیشن کو ختم کرنے میں مدد باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“).

اور کبھی مدد باقی رکھنا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً طبعی طور پر ایذا رسان جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

۲۔ کبھی زندہ باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

استحیاء ۳۰

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا شرم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر فائدہ نہ ملتا ہے، مثلاً ان کے ہوجانا جس کو ایمانی ملک میں لا کر لانا ہمارے لئے دشواری ہو (دیکھئے: اصطلاح ”جہاد“)

دوسرے حالات میں زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً مشرک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے کہ قتل کر دے یا اسان کر کے چھوڑ دے یا زندہ سیلے لے کر غلام بنالے۔

زندہ باقی رکھنے والا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو بذات خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

نسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۳- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی سعی میں کوشش کرے، اور یہ دو طریقے سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھانا یا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غائب مان یہ ہو کہ اگر اس کے سوار پانی میں کود پائیں تو نجات پائیں گے، تو ایسا کرنا ناپرواہی ہے (۲)۔

۲۰ کاقتل کرنا اس قبیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ ۱۰۰ کے احتمال سے شفاء یقین نہیں (۳)، البتہ ۱۰۰ کرنا شرعاً مظلوم ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کرو)۔
اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے کی ہلاکت پر اس کے کسی عضو کا نیت نہ ہو یا غیر مختص نفس کا ضیاع ہو تو پانی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے توشہ مانگن جب کہ اس کی اسے ضرورت نہ ہو یا جاں پر حملہ ہو کر دوسرا مار دے۔

۲۱- اپنی جاں بچانے میں مختص نفس کا نیت نہ ہو تو پانی جاں بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس سے ضرر ہی جیسے ضرر کے دوسرے اہل نہیں یا جائے گا۔

دوم: مرد اور راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، مرد اور راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال دھاردار چیز سے حکم بجا ڈلھایا مرنے کے لئے خود کو اونچے جگہ سے گرادینا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل زمان ہوی ہے: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تحسی سداً فسدہ بیدہ، یتحساہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بیدہ، یجأ بہا فی بطنہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ (۲) (جو شخص پہاڑ سے گر کر خود کو مار ڈالے تو جہنم کی آگ میں اس کا سدا ایسی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے نہ رہے گا، جو زہر پی کر خود کو کشی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے ہتھکڑیاں چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث: ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفہ الاخوان ۱/۹۰،

مناہج کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) ابنی ۳۲۸/۸۔

(۳) حدیث: ”من تردی“ کی روایت مسلم (۳/۳۰۰، ص ۳۰۰) میں ہے۔

الطی (۱) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ عمیرہ ۳۰۷، لہجہ ۳۰۷، طبع دہلی ۱۳۷۱ھ۔

(۲) الفتاویٰ بہدیرہ ۳۶۔

(۳) الفتاویٰ بہدیرہ ۵۳، طبع بولاق۔

احتیاء ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو اور جس کو زندہ رکھ رہا ہے، اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "لَا يَكْتِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبَهَا" (۱) اللہ کسی کو ذمہ دار نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق۔ "المغنی" میں ہے: جس نے دوسرے کو ہلاکت میں دیکھا اور قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضمان واجب نہیں البتہ اس نے رایا، اور ابو الخطاب نے کہا ہے: وہ ضامن ہوگا، اس نے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

۳- اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر ہوگا پھر اس سے قریب تر ہوگا جیسا کہ فقہ میں ان کی ترتیب کا اعتبار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نقذ")۔

۴- اگر ان میں سے کوئی ایک رمدہ باقی رکھنے کے سے تیار نہ ہو تو اس کے بعد ۱۰ لمے پر واجب ہوگا اگر وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ اس کو رمدہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جاسکے، اسی طرح اگر اس میں سابقہ شرط

ہمگ میں پناہ حکم ہمیشہ ہمیش چاک کرتا رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب الجنایات یا کتاب الخطر والاباحۃ کی نوکشی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحاد")۔

۵- کوہلو اس طرح قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیڑ میں یا چوروں کی جماعت میں گھس پڑے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ سہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل کرتے گا اور نہ زخمی کر سکے گا، اور نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکے گا جس سے مسلمانوں کا قاعدہ ہو، اس سے کہ یہ خود کو ملاکت میں ڈالنا ہے حالانکہ فرمان ماری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا بَنِيكُمْ إِيَّاهُ النَّفْسُكَ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ماتحتوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ مبنی ہوئی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے پایا ہے کہ انسان اپنے اپنے پر کچھ دوسرے پر شرف کرے کا مکلف ہے جیسا کہ فقہات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نقذ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں ریاہ حق ہے (۴)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی مذکورہ آیت ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳

استحياء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد واسلے پر واجب ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل احترام جاندار ہو (خواہ انسان ہو یا جانور) اور قاتل احترام صاحب کاسلسلہ تین میں رہے چونکہ وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کاسلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”اجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ احترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف کرے جس کو شریعت نے اس کی جان مہاج ہوئے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے جنگ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جی“، ”جہاد“)، قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جنايت“)، ورمزد ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”رذت“)، شامی شدہ کارنا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، ریشہ خضرات کے روپیک جہاد کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”سحر“)

(۱) بحر الرائق ۸/۳۳۳ طبع المطبعۃ العلمیہ، حلیہ المربعی علی المرتد فی ۳/۲۶۳ طبع بولاق، حلیہ البحر علی شرح المنہاج ۵/۲۹۰ طبع المطبعۃ السیویہ، انشی ۸/۸۱۸ طبع مکتبہ کھرمہ

(۲) بحر الرائق ۸/۳۳۳، حلیہ المربعی ۲/۲۶۱ طبع عیسیٰ المہابی الحلبي، حلیہ المربعی علی المرتد فی ۳/۳۳۳، جزیہ المجدد ۲/۵۳۳ طبع مکتبہ الکلیات لاہور یہ ۱۳۸۶ھ

ج۔ پیدائشی طور پر ضرور سناں ہو مٹا پیدائشی طور پر سوہ کی جانور جیسا کہ دوپانچ پرہات جانور جن کی صرحت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”حمس من المواب لیس عی المحرم فی قتلہن حجاج الغراب والحداد والعقرب والقدرة والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مارا لگنے میں حرم پر گناہ نہیں: کوا، خیل بچھو، چوہا، ورکائے والا کتا)، اور یو ۱۰/۱۱۱ میں ”السبع العادی“ (حمہ اور اردو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرور سناں جس کے ضرر کا اور سناں کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو مثلاً حملہ آور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل، بے گناہ کے قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو مایک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے سے متعلق ہو جائے، خود یہ عمل اصل کے متبادر سے جائز ہو، مثلاً ڈوبنے والے کو بچا لیا یا مجب کو نکالنا یا پانی دینا یا شتی جس کے بارہ کی مدت سچ سمندر میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”حمس من المواب“۔۔ کی روایت بخاری (مع الہامی ۳/۳۳۳ طبع المستقیم) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ المحرم من المواب“ میں مسلم (۲/۸۵۸ طبع عیسیٰ الحلبي) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ للمحرم وغیرہ قتلہ“ میں، وریو داؤد (مومن المیو ۲/۱۰۸ طبع المطبعۃ الصادقہ) نے کیا ہے۔

(۲) بحر الرائق ۸/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۲۔

استخارہ سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شرب جیہ یا ظالم کو بے قصور سے بٹانے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل رہا چاہتا ہو، ایسی طرح کی دھرمی چیزیں۔
ب۔ ترک عمل، مثلاً خودشی سے رہنا اور دھرم کے قتل کرنے سے رہنا، جب ہے۔

استخارہ

تعریف:

۱- استخارہ لغت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استنحو اللہ بحو لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقدم کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اصطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نازیبا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ طے:

۲- طے: قائل ہے، جس سے ہر شے کوئی لی جائے (۴) اور حدیث میں آتا ہے کہ: "انہ کان یحب المال، وبکرہ الطیرۃ" (۵)

(۱) لسان العرب ۵: ۳۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا" کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱/۱۸۳ طبع مستقیم) اور سنن (۱/۸۱۰۰ طبع المکتبۃ النجاریہ) کے ہے۔

(۳) الصوکی علی الخرش ۳۶۸۔

(۴) الصحاح ۲/۲۸۸، المعجم ۵/۱۶۱۔

(۵) حدیث: "کان یحب المال وبکرہ الطیرۃ" کی روایت احمد (۳۳۲ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۵۰ طبع عین الجمل) کے ہے۔

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور ہر شگون کو ناپسند فرماتے تھے)۔

”کان یسئو بسفح و بسفر بصالح المسلمین“
(حضور ﷺ ہنزہ و مسلمانوں کے سٹے سے فتح نصرت طلب کرتے تھے)۔

ب- ذیل:

۳- فال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو جیسے کوئی مرغض ہو اور وہ کسی کو ”سندرسٹ“ کہتے ہوئے سننے (۱) یا تجھے کس صحت ہو جائے گی) یا کوئی کسی چیز کا صاحب ہو اور وہ سننے کوئی نہ رہ جائے۔
”سپنے“ لے (۲) تجھے کس دشمن مل جائے گی (۱)۔

حدیث میں وارد ہے: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

ج- روایا:

۴- روایہ راہ کے ضمہ اور اس کے بعد ہنزہ کے ساتھ ہے، اور بسا اوقات ہنزہ کو حذف کر دیا جاتا ہے، اس کا معنی جواب ہے (۲)۔

د- استقسام:

۵- استقسام بالآزلام: (تیروں کو کھما کر فال نکالنا) یہ کہ تیر میں کو کھما کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو کھما ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ“ (۳) (اور نہ یہ کہ تیر کے تیروں سے تقسیم پا جائے)۔

هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نعرہ طلب کرنا ہے (۵) اور حدیث میں ہے: ہے۔ اور بوجہ اس کی اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۱) اصحاح ۵/۸۸۷۔

(۲) حدیث کی تحریر بخاری (۲) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) تاج السورۃ ۳۹/۱۰۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۸۵ (قسم) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۳۔

(۵) تاج السورۃ ۲/۱۹۳ طبع لیبیا۔

استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء کا اجماع ہے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی مشروعیت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابرؓ سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا کالسورۃ من القرآن“ اذ اہم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین من غیر المربصۃ ثم یقول الخ“ (۲) (حضور ﷺ (۱) حدیث: ”کان صلی اللہ علیہ وسلم یسئو و بسفر بصالح المسلمین“ کی روایت مصنف ابن ابی شیبہ وریضانی نے کی ہے (دیکھئے فیض القدیر ۵/۲۱۹ طبع مکتبہ انجاریہ) اور مناوی نے اس پر ارسال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) حرام قرعہ اندازی سے مراد یہاں وہ قرعہ ہے جس کا تقدس غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس تقدس سے استعمال کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر ہے یا شر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلوں یا نہ فلوں؟ رہو قرعہ جو تقسیم و غیرہ میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تحصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (قرع)۔

(۳) اربعون ۱۳/۳۶۳ طبع بوق۔

(۴) حدیث: ”اذا هم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین“ کی روایت

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیجئے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: سب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دوسری باتیں پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے، "نیز فرمان نبوی ہے: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم فہم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں بناد لینا، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی جلدی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکھٹانا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب شکل نماز دعا ہے، کیونکہ اس میں ربان حال و ربان قبال دونوں اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء اور اس کے سامنے محتاجی کا ظہار ہے (۲)۔

استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ ان امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست یا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۸۳ طبع انتقایی) ورنسائی (۶/۸۱۸ طبع مکتبہ استخاریہ) کے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱۸/۳۳ طبع سوم المجموع ۵۳ طبع ۶۸ میرزا محمد کی حدیث (نہج ۱۶) کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" کی روایت احمد (۱۸/۱۶۸ طبع المصنف) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳۸/۲۸ طبع درمطالعہ) میں ہے۔

۲- تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۶، ۲ طبع المشرق مصر۔

واحسان، معاصی و منکرات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، بلایہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے، کیونکہ نیا وقت کا احتمال ہے، اور ان طرح رفقاء غر کے بارے میں کثرت اذکار کے ساتھ جانے یا نہ جانے رک۔

لہذا "استخارہ کمال واجب، حرم اور نہ نہیں، بلکہ مذہب مباح امور میں۔ ہر مذہب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا کیونکہ ہر مذہب میں، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب وہ امور کے بارے میں "ہو کہ اس سے شروع کرے اس پر کتنا کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، ورنہ اس میں معین کے بارے میں استخارہ کرے گا یا مطلق کے بارے میں؟

بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وجہ ظاہر حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: "من کنت تعلم ۱۰ ہذا الامور..." (۱) (اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام ۱۰)، "ابن عمرؓ نے دوسرے کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: یہی حس ہے، ہم نے نچر ہے اس کو صحیح پایا ہے (۲)۔

استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، ہی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قول: "إِذَا هَمَّ" (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ ہند و دل میں خیال آنے کے وقت ہوگا ورنہ "عالی برکت سے خیر ظاہر ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے برعکس ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

(۱) تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۶، ۲ طبع المشرق مصر۔

(۲) تہذیب علی الخرشنی ۱/۳۶، ۲ طبع المشرق مصر۔

عزم مصمم اور قوی ارادہ ہو جائے، کیونکہ اس صورت میں اس کی طرف میدان و رغبت ہو جاتی ہے، لہذا اس کی خواہش کے غلبہ اور پختہ ارادوں و جذبہ سے اندیشہ ہے کہ خیر اس سے بخلی رہ جائے۔

وہ یہ احتمال ہے کہ حدیث میں ”ہم“ (ارادہ) سے مراد عزم ہو، اس سے کہ وہ اس میں ”نے“ والا خیال سب تک اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو، ورنہ اس کی طرف میدان نہ ہو مگر اگر نہیں رہتا۔ مرنہ اگر بل میں ”نے“ و لے ہر خیال کے لئے، استخارہ ہو تو غیہ انہم چیز کے لئے بھی استخارہ کرنا ہوگا، اور اس میں اوقات ضائع ہوں گے (۱) اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: ”إِنَّا لَوَادُّ أَحَدَكُمْ أَمْرًا فَبِغْلٍ“ (۲) (جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو کہے۔)

استخارہ سے قبل مشورہ کرنا:

۱۱- نووی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ استخارہ سے قبل ایسے لوگوں سے مشورہ کر لے جن کی خیر خواہی، شفقت اور تجربہ کامل ہو، اور ان کے علم و دیانت پر اعتماد ہو مگر مان باری ہے: ”وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ“ (۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہئے)۔ مشورہ کے بعد اگر ظاہر ہو کہ اس میں مصلحت ہے تو اس کے بارے میں استخارہ کرے۔

(۱) القدوی صلی اللہ علیہ وسلم کتاب الفتاویٰ ص ۲۰۸ طبع فہار السیاحۃ ص ۲۱۱ طبع المہری ۱۵۳۱، الفتاویٰ علی سرائی الفلاح ص ۲۱۴۔

(۲) حضرت ابو سعید خدری کی حدیث ۳۳۳۳ إذا أراد أحدکم أمراً فلیقل... کی روایت ابن ماجہ (سورہ اطلاق ص ۷۷ طبع التقریر) اور ابوداؤد کی ہے۔ اور جیسا کہ مجمع الزوائد ۲۸/۲۳ طبع التقدی میں ہے: ”یُشَىٰ لَیْ کَمَا یُشَىٰ“ کے رجال ثقہ ہیں طبرانی نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری ۱/۱۵۳، ۱۵۴)۔

(۳) سورہ آل عمران ۵۹۔

ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے: یہاں تک کہ تعارض کے وقت بھی مشورہ لینا مقدم ہوگا، اس لئے کہ جس سے مشورہ یا جانے اس کی بات پر اطمینان اپنے سے زیادہ ہوتا ہے اس سے کہ خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے اور خیالات فائدہ ہوتے ہیں میں ”رئیس“ محض ہو، ورنہ یہ ہو اور خواہشات سے پاک ہو تو پہلے استخارہ کرے گا۔

استخارہ کا طریقہ:

۱۲- استخارہ کے تین حالات منقول ہیں:

پہلی حالت: یہی سب سے اچھا طریقہ ہے، ورنہ اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے، یعنی یہ کہ فرض کے بعد دو استخاروں کی نیت سے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد منقولہ دعا پڑھے۔

دوسری حالت: جس کے قائل حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ ہیں (۴) یہ ہے کہ جب مار ۱۰۰ دعاؤں کے ذریعہ استخارہ رواں رہے تو نماز کے بعد صرف دعا کے ذریعہ استخارہ جائز ہے۔

تیسری حالت: مالکیہ و شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، انہوں نے کہا ہے: کسی بھی نماز کے بعد جس کے ساتھ استخارہ کی نیت ہو دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا جائز ہے، اور یہی زیادہ بہتر ہے، اور اس نماز کے بعد بھی جائز ہے جس کے ساتھ استخارہ کی نیت نہ ہو جیسا کہ تیسرے مسجد (۵)۔

ابن قدام نے صرف پہلی حالت کا ذکر کیا ہے، ”اور وہ نماز ۱۰۰ دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا ہے (۶)۔“

آخر فرض یا نفل مار پڑھے، اور ان میں استخارہ کی نیت کرے تو نماز

- (۱) الفتوحات الربانیہ علی الادکار ۲/۳۲، ۳۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
- (۲) ابن ماجہ ص ۳۳۳، حاشیہ القدوی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۸، الفتوحات الربانیہ ص ۳۲۸۔
- (۳) القدوی صلی اللہ علیہ وسلم الفتوحات ص ۳۲۸۔
- (۴) ابن ماجہ ص ۶۹۔

استحارہ کی سنت کا ثبوت اب اس کو حاصل ہو جائے گا، بین نیت شرط ہے تاکہ ثبوت مل جائے، اس کو تہیۃ المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید ابن حجر عسقلانی نے کی ہے، بعض متأثرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثبوت کی نفی کرتے ہیں (۱) واللہ اعلم۔

استحارہ کا وقت:

۱۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استحارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ بھی وقت میں ہوتا ہے اس لئے کہ عاصی بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

یعنی اگر استحارہ نماز و دعا کے ذریعہ ہو تو مذکورہ باریعہ و تہات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالکیہ و شافعیہ نے ممانعت کی صراحت کی ہے (۳)، اہل تہانویہ نے حیم کی میں مردہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طواف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴)، اس لئے کہ حضرت جابر بن مطعم کی روایت میں ہے کہ فرما رہا تھا: ”یا بنی عبد مناف لا تمسوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي أي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی، لاؤ کسی کو نہ رکھو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

یعنی حنفیہ اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

لئے دو مردہ و تہات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ ممانعت کی احادیث عام ہیں مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے وہی ایہوں میں سب سے بڑے عدل حضرت عمرؓ ہیں: ”أن البی نیت بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روشن ہونے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن حمزہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتی تطمع الشمس حتی ترتفع فإنها تطمع حين تطمع بین قرنی شیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسحر جهنم، فإذا قبل المني فصل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى تصلي العصر، ثم قصر عن الصلاة حتی تغرب الشمس، فإنها تغرب بین قرنی الشيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھ، پھر مار سے رک جا، یہاں تک کہ آفتاب کل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینوں کے درمیان ظہور ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۸۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۵/۶۶۱ طبع عینی الحلی) نے ابیہریرہ سے کی ہے اور عمرو بن حمزہ سے بھی اس کی روایت منقول ہے (تحفیس الجیر ۱/۱۸۵)۔

(۲) عمرو بن حمزہ کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة“ کی روایت مسلم (۵/۶۰۱ طبع عینی الحلی) نے کی ہے۔

(۱) الفتاویٰ المبرانیہ ۳/۳۸۳۔
(۲) الخرش والحدوی علی الخرش ۱/۳۸۔
(۳) حاشیہ حدوی علی الخرش ۲/۳۸۳۔
(۴) الخرش والحدوی علی الخرش ۱/۱۰۔
(۵) حدیث: ”یا بنی عبد مناف لا تمسوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي أي ساعة من ليل أو نهار“ کی روایت ترمذی (۲۲۰/۳ طبع عینی الحلی) اور ابن ماجہ (۳۹۸/۱ طبع عینی الحلی) نے کی ہے، ولفظ ”لي“ نے کہا ”من صبح“ ہے۔
(۶) عینی ۲/۷۲ طبع المیزان، الخرش والحدوی علی الخرش ۱/۱۰۔

اور اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں، پھر (سب آفتاب بند ہو جائے) تو نماز پڑھو کہ اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضہ ہوتے ہیں اور کوئی دیتے ہیں یہاں تک کہ نئے دکان ساید سیدھا ہو جائے (یعنی ٹھیک وہی ہو) تو نماز سے رک جائے اس لئے کہ اس وقت جہنم جھوٹی جاتی ہے پھر جب سایہ چل جائے تو پھر نماز پڑھو، اس سے کہ اس وقت کی نماز فرشتے کو ایسی دیں گے کہ اس میں حاضہ ہوئے گئے یہاں تک کہ تم عصر پڑھو پھر آفتاب کے غروب ہوئے کے وقت تک نماز سے رک جائے اس لئے کہ وہ شیطان کے وہوں بیٹوں کے بیچ میں دیتا ہے کہ اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں۔

نماز استخارہ کا طریقہ:

۱۴- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز استخارہ میں دو رکعتیں افضل ہیں، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں اس سے زیادہ کی صرح نہیں ہے، جب کہ شافعیہ نے دو رکعت سے زائد کی جائز دی ہے اور دو رکعتوں کی قید کو کم سے کم درجہ کا بیان قرار دیا ہے جس سے استخارہ حاصل ہو (۱)۔

نماز استخارہ میں قراءت:

۱۵- نماز استخارہ میں قراءت کے بارے میں نہیں آراء ہیں:

نصف۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا (۲) کہ جب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں "قل هو اللہ احد" پڑھے، امام نووی نے اس کی وجہ

بتاتے ہوئے کہا ہے: ان دو سورتوں کو ایسی نماز میں پڑھنا منسب ہے جس کا مقصد خواہش میں اخلاص، معاملہ کو اللہ کے ہاتھ میں چھوڑنا اور اللہ کا اظہار ہے۔ انہوں نے اس دو سورتوں کے بعد سورہ فاتحہ کی آیات کے پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے جن میں خیر کا ذکر ہے۔

سب۔ بعض مفسر کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت میں اس قیامت کا اضافہ کرے:

"وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْحَيَوةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ، وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُلُوبُهُمْ وَمَا يُغْلِظُونَ، وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ لِي الْأُولَى وَالْآخِرَةُ وَلَهُ الْعُرُوسُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ" (۱) (اور آپ کا پروردگار پیدا کرتا ہے جس چیز کو بھی اس کی مہیبت ہوتی ہے اور جو (عقل بھی) وہ پسند کرے، ان لوگوں کو جو اپنے کا کوئی حق نہیں، اللہ پاک اور بدتر ہے ان لوگوں کے شرک سے، اور آپ کا پروردگار سب کی خبر رکھتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں، اور اللہ وہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور (سب) تعریف اس کی ہے دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) اور حکومت بھی اسی کی ہے اور اس کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے)۔

اور دوسری رکعت میں ان آیات کا اضافہ کرے: "وَمَا كَانَ لِنُؤْمِنَ وَلَا فُرُوقًا إِذَا فَصَّلَى اللَّهُ وَرُسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْحَيَوةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرُسُولَهُ فَلَهُ صَلَاحٌ مُبِينٌ" (۲) (اور کسی مومن یا مومنہ کے لئے یہ درست نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو اپنے (اس) امر میں کوئی اختیار باقی رہ جائے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی امر مانی کرے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۵-۲۸۶

(۲) سورہ احزاب ۷۱

(۱) الفتوحات المبریہ ۳/۳۸۸

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۴/۴۱۷، ابن ماجہ ۱/۱۶۲، الفتوحات

المبریہ ۳/۵۳۳، الصمدی علی لخص ۱/۳۸

ج۔ حنا بدہ و بعض نقباء نماز استخارہ میں فی متعین سورت یا
تورات کے پڑھنے کے قابل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶- بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے
قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِأَمْرِ
أَحَدِكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِصَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ:
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ
وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا تَقْدَرُ، وَتَعْلَمُ
وَلَا اَعْلَمُ، وَانْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا
الْأَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ- اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ
أَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَقْدِرْهُ لِّیْ وَیَسِّرْهُ لِّیْ، ثُمَّ بَارِكْ لِّیْ فِیْهِ وَاِنْ
كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْأَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ
- اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ أَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ
وَاقْدِرْ لِّیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَحِّسْ بَیَّ، قُلْ: وَیَسِّمِیْ
حَاجَتَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض
کے علاوہ دو رکعتیں (نفل) پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے یا اللہ!
میں تجھ سے تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر مانگتا ہوں، اور تیری قدرت
کے ذریعہ قدرت چاہتا ہوں، اور تیرے عظیم فضل و رحم مانگتا ہوں، یہ نکتہ
نادر ہے اور مجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے، مجھ کو نہیں، تو
میں غیب کی باتیں جانتا ہوں، اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا
میں سے قصد کیا ہے) میرے لیے نفع دینا اور انجام میں میرے لیے بہتر
ہے تو میرے لیے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لیے آسان

(۲) معنی ۶۳۷۔

۲ حدیث کی تحریر بخاری و مسلم کے تحت کردہ ہوئی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے برکت دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ
کام میرے لیے نفع دینا اور انجام میں (یا یہیں فرمایا: بھی یا آئندہ میرے
لئے نفع دینا ہے تو اس کو مجھ سے بھیج دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور
میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے
راضی ہو جا۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان
کرے۔)

حنبیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: "تجب یہ ہے کہ اس دعا کے
اول اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھے۔"

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷- دعائے استخارہ میں قبلہ رخ ہونا، نبی و ائمہ کو اٹھائے، نیز دعا
کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸- حنبیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا مار کے بعد ہوگی
اور یہی حدیث شریف کی سرایت کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں
سے) شوری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے
عبدی نے ۱۰۰ بار یا زید میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو جاری فرما
یا ہے (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۷۳۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳، حاشیہ
معدوی علی الخرشنی ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱۷۳۳، روض الطالب ۲۰۵، کشف القناع ۱۷۰۸، الخشی
۱۶۹، الخرشنی ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، معدوی علی
الخرشنی ۱۷۷، فتح المبارکی ۱۵۳۔

قبک فان الحیر فیہ“ (پھر دیکھو اول اول تمبارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدرہ انسان کا کسی چیز کی طرف میان اور اس سے محبت ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا دخل یا خود غرضی کی وجہ سے نہ ہو، مدہی نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زمانکائی نے کہا ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ کرے تو جو ظاہر ہوا اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں ہے“ (۲)۔

استخارہ ام

تعریف:

- ۱- استخارہ لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال میں اس معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

مترادف الفاظ:

الف- استعانت:

۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔

استخارہ ام اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخارہ ام بندے کی طرف سے اور بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

ب- استجارہ:

۳- استجارہ لغت اور اصطلاح میں کسی چیز پر شخص کو اہدیت پر مائل ہونا ہے۔

لہذا استخارہ ام میں عموم و خصوص میں پہلی نسبت ہے، اس لیے مصباح البیر (عدم)۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳ طبع بیروت، نہایت النسخ ۱۹۷۷ء، ص ۳۷۷، القاموس عمیرہ ص ۱۸۷، طبع تونس، المصنف مع الشرح ص ۳۳۹ طبع اول النسخ۔
- (۲) احکام القرآن لابن العربی ص ۱۸۵ طبع عیسیٰ الخلیف، طلبہ طلبہ ص ۵۵، الخروقی للعسکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

ب- عدم قبولیت کی علامات:

۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ اسات کو اس شے سے بچہ یا جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا اکتاف نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں اس کی صراحت ہے: ”فاحصر فہ عیبی واحصر فنی عنہ، واقدر لی الحیر حیث کان، ثم رخصی بہ“ (تو اس کو مجھ سے ہٹا دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو دیر سے لئے مقدر کر دے اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) جامعہ المدونی علی لخرشی ص ۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳۳، الفتوحات الربانیہ ص ۳۵۷، ص ۳۶۷۔
جامعہ المدونی ص ۳۸۲۔

استخدام ۴-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے تنہا ہونے نہ ہونے اور جنتیہ و تذلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح "ابرو" فقرہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- پنا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اہل اہل کے ساتھ ہو یا بغیر اہل کے، ممنوع ہے، تاکہ باپ ذلت و رسوائی سے محفوظ رہے (۱)۔
۶- خادم کا مطالبہ رسا عورت کا حق ہے، ورنہ کافر فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا انتظام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت با عزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھ جاتا ہو، ورنہ عورت کا پشور سے خدمت لینا حلال نہیں اور اس کا مقصد تو عین جنتیہ ہو (۲)۔

سے فاشست فاری و بکریوں کو چرانے کے لئے اہل اہل پر ایسا استعمار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اہل اہل پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اور معاملہ بغیر اہل اہل کے ہوتا اس کو مختل استخدام میں گئے (۱)۔

جہاد حکم:

۴- خادم، مجدد، و استخدام کی فرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم لگ لگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض و جب حرام مکروہ و مباح)۔

لہذا اجاز ہے کہ حاکم کو اس کی تنخواہ کے ایک ہزار کی حیثیت سے جو اس کی اہل اہل کے لئے ہے ایک مخصوص خادم دیا جائے بشرطیکہ یہ آرام طلبی کے لئے نہ ہو (۲)۔

خداوند ولی اس صورت میں ہے جب کہ مال مذکورہ سے وضو کا پانی گرانے میں مدد لے، لہذا ابلا عذر، مگر اسے میں مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

ورنہ بھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ وضو سے تاسر شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور بھی مستحب ہوتا ہے، جیسے محلہ کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

ورنہ بھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بنے کا باپ کو مژدہ رکھنا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آ رہا ہے، ورنہ کم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲ طبع بیروت، الشرح الملی علی التہامیہ ج ۴ ص ۱۶۷ طبع مجلس تالیف و تبصرہ ۱۹۱۸ء۔

(۲) حوں، مسودہ ج ۵ ص ۵۵ طبع دار کتاب العربیہ۔

(۳) نہایت الخراج ج ۱ ص ۱۷۹۔

(۴) بہرہ خولہ، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۵) تالیف و تبصرہ ج ۴ ص ۱۹۱۸، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۱) طب ج ۵ ص ۳۳۳ طبع ابواب لیبا، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۳ تالیف و تبصرہ

ج ۴ ص ۱۹۱۸، الشرح ج ۴ ص ۱۶۷ طبع لبنان

(۲) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲

استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے دی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف تحقیر:

۳- یہ بھی قول کے درمیان ہوتا ہے مثلاً یہی بات سنا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے اختلاف کے ساتھ تحقیر و استخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت کرنا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف ہو، واللہ کے کسی مبارک نام کا ہونا کسی مصنف کا ہو، یہ وہاں کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور دیا کرنے والا ہو، چاہتا ہو کہ وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء کر رہا ہے (۱)، مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے مصنف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا مہدے کا یہ تقدیر کا استخفاف (۲)۔

اور یہ بھی افعال کے درمیان ہوتا ہے، اور یہ ہمیشہ عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی امامت یا تفضیل ہو، یا وہ امت مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہت اور دینا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ مثلاً بت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- اسلف میں استخفاف کا ایک معنی تو میں سنا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”انتقار“، ”ازدراء“ اور ”انتقاص“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی تحقیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام واجب حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے مقامات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے کفر کی وجہ سے، بدعتی کا اس کی بدعت کی وجہ سے، اور ناسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، اسی طرح ادیان باطلہ اور گمراہ مذاہب کا استخفاف اور ان کا عدم احترام ہے، اور گمراہوں کے خوف کا علم ہو جائے تو مسلمانوں کے درمیان فریاد، جہاد اور پھر اس کا عقیدہ رکھنا یہ سب بین میں داخل ہے، اس سے کہ یہ کفر یا باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) الصحاح، ناچ المروسی، لسان العرب، ۱۰: ۵۵۷۔

(۲) فتح القدیر ۵/ ۳۵۵، مغلربی ۳/ ۲۰۵۔

(۳) علامہ نقاشی، عدم ہماش، ج ۲، ص ۱۷۱، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ۱۴۰۸ھ۔

(۱) فتح القدیر ۵/ ۳۵۵، مغلربی ۳/ ۲۰۵۔

(۲) اعلام قوالح ۵/ ۳۵۵، مغلربی ۳/ ۲۰۵۔

(۳) اعلام قوالح ۵/ ۳۵۵، مغلربی ۳/ ۲۰۵۔

استخفاف ۵-۶

قولی فعلی ہو یا عقاوی، یہ سُرے ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ سے پھر جانے والا ہے، اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، خواہ مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو، (۱) فرماں باری ہے: "وَلَنْ سَأَلَهُمْ لِيَتَوَلَّوْا كَمَا تَحِوُضُوْنَ وَنَعْبُدُ فِیْ بَدَلِهِ وَاٰیٰتِهِ وَرَسُوْلَهُ كَمَا تَسْهَرُوْنَ لَا یُعْذِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اٰیْمَانِكُمْ" (۲) (۳) سُرے ۱۱۳ سے سوال کیجئے تو یہ دیں گے کہ ہم تو محض مشعرہ رنوش طبعی کر رہے تھے "پہلے نہ تھے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) پہانے نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے، اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

نبیاء کریم کا استخفاف:

۵- نبیاء کا استخفاف اور ان کی تفتیش و امانت ان کو گالی دینے، اس کو برے نام دینے یا ان کو گھٹیا اوصاف سے متصف کرنے کی طرح ہے، مثلاً، نبی کو یہ کہنا کہ وہ جاوگر ہے یا بھوکا، بار ہے یا حیلہ کر رہا ہے، اور اپنے قہجین کو قصص پردہ چاتا ہے، یا اس کا لایا ہوا پیغام جھوٹ یا باطل ہے، غیہ وغیرہ، اور اگر بیانات شعر میں کہہ دے تو اس پر ہر کی ٹکلی ہے، اس لئے کہ شعر یہ درکھا جاتا ہے اور اظہار اور بیانات یا جاتا ہے، اور یہ جانے کے باوجود کہ وہ باطل ہے، حجت دلیل کے مقابلہ میں بلوں پر اس کا اثر نہ اگرا ہوتا ہے، اور یہی حکم ہے، اس کو گالے دینے میں استعمال کرے (۳)۔

نبیاء کے استخفاف کا حکم:

۶- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبیاء کرام کا استخفاف حرام ہے، ایسا

کرنے والا مرتد ہے، یہ حکم ان انبیاء کے استخفاف کا ہے جن کی نبوت قطعی دلیل سے ثابت ہے (۱) کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمَنْ لَّمْ یُؤْمَرْ بِالْعِیْسٰی یُؤْمَرْ بِالْحَسٰی" (۲) (۳) اور اس میں "وَلَوْ لَمْ یَكُنْ لَمْ یَكُنْ" (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (

استخفاف ۷

پہنچتے رہتے ہیں اس پر اللہ عمت کرتا ہے، نیا اور آفت میں، اور
س کے سے مذہب ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔

اور مالکیہ نے کہا: ”یہی اس کے یہاں رائج ہے“۔ مضافیہ کا قول
”یہی حنفیہ“ مناجہ کے یہاں یک رائے ہے کہ مہر کی طرح اس سے
بھی تو بہرائی جائے، ”وہ تو بہرے“۔ لوت آئے تو اس کی تو بہرائی
کی جائے گی (۱) اس سے کہ فرماں باری ہے: ”قُلْ لِلّٰہِ کُفْرُوْا اِنْ
یَسْہُوْا یَعْمُرُوْا لَہُمْ مَا قَدْ سَفَّ“ (۲) (آپ بہہ: ”نئے (ن)“ مہر میں
سے کہ گریہ لوگ ہر جا میں گئے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب)
نہیں معاف کر دیا جائے گا) یہ حدیث میں ہے: ”قُلُوْا فَاَلُوْہَا
عَصَمُوْا مِّنْیْ دِمَآءِہُمْ وَلِہُمْ اَلِہُمْ“ (۳) (اگر وہ اس (ط) کو،
لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے)۔

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے استخفاف اور غیر سلف کے استخفاف
کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراہضہ
واجب ہیں۔

چنانچہ حنفیہ ”مضافیہ“ صحابہ سلف کو مائی، بنے والے کے
بارے میں کہا ہے کہ وہ ”سنت و گمراہی“ ہے، اور مالکیہ کے یہاں ”متدیہ
ہے کہ اس کی تادیب کی جائے گی (۴)۔

البتہ جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ
گالی دے جس سے اللہ نے ان کو بڑی ترقی دیا ہے، یا حضرت ابو بکر
کے صحابی ہوئے کا جو شخص ترقی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو
(۱) حاشیہ من جامعہ ص ۳۳، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳

استخفاف ۸-۱۱

طعنہ ۱۰۔ نہ یک دہرے کو بُرے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مہی بُرا ہے۔

کے ہو کافر ہے۔

توریت، انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مرثیہ میں جو اب اس کتاب کے ماقوں میں ہیں، اس لئے کہ ان کے بارے میں قصص سے ماخوذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی درست ہیں البتہ میں تحریف ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث پر یہ کہ استخفاف کرے، نہ ثابت اس کے لئے، ایک ہو چکا ہو (۲)۔

شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے والا کافر ہے، مثلاً ما زیو زکوٰۃ حج یا زکوٰۃ کا استخفاف یہ حدیث مثلاً: "پوری دنیا کی مذہب کا استخفاف (۳)۔"

مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے رہنما کو رہنما سمجھنا کہ ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لئے کہ فرمانِ باری ہے: "لا تقولوا حبیبة الدھر، لیان اللہ هو الدھر" (یہ کہو: رہنما کی شہابی، چونکہ رہنما تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۲)۔

حدیث میں ہے: "یودیسی ابن آدم یسب الدھر وانا

مدنکہ کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء اتفاق ہے کہ جس نے کسی مذہب کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف ہنس سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بھلا کہا، یا اس پر طنز کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے، مثلاً حضرت جبریل، ملک الموت اور مالک و رعد جہنم (۲)۔

۲۔ مانی کتب و صحیفہ کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا صحیفہ یا اس کے کسی جزو کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا، یا کلمہ یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے درمیان اس کی توہین کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گندنی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن و کتاب ہے جس کی تمام دنیا میں تلاوت ہوتی ہے، اور جو ان نسخوں و اوراق میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

یہی جو شخص توریت، انجیل یا خدا کی طرف سے نازل کردہ دوسری کتابوں کا استخفاف کرے یا اس کا انکار کرے یا ان کو بُرا بھلا کہے (۱)۔ انطباق ۲۸۵/۶ مطبوعہ لیبیا، الاعلام بطولح الاسلام ۳۲/۳، ابن ماجہ ۳۳۴/۳، ابی ۱۵۰/۸۔ (۲)۔ التاج والاکلیل بمائش الخطاب ۲۸۵/۶ مطبوعہ لیبیا۔

- (۱)۔ الادب الشریعہ ۲/۲۹۷، ابن ماجہ ۳۳۴/۳، الاعلام بطولح الاسلام ۳۲/۳، انطباق ۲۸۵/۶، ابی ۱۵۰/۸۔
- (۲)۔ الاعلام بطولح الاسلام ۳۲/۳، انطباق ۲۸۵/۶، ابی ۱۵۰/۸۔
- (۳)۔ الاعلام بطولح الاسلام ۳۲/۳، ابن ماجہ ۳۳۴/۳، ابی ۱۵۰/۸۔
- (۴)۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۳۳ طبع انتہی)، مسلم (۱۴۳۳/۳) نے کی ہے۔

استخفاف ۱-۲

الدھر بیدي اللیل والہار“ (۱) (آدمی مجھے لینے لڑتا ہے، زمانہ کو
ر کہتا ہے، زمانہ (کا، لک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے
ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس مقامات، مقامات کا، تحفاف حرام، اور ممنوع
ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد شریعت کا، تحفاف ہو، مثلاً ماہ
رمضان یا روز عرفہ یا حرم اور کعب کا تحفاف لیا جائے تو اس کا حکم
شریعت یا اس کے کسی حکم کے تحفاف کی طرح ہے۔ اور اس کا در
چکا ہے۔

استخلاف

تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی
فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً“
علی اہلہ ومالہ“ (وہ اس کے اہل، مال میں اس کا جانشین بنا) اور
”خلعہ“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا الفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا
ہے اور معنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب
بنانا، اور اسی سے امام کو کسی غدر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو مکمل
کرے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے
مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے سے کسی کو پہلی عہد بنانا
ہے، اور اسی سے قضا میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ ”گئے“ رہا ہے۔
یہاں پر صرف ماہ ”رقتنا“ میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوئی،
لامت عقلی میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلف“ اور اصطلاح
”ولایت عہد“ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: پہلے (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) لمصباح ماہ (خلف)۔

(۲) اشرح المفہوم ۱۵۸ ص

(۳) لمصباح ماہیۃ المذہبی ۷۷ ص

(۱) اس کی روایت بخاری ریح المہدی ۵۳۱ ص طبع انتقادی (اور مسلم
۱۴۱۳ھ) نے کی ہے۔

اشتراف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام مائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام مٹی موت کے بعد کے لئے ہی کو خلیفہ مائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ اس کے اختیار پر چھوڑ دے۔

اول: نماز میں مائب بنانا:

۴- حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور حنبلیہ میں سے ہو کر نے کہا ہے: اگر وہ نماز امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی اور مقتدیوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو مائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام مائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر مائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مارتبہ نہیں پڑھ سکتے برخلاف دوسری مارتبہ کے، اور حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو حدیث لاحق ہو، اور پانی مسجد میں ہو تو حضور کے ”بناء“ کرے، مائب بنانے کی ضرورت نہیں، اور اگر پانی مسجد میں نہ ہو تو افضل یہ ہے کہ مائب بنادے، اور ”متون“ کا ظاہر یہ ہے کہ مائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

مائب بنانے کے جوہر کے تاملین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ دعا انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر آگے بڑھا دیا، اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پوری کی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا اور کسی

مائب بنانا زیادت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کی جائزہ معین تعرف میں طہیت و طہیت رکھنے، لے انس کا وہم کے کوئی جگہ رکھتا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ، اختلاف و تفریق کیل قریب قریب لحاظ میں، اختلاف کا سبب کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض استعمالات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے، لے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، اور اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں سب کی توکیل کا اثر محض موکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے متبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ بنانے والے اور خلیفہ بنائے جانے والے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضا کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے علاوہ کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، اور جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

ورکھی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضا کے لئے خلیفہ بنانا۔

ورکھی یہ مندوب ہوتا ہے جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو مائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پوری کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر النضر ۱/ ۵۶۳، البدیع ۲/ ۵۸۹، طبع لاہور۔

(۲) شرح الدرر النضر ۱/ ۶۱۸، طبع لاہور۔

استحباب ۵-۷

نے نگیہ نہیں کی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

ماہرین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے لی، اس لئے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے۔ لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ رقعہ احدث ردے (تسب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

نامب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی عذر کی وجہ سے نامب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، ورنہ عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف امامت سے مافع ہوگا مگر سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

نامب بنانے کے جوہر کے قائلین کا عقیدہ ہے کہ اگر امام کو دوران نماز کوئی حدت، چھٹاب یا ہوا خارج ہوا وغیرہ لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور نامب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب و شرائط ہیں (۲)۔

۷- چنانچہ حنفیہ کے یہاں جو اثر بناؤ کی کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ جن اسباب سے امام بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناؤ کہا بھی جائز ہے (۳)۔ شرائط یہ ہیں:

(۱) نامب بنانے کا سبب حدت ہو، لہذا اگر (پکڑے بدن میں نہیں) نجاست ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، خود اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نامب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

نامب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفیہ میں صاحب و مختار نے نماز سے: (نماز میں امام بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کی کانپ پکڑ کر رخاب کی طرف رخا کر اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھے ہٹ جائے، تاکہ پکڑے ہوئے کرے گا تاکہ یہ خیال ہو کہ اس کی نگیہ چوٹ ٹٹی ہے، اگر ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ماتھ اپنے گلے پر رکھے گا ورنہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیشانی پر ماتھ کو رکھے گا، اگر اتر اتر چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، مجدد و امت کے لئے اپنی پیشانی اور زبان پر، مجدد و سہو کے لئے سیدہ پر اپنا ماتھ رکھے گا، حنفیہ کے علاوہ کسی نے اس کا کرشمہ کیا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ جھٹکتے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ناک اپنے ماتھ سے پکڑ لے تاکہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۴)۔

اگر امام کو نامب بنانے کی ضرورت رکھتا ہو یا مجدد میں پیش آجائے تو بھی نامب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں نامب بنائے گا، اور نامب

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، شرح الصغیر ۱/۲۶۵، طبع دار طعارف، الدوسقی ۸۲۲، المجموع ۵۷۶، نہایۃ المحتاج ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۲/۱۰۲، طبع المیزان۔
(۲) الدرر مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲، ۵۶۲، شرح النکلی علی غلیل ص ۳۳، شرح الصغیر ۱/۱۵۲۔
(۳) الدرر المختار ۱/۵۶۲، البدیع ۲/۵۸۹، طبع الامام۔

(۱) الدرر المختار ۱/۵۵۱، ۵۵۲۔
(۲) یہاں اسباب و شرائط کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے، قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شرائط و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کشمکش)۔
(۳) الدرر المختار ۱/۵۶۲، البدیع ۲/۵۸۹، طبع الامام۔

اختلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدث، وہی ہو، اور خفیہ کفر، ایک نمازی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو، لہذا اگر قصد حدث کرے تو نامب بنانا جائز نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر رزم لگ جائے یا کوئی دانت کاٹ لے، یا کسی دوسرے کی طرف سے اس پر پتھر مار جائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک نامب بنانا حرام ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ نمازی سب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باہر سے نجات لگ جائے، یہ نہنوں کی وجہ سے ہو تو نامب بنانا جائز نہیں (۱)۔

(۴) حدث قسمل کو واجب کرے، الا تلبس۔

(۵) اس حدث کا وجود ماحول نہ ہو۔

(۶) نامب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اس میں اس صورت سے احتراز ہے کہ حالت رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر اور انگلی رکن کے قصد سے اٹھایا۔

(۷) چپنے کی حالت میں کوئی رکن "نہ کرے، مثلاً: وضو کے بعد لوٹتے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمدہ حدث کرے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارہ کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر، جنہوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا انگلی کے بقدر دیر نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً: بھید یا خون کے آنے کی وجہ سے دیر نہ کرے تو بلا عذر نہ ہوگا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو مثلاً: طہس پر مسح کی مدت کا پورا ہو جائے۔

(۱۲) مناسب ترتیب ہونے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی ماریا نہ آئے، اگر یا آجائے گی تو بنا قطعاً درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور اب مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہو تو نہ مری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مافع اقتدا ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مافع کسی چیز کے وجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناء کی صحت کے لئے شرط ہے، نامب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو نامب بنائے جو امامت کا اہل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچہ یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی سمجھی طرح نہ پڑھ سکے) نامب بنادے تو امام، مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراعت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو نامب بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: نامب بنانا جائز نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۰۳

اس لئے کہ قراءت سے عاجز ہونے کا وجہ اور ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بابت قراءت نماز پوری نہ ہو سکا جیسا کہ اگر اس پڑھ آدمی اس پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: نائب بنانا جائز ہے، چونکہ حدیث کے باب میں نائب بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی کی ضرورت ہے، چونکہ بے غصہ ہوئی کو ساتھ ساتھ مسجد میں پانی مل جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے نائب بنانے بغیر اپنی نماز پوری نہ کر سکتا ہے (۱)۔ لہذا اگر وہ اپنی پوری یا زبرد کو بھول جائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ تعلیم، تعلم، یریا، دلائل بغیر نماز پوری کرنے پر قادر نہیں، جب وہ بنا، سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک نائب بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ، رزق کے لئے نائب صرف اس صورت میں بنائے گا جب اس کے سے کچھ بھی نہ ہو، تو اگر ایک آیت پڑھا اس کے لئے ممکن ہو تو نائب نہیں بنائے گا، اگر وہ نائب بنادے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کہا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا یا علم شریعت کی یا خوف کی وجہ سے قراءت نہ کر سکا، میں گریہ بھول ہو جائے اور انہی ہو جائے تو نائب بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مکتبہ کے رکن، جس کی امامت نیت، عزمیہ تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے حجب یہ ہے کہ میں مقامات میں نائب بنائے:

اول۔ کسی قائل امتہام جہت کے تلف ہوئے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہوئے کا عیشہ ہو، خود مال اس کا ہو یا دوسرے کا، جو را

(۱) حاشیہ من عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، مکتبہ فتح القدیر، الکتابہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبہ۔

ہو یا زیا، اگرچہ کافر کا مال ہو، بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ شیخ ص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً، انگلی رکن سے ایسی عاجزی کہ رکوع نہ کر سکے یا بقیہ نماز میں قراءت نہ کر سکے، البتہ کسی خاص سورہ پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے نائب بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہ کا اتفاق ہے یعنی حدیث کا لاحق ہو یا نکیر پھوٹا۔

اگر امام کے ساتھ مانع امامت امر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی انگلی سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو نائب بنائے، اگرچہ بے جا ہے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ متافعیہ کے یہاں امام اپنا نائب بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عذر باطل ہو، بعد ہو یا کوئی اور، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

نائب بنانا مقتدیوں کے ایک رکن ادا کر لینے سے قبل ہو، جس کو نائب بنایا ہے وہ امامت کے لائق ہو، حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو، اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے دھار ہو (۲)۔

۱۰۔ متابعیہ کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ نائب بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت یہی ہے، اور اس کی مثال تے یا نکیر مانا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے یا اور ان نماز ناپاک ہو جائے، یا سورہ فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع قنہ ہو،

(۱) لخصی ۳۹۳/۱ طبع بیروت، الشرح البصیر ۳۶۵/۱ طبع دار الفکر۔

(۲) شرح المروسی ۲۵۲/۱ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

مثلاً گوئی سجدہ (۱)۔

مطابق ہوگا۔

بہب کہ اگر سے مذہب میں صحیح یہ ہے کہ طہارت سنت ہے، خطیب کی صحت کے لئے واجب نہیں، لہذا اگر اس کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کے لئے خطیب کو پورا کرنا جائز ہے، البتہ انفسل یہ ہے کہ مامب بنادے۔ اور جو لوگ خطیب کے سے طہارت کو واجب قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اگر حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی طرف سے یا مقتدیوں کی طرف سے مامب بنانا واجب ہوگا اور یا مامب ماں سے شروع کرے جہاں پہلے خطیب نے چھوڑا ہے یا اگر شروع خطیب نے تو بالیہ نے سہراست کی ہے۔ اگر خطیب اول کی بھٹکا علم ہو تو ہیں سے شروع کرے ورنہ ابتداء سے خطیب دے (۱)۔

نماز جمعہ میں نائب پنا:

۳۰ - حنفی، مالکیہ اور شافعیہ قول جدید میں اور حنبلیہ ایک روایت میں (جو ان کا مذہب ہے) کہتے ہیں کہ غزنی کی وجہ سے ہمارے جمعہ میں مامب بننا جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ امام کو خطبہ کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے حدیث پیش آجائے تو وہ کسی کو آگے بڑھا دے جو لوگوں کو ماریہ احسن ہے، اگر آگے بڑھنے والا پورے یا کچھ خطبہ میں موجود رہا ہو تو بالافتاق جائز ہے، اور اگر بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو یا حدیث ۱۰۰ مارش پیش آیا ہو تو مذہب میں حسب ذیل تفصیل ہے:

۱۳- خفیہ لی رائے ہے کہ اگر آگے بڑھنے والا بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو اور اگر امام اس کے مبارک شریعت کرنے سے پہلے اس کو نائب بنا لے تو یہ امام بظاہر نہیں، اور جو ان کی امامت سر رہا ہے اس پر واجب ہے کہ وہ لوگوں کو چار رحمت ظہری نمازیہ پڑھائے اس لیے کہ وہ

(۱) الخطاوی ص ۳۸۰، اشرح البکیر والد ج ۱، ۳۸۶، التوحیدین بحرہ لاس
ج ۱ ص ۵۶، انصاری ج ۳ ص ۳۰۷ طبع المیاض، الوجیز ۱/ ۶۳، والد ج ۱
۳۸۲/۱

دوم: جمعو غیہ، قائم کرنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱۔ جس خطیب کو ولی امر (یعنی حاکم یا قاضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی اجازت ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا اختلاف ہے (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ منصب کے نزدیک جمعہ تمام ارب کے لئے حاکم کی اجازت شرط ہے) اور یہ وہ خطبہ کے لئے نائب بنانا ہے؟ متاثرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدرر نے کہا: علی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی خود نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا دوسرے اور لا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ ورنہ کمال پاشا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو تو جاز ہے ورنہ نہیں۔ قاضی التعماتۃ محبت الدین بن تہاش، ترمذی، صنفی، برہان الدین حلبی، وذنوں، ابن تیم اور شرنبلالی نے کہا ہے (۲): علی الاطلاق بلا ضرورت جاز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر حنفیہ کے یہاں ہے، کیونکہ دوسرے حضرات کے یہاں خطبہ کے لئے حاکم کی اجازت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲- حقیقہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو وہاں خطبہ نہ پڑھ لائق ہو جائے، تو یا تو حالت نہ پڑھنے میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جائز ہے، یا مابین ہمارے، اور اس کا حکم خطبہ میں مابین ہمارے کے جوہر کے بارے میں ساری اختلاف کے

تاریخ: ۱۳۰۳/۰۳/۰۵

۲۱) شرح المذموج حاشیہ ابن جالبین ۷۵۰ طبع موسسہ اوراق۔

خود جمعہ قائم کرنے والا ہے (۱)۔ آپ تحریمہ کا امام کے تحریمہ پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ امتاع جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔
البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے اسے شخص کو گے بڑھا دیا جو امتاع کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے کہ وہ اس کو جمعہ پڑھا دے گا، اس لئے کہ اول کا تحریمہ جمعہ کے لئے منعقد ہو چکا تھا، چونکہ اس کی شرط جتنی خطبہ موجود ہے، دوسرے نے اپنے تحریمہ کا اول کے تحریمہ پر بناء کیا، جمعہ کا یہ تحریمہ ہمارے والے کے حق میں معتاد جمعہ کے سے خطبہ شرط ہے، لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریمہ پر اپنے تحریمہ کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی قید کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے، اگرچہ خطبہ کو نہ پائے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد امام بنا دیا ہو (۲)۔

حاکم نے ”مختصر“ میں لکھا ہے: ”امام کو حدیث لاحق ہو جائے، اور کسی سے شخص کو گے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جمعہ قائم کرنے کا اہل نہیں ہے۔“

۱۵- مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا عجمیہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آ جائے اور وہ کسی سے کو نائب بنا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا اور وہ لوگوں کو نماز پڑھا دے تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنا دے بغیر نکل جائے تو لوگ تنہا نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کر دے گا، اور بہتر یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں

(۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، اور حدیث بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۶)۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی ایسے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور ایسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام نائب نے کہا ہے: ”ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے مایوسد ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو۔“

۱۶- امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا اور حدیث مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا تو قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد عجمیہ تحریمہ سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ دونوں خطبہ دونوں رکعتوں کے ساتھ ایک ماری کی طرح ہیں، ”اور چونکہ ماری میں دونوں رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ اس دونوں رکعتوں میں جائز نہیں) امد نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر عجمیہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں، اتنا ہی ہے:

اول۔ ”وہ تنہا تنہا جمعہ کو پوری کریں گے، اس سے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو امتاعت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے سے تنہا تنہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔“

دوم۔ اگر امام کو حدیث ایک رکعت پڑھانے سے قبل لاحق ہو تو لوگ نمبر پڑھیں گے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہو تو تنہا تنہا ایک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسند، اگر اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر لی مار پوری پڑھے گا، اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے گا)۔

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے اسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر لیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

نے نکلیں نہیں، اس سے اس کے درمیان جمعہ قائم نہیں ہوا، اور ان وجہ سے اگرچہ اس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ دے اور وہ کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر یہ چالیس فرما آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے، انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بخیرہ قریمہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رعت میں ہو، اور یہ شخص کو مامب بنا دے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر یہ مسبوق کو مامب بنا دے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور ای وجہ سے اگر مسبوق مامب نے تب جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دہری رعت میں پیش آئے، اور کوٹ سے پہلے پیش آئے، اور امام کسی سے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز ہے، اور اگر کسی سے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر کوٹ کے بعد ہو، اور وہ یہ کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل حاتمہ نہ تھا تو جائز نہیں (۱)۔

۱- حاتمہ کے روایک سنت یہ ہے کہ جو خطبہ دے وہی نماز پڑھائے، اس سے کہ حضور ﷺ جو وہی خطبہ دیتے، اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد حاتمہ کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ دے، اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے، امام احمد سے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی رائج مذہب ہے، اور کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد سے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دنوں میں رخصت ہوئے، اور فرماں نبوی

ہے: ”صلوا کما دہمونی اصلي“ (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے) نیز اس سے کہ خطبہ دہرکتوں کے قائم مقام ہے، اور اس توں میں (اگر است کے ساتھ) بواز کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے مک ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے مشابہ ہیں۔

یا مامب کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

۱- یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس نے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو مامب بنا دے۔

۲- شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے درمیان سے جمعہ قائم ہوتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضری نہ ہو۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر یا بلا عذر کسی طرح مامب بنا جائز نہیں، انہوں نے صہیل کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے، اور وہ دہری کو نماز پڑھانے کے لئے آگئے نہ حاتمہ، تو وہ ان کو چار رقتیں ہی پڑھائے گا، مگر یہ کہ وہ وہ خطبہ دے، پھر دہرکتیں پڑھائے، کیونکہ یہاں کہانی کریم ﷺ کا حاتمہ میں سے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عیدین میں مامب بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عید نمازوں میں مامب بنانے کے سبقتہ اتمام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما دہمونی اصلي“ کی روایت بخاری (فتح المولانا)

(طبع استغبر) سے بروایت مالک بن حویرث مروی ہے۔

(۲) ابنی ۲/۲۰۷، ۲۰۸، طبع المصنف۔

صحت فی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور نائب نہ بنائے (۱)۔
دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ
میں نائب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نمبر چنانچہ میں نائب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب "مالکیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ
نمبر چنانچہ میں نائب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر امام نے نائب بنانے کے بعد جائز وضو کیا
اور نمبر چنانچہ کی کچھ تکبیریں بوقت روئی میں تو امام کے لئے حار بنے کہ
لوٹ کر جوں جوں اس کو پڑھ لے "جو نیت ہو چکی ہے اس کی قضاء
کرے۔" اور اگر چاہے تو شریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی یک درجہ کے جمع ہوں "ان میں سے
ایک افضل ہو تو وہی نماز پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے، لیکن اگر وہ ولی
کے علاوہ کسی جنبی کو نائب بنانا چاہے تو اس کے حار ہونے میں
قول ہیں جن کو صاحب "عدۃ" نے غلط کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ
دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نمبر زخوف میں نائب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ سے سہ میں نماز خوف میں نائب بنانے
کے مسئلہ پر بحث کی ہے، "مذہب و حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں
کوئی صحت نہیں ملتا (۴)۔

(۱) ردائع ۳۷۵، طبع لاہور، مجموعہ ۵، ۸، طبع دار العلوم اہلی
۱۳۲۲ھ-۳۷۵ھ، المودودہ ۱۰۷۰ھ-۱۷۱۰ھ، طبع معادہ، الخرش ۱۰۳۲ھ
طبع سنار۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، المودودہ ۱۹۰، الخشی ۲۸۳، طبع اہلیان۔

(۳) مجموعہ ۵، ۸، طبع دار العلوم۔

(۴) تکمیل کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں نائب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے
کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل امام کو حادث
پیش آجائے تو کسی اور کے کلمات کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ
نائب اپنی جگہ پر مقرر اور پہنچا گا، اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز
پوری کریں گے، اور نائب کھڑا خاموش رہے گا، "یہ اختیار ہے گا،
پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سہم
پیچھے دے گا، یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حادث
پیش آجائے تو نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی یک رکعت
میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر
وہ اس حالت میں قصداً حادث یا بکلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز
قائم نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے چکے ہیں تو دوسری
جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حادث پیش
آجائے تو یہ دوسری ماروں میں حادث کی طرح ہے، میرے نزدیک
ریا و پسند یہ ہے کہ کسی کو نائب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت
میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑا
تھا، حادث پیش آیا، اور اس نے قرائت کر لی، اور دوسری جماعت اس
کے ساتھ شریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری
کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے
گا یا وہ تہاتیراً ہی میں گئے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ
ثانی ہوگا، اگر امام کو حادث اس وقت پیش آئے جب وہ ایک رکعت پڑھ

کے مذکورہ قول سے انکار نہیں۔

(۱) لفظ ۱۸۶/۲، طبع لیبیا۔

چنانچہ وہ کھڑے ہوئے، ترہت سر رہا تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے غائب ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے کہ امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حاسم میں ترہت سرے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت غائب ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوگی تو اس کے پیچھے آگے تو وہ سورہ فاتحہ و یک سورہ کے بعد پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اہل کی طرح ہوگا کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رعت ملے گی ہو، ورنہ ان کا انتظار کرے گا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں چہرہ کے ساتھ سلام پھیرے گا (۱)۔

کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کا یہ سناؤ دے دے۔

نام بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفی کا مذہب: یہ ہے کہ نائب بننا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو نائب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو نائب بنایا تو نائب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے نائب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے نائب نہ بنانے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جائز ہے، اگر امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اگر اگر ۱۰۰ آدمی آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کا دہرے کو نائب بنانا مستحب

() الام ۲۲۷ طبع دار المعرفه نهايه لکچ ۲/۳۳۶، ۳۳۷ طبع مصطفیٰ
محسن۔

(٢٠) الدرر المنجى حاشية ١١٧٢، الميراث ٢٨٩٢-٥.

ہے اور امام کے لئے جائز ہے کہ خود نائب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کرے کہ وہ خود بھی کسی کو نائب بنالیں، اور نائب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھانے جانے کے لائق ہے لہذا یہ نیکی پر تقویٰ کے قبیل سے ہے۔ نیز اس کے نہ بڑھانے سے رت پیدا ہوئی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی، اگر امام نائب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو نائب بنایا اس کے علاوہ کوئی اور آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر اوے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- ثانویہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی جگہ نماز پوری کر اڑے تو ان کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہو گا۔ یہ زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ یہ حق انیس کا ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہو گا، یہ زیادہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جائز ہے (۲)۔

۲۶- حنابلہ کا مذہب اور یہ ان کے یہاں ایک روایت ہے کہ امام احمدؒ کو ماب بننا سنا ہے جو مقتدیوں کی نماز پوری کرائے، اور اگر امام ایسا نہ کرے تو مقتدی کسی کو گئے ہر صلاہیں اور وہ ان کی نماز پوری کرانے کو جائز ہے (۳)۔

کس کو نائب بنانا صحیح ہے اور نائب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں صراحت ہے کہ جو ابتداء امام بننے کے لائق

(۱) اشرح المغیرہ ۱۸ و ۱۹۔

(۲) ۱۵۷۵ طبع دہلوی، نیا: ۱۸۷۷ء

(۳) انجمنی ۲۲/۲ طبع الیاض۔

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے۔ اور جو ابتداً امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)۔ اور مذہب میں کچھ تنسیقات ہیں:

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنائے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے۔ بین اُمر قبول کر لے تو جابر ہے، ورنہ اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھا دے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے، اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل کیا (مثلاً قہقہہ لگایا یا قصد احدہ کر دیا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے فاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عداً نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی ثروتہ صمدہ (اپنے اختیار سے نماز سے باہر ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، ورنہ نماز نہ ہو، وہ تو اس کی نماز فاسد ہوگی۔ یہی صحیح ہے۔

گُرسی نے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھا دیا اور مقتدی کو معلوم نہیں کہ امام سے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعات پڑھے گا اور احتیاجاً رکعت میں تعدد کرے گا، ورنہ گُرسی لاحق (۱) کو نائب بنایا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کرے اور اس پر جو نماز باقی ہے دُسرے پھر اس کی نماز پوری کرے۔ اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو مؤخر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دُسرے کو نائب بنایا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیر تو جابر ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اُسر مسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے متعین کو نائب بنایا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے قائل لحاظ حصہ رکوں سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ بیٹھے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لاحق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی طرز (مثلاً غفلت، بھینٹ بھاڑ، حدیث پیش آنے، نماز خوف و رقیعہ جس نے مسافر کی اقتداء کی) کی وجہ سے ساری یا بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ اور اسی طرح بلا عذر کا حکم ہے مثلاً وہ شخص جو رکوع یا حصہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی تعدد کرے گا، اور اس کا حکم مقتدی کی طرح ہے وقرأتاً بحدہ نہیں کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الشرح المنیر ۱/۷۲۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵، الشرح المنیر ۱/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔
مہیۃ الحج ۳/۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، انصاف ۱/۱۶۳ طبع ملایض۔

استخفاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک ایسے مقتدی کو نائب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعت کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں مشق عیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا نہ مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں نائب بنائے یا نہ کی اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کے وہ امام کی ترتیب پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آئے گی۔

اگر امام نے مسبوق مقتدی کو نائب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قعدہ کی جگہ میں قعدہ اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت رہتا ہے امام نماز سے نہ اٹھا، ہوگا، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش کیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں نائب بنادیا تو وہ دعائے قنوت پڑھے گا قعدہ کرے گا اور تشبہ پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعائے قنوت پڑھے گا، اور نائب کی قعدہ سے پہلے اس کے بعد امام کو سہو دیا تھا تو نائب امام کی نماز کے اخیر میں مجدد سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدد سہو کرے گا، صبح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے ترک کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام بھیجیں، اور ان کی نماز نہ مرت کی بنا پر بد اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام بھیجیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو وہ قول چن جن کو صاحب "المنہج" فیہ دئے عقل یا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ "قول" نہیں، اس میں ریا دترین قیاس عدم جوہر ہے، ورنہ پہلی سے کہا ہے: ان میں صبح جوہر ہے، اس کو دن الحمد رہے امام ثانیہ کے حوالہ سے عقل یا ہے اور اس کے علاوہ کچھ نہیں سمجھا ہے،

بعد امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ اٹھنے کا ارادہ کریں تو اٹھ جائے، ورنہ قعدہ کرے گا۔

۳۱- حنا بلہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعت رہ گئی ہوں نائب بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی تراویح یا رکعت یا مجدد پڑھا کرے گا، اور مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا۔ یہ قول حضرت عمر، حضرت علی اور نائب بنانے کے مسئلہ میں ان کے ائمہ فقیہین سے منقول ہے، اور اس میں ایک دوسری روایت ہے کہ اس کو بنا، یا بندہ اوکرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائیں تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام بھیج دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی فوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام بھیج دے، اس سے کہ امام مارخوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی ہرچہ اولی امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام بھیجیں، تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: وہ نائب بنائے جو ان کے ساتھ سلام بھیجے، البتہ ریا دہ سے یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام بھیجیں، تو اس کو نائب کی نہ مرت نہیں، اس سے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام روٹیا ہے، اس سے اس میں نائب

استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہی، اور میرے نزدیک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے، اور مقتدیوں کا تابع ہو جائے گا۔ اور اگر اس نے سرے سے نماز پر بٹھے گا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے اس کے بیٹھنے کا موقع نہیں، جب کہ شریعت میں ایسا منقول نہیں، اور جہاں کے موقع پر مامب بنانا اس سے ثابت ہے کہ وہاں اس میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے، لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ ٹیک نہیں یا جائے گا۔

اور اگر یہ شخص کو مامب بنایا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقین نہ بنا کرے، اور وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ مقتدی سبحان اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں، اور دن کے اٹارو پر لوٹ آئے، اور مجدہ ہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر مامب کو شک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو شک کی وجہ سے اس کے لئے مامب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مامب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقین نہ بنا کر، علی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں شک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقین نہ بنا کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مامب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو مامب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مامب بنا سکتا ہے،

انہی طرح اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے سے مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین ہی کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے ممانعت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تعارف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا، اس وقت کہ مامب بنانے کا یہ نہ بنانے میں عرف کا بھی اعتبار نہیں ہی کی طرح ہونا چاہئے (۲)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، ورنہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ: مالکیہ میں سے ابن عبد الجبار، رحمہ اللہ، کا مذہب اور مذاہب کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مامب بنانا جائز نہیں، اس سے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔ حنابلہ کا مذہب اور یحییٰ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ مطلقاً اس کے لئے مامب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو ثانیہ کا، اور قول ہے یہ ہے کہ کسی مذہب کی وجہ سے مامب بنانا جائز ہے، مثلاً، یہی یا سنہ یا یہ کہ اس کی وجہ، دریں کا، اور وہ بہت وسیع ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو مامب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا قضا کرتا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مامب بنادیا اور مامب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مامب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مامب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مامب بنانے والا قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ دیا ہو (۳)۔

(۱) الدرر السنی ۳/۳۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ۵/۵۵، الدرر السنی ۳/۳۳۳، نہایت النکاح

۲۹/۲۸، الحنفی ۱۰۵/۱۰۵، طبع المیزان، طبع ۲۵۸، طبع حجاز، طبع ۲۵۸

۳۳- قضاء میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہم یہاں لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے درمیان نائب بنانا صحیح ہے اور نائب بن جائے گا، خود ان الفاظ میں سے جو جن کو فقہاء نے قضا میں ذمہ داری سونپنے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، اسی طرح یہی ثبوت یا تردید پر عمل کیا جائے، اور اس کا اعتبار کیا جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

استدانتہ

تعریف:

۱- استدانتہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا یا قرض کا قرض، اور بنایا قرض بنانا ہے۔

اور ”مداہنۃ“ کا معنی ”تعارف کرنا ہے، اور قرض و دہاں ہے جو بعد میں ”آرنے کے لئے لیا جاتا ہے (۲)۔

شریعت میں استدانتہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خود ہی پیش یا بیع مسلم یا اجارہ کا بدلہ ہو، یا قرض ہو یا تلف شدہ شئی کا ضمان۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی: قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور دین میں سے ہر ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانتہ“ ”استقرض“ سے ربا و عام ہے، اس سے کہ این قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرقن فی زبیدی نے استدانتہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانتہ کے لئے ضروری ہے کہ معین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض میں مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰ (دین قرض)۔

(۲) جدید توہین میں کچھ ضوابط و احکام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضا و غیرہ قیامات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے اور ان کی اصلاح و تفسیر سے کوئی مانع نہیں۔

اللہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (دیکھئے: اصطلاح ”أجل“ (۱)۔

استدانتہ کے الفاظ:

۵- استدانتہ اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دیں ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم یا احوار میں کی قیمت ہو، فقہاء اس کی تفصیل اصطلاح (مقدّمہ) (قرض) اور (۱) کے تحت کرتے ہیں (۲)۔

ب- ستائف:

۳- ستائف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے، کہا جاتا ہے: ”سلف فی کذا“ و ”سلف“ معنی خرید کر دہنی کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے، نیز بلا نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”اسلمہ مالاً“ یعنی اس کو قرض دیا (۳)۔

استدانتہ کے اسباب محرکات:

۱- حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو عی ہو اور ان کے ادا کرنے پر قادر ہو (یعنی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے) البتہ اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۲)۔

سند نہ کا شرعی حکم:

۴- استدانتہ در اصل مباح ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا! اذنیتم بعدہم الی اجل فمستسئی لماکتبوا“ (۳) (اے ایمان والو! جب احوار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو کھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض پیتے تھے۔

۲- دو حقوق جن کے وجوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر کوئی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ یا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلاف افضل ہے، اور اگر کوئی کی امید ہو تو مالکیہ مثلاً نمید کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۳)۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض دار کے تک دست ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا ذین کا انکار کرے کے ارادے سے قرض لے (۴)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر قادر نہ ہو ورنہ مجبور ہو کر منال منول کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

مثلاً نمید کے نزدیک جیسا کہ انہی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے کر اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے مکروہ نہیں، البتہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یا ۱۰۰ کے کوثر نہ ہو (۲)۔

(۱) تحت الحجاج ۵/۳۸، انہی ۳۱۵، البدیع ۱۰/۳۹۸، طبع دوم۔

(۲) مواہب الجلیل ۱/۳۳، مفتی الحق ج ۱، ۱۸، مطالب بولی انہی ۳۳۹، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، شاہ مظاہر بن نجم ص ۳۵۸، طبع دار الہند لکھنؤ۔

(۳) ابن ماجہ ۱۱۳، ۱۲، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۴) انہی مع المشرع لکھنؤ ۳/۱۷۰۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون للہاتفی ۵/۱۱۹، دستور العلماء ۲/۱۱۸۔

(۲) المغرب لمطوری، لایۃ (سلف) ابن ماجہ ۲/۲۰۳۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) حاشیہ مشروانی علی التحدید ۵/۳۵۷، حاشیہ الدوسلی علی المشرع لکھنؤ ۳/۲۳، طبع دار الفکر بیروت۔

و اگر اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی بندے پر اس کی مالدار کی حالت میں ہو جب ہو جائے اس کی مالدار کی حالت میں ہو جائے تو یہاں حقوق کی مالدار کے لئے اس کو قرض لینے کا حکم، یا جائے فقہاء و حنفیہ اس مسئلہ میں دو احکامات میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو، ورنہ قرض لینا چاہیے، اور غائب مان یہ ہے کہ اگر قرض لے کر رکازہ کر دے گا، پھر اپنے ذہن کی مالدار کی کوشش کرے گا تو اس پر قرض ہو جائے گا تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے، اور اگر قرض لے کر ادا کر دے لیکن، یں کی مالدار پر قرض ہونے سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

اور غائب مان یہ ہے کہ اگر قرض لے گا تو اس کو مالدار نہیں کرے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض غلو کی نزاع انتہائی سخت چیز ہے (۱)، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکاۃ واجب ہو جائے اور وجوب کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی مالدار کی مسکن ہو تو ادا کر دے، ورنہ سہولت اور مالدار کی مالدار کی قدرت حاصل ہونے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معصومین میں مہلت، یا لارم ہے تو یہاں ہرچہ مالدار کی ہوگا (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق ثنائیہ سے اس مسئلہ کو نہیں پایا ہے۔

وہم: حقوق العباد کی مالدار کی مالدار کے لئے قرض لینا:

الف۔ اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۷۔ مسئلہ کے لئے واجب ہے کہ پتی جاں پانے کے لئے قرض لے، اس لئے کہ جاں کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے ثنائیہ نے اس کی سرپرست کی ہے اور مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص متقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے، اگر مالدار کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ مہر کرے، اس لئے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ "لا مان" جب متاع غائب استعمال کرتے ہیں تو اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا نہ رہا اس کے کرنے سے دیر یا دیر ہے۔

اور اگر مالدار کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام اور مہر واجب ہے، کیونکہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۳)۔

۸۔ کسی مالدار یا مستند کی تکمیل کے لئے قرض لینا جائز ہے، جیسا کہ اگر مالدار جگہ شرف کرنے کے لئے قرض لے، مثلاً کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو، ورنہ مالدار کی مالدار کے لئے قرض لے تاکہ رکازہ لے سکے تو اس کو زکاۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد برا ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، الشرح ۵/۳۷۷۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۶۔

(۳) معیۃ الشرح ۵/۳۷۷۔

(۴) معیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۱/۳۷۷، الفی ۳۸۳۔

(۱) ندوی قاضی صاحب الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۶، حاشیہ ابن ماجہ ۳۰۴۔

(۲) شرح الکبیر مع الفی ۳۶۵۔

ب۔ دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

ول۔ ذین الاکثر کے لئے قرض لینا:

۸۔ تنگ دست کو اپنے قرض خواہوں کا ذین الاکثر کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یونکہ نماز باری ہے: "وان کان ذو عسرة فضرقة الی ميسرة" (۱) اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے "سودہ حالی تک مہلت ہے"۔ نیز اس میں وہ "کاسان" ہے (۲) یعنی یہ کہ "ضرر کو اپنی جیسے ضرر کے درمیان نہیں یا حاکم ہے" مالکیہ کا مابعد اس کی ہر دست کی ہے اور وہ سے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسرے کی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹۔ فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے جو وہ خوش حال ہو یا تنگ دست، اگر شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو اگر حنفیہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے، ورنہ کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو قاضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کرے گا جن پر اس کا نفقہ غیر شادی شدہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا، اور اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتی ہے۔

حاجہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے سے مراد بچوں کے سے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض یہ ہے شوہر سے وہ وصول کر سکتی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا عقد ساقط ہو جائے گا، لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ مانے پر کار ہو تو کمانے پر مجبور کیا جائے گا، اور نفوری نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے وہ ہو تو شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے (۱)۔

سوم۔ بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰۔ دراصل چھوٹے، نہ کمانے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی جسد صرف اللہ پر واجب ہے، اور مرے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے تیری مرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا، ورنہ لااد کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے ان پر خرچ کرے اور ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے منافع پانے کی صورت میں ان کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے واپس لے گا، اگر وہ خوش حال

(۱) نہلیہ الحاج ۲۰۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۸۶، مواہب المکیل ۲۰۲، طبع ۲۰۵، شرح تفسیر الاموال ص ۲۵۲، ۲۵۳، مطالب ولی المسکین ص ۶۳۶، ۶۳۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۹، جوامع المکیل ص ۹۰، طبع دار المعرفۃ، حاشیہ الدسوقی ص ۲۷۰، انشی ۲۳۸، طبع ۲۳۸۔

”قضاء فی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے قرض لے کر پناہ دیں اپنے مال سے ”اگر“۔ (۱)۔

قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:

شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ اٹھانا یا تو معمولہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرم ہے، ابن اُمید نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا جہاں ہے قرض لینے کا۔ اور قرض دار سے اضافہ یا مدد یہ کی شرط کا ہے اور اس شرط کے ساتھ اس نے قرض دے دیا تو اضافہ کو حرام ہے، حضرت علی کی روایت سے فرمان ہوئی ہے: ”کل قرض جو منفعۃ فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی استدلال اگرچہ صحیح ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبید اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس نے ہر ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے سے نفع لائے، نیز اس نے کہ قرض کے لین دین کا معمولہ رفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا معمولہ ہے، لہذا اس میں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث: ”کل قرض جو منفعۃ...“ کی روایت عارض بن ابو ساعد سے اپنی سند میں روایت علی بن زکریا کی ہے اس کی اسناد میں سوار بن مہدی ہے جو تروک ہے عمر بن یزید نے اٹھنی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحقیق الجیر ۳۲۳ طبع شرکت المطابع الحدیثہ ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو نبی نے ”مرد“ میں نضالہ بن عبید سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعۃ فہو وجہ من وجوہ قریب“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ باقی کی ایک عمل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعود کی ابن کعب، عبد اللہ بن سلام اور ابن عباس سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے انہیں لاواہ ۵۰/۵۰۳ طبع دار الفکر بیروت)۔

ہو جائے (۱)۔ اور اگر باپ پانچ ہو تو وصیت کے درجہ میں ہے۔ لہذا شریعت نے والاہ میں نہیں لے گا، یہاں کا تہرمانا جائے گا۔

مالک کا مذہب حالت خوش حالی میں عیہ کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی کی اجازت کے تمام مقام یہ ہے کہ شریعت نے والاہ کو دینا دے کہ اس نے وہیں بیٹے کی غرض سے شریعت کیا ہے یا اس پر حلف اٹھا لے (۲)۔ اور اگر تک دست ہو تو اس کی والاہ پر شریعت کرنا شریعت کرنے والے کی طرف سے تہرمانا حرام ہے گا۔ وہ وہیں نہیں لے سکتا اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

ثامنیہ کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، وہ وہیں لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض ایسا عملی طور پر اس شریعت کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض کیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے علاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ صراح ”فقہ“ ہے (۴)۔

محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو اور حلال مال سے حج کرنا چاہے تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۷۳، ۶۸۶، ۶۷۷، ۶۷۸، تبیین الخلفاء ۳۵۳، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۵۱، فتح القدیر ۳۲۵/۳ طبع بوق، ہدایہ مع شرح فتح القدیر ۳۳۶/۳ طبع بوق۔

(۲) سوہب، تجلید ۳۳۹، حاشیہ الدرر ۳/۲۷۲۔

(۳) لاخراج ۳۳۲، حاشیہ قطب ۳۸۵، تحفۃ الکناج ۲۳۶/۸، مفتی الکناج ۳۳۸/۳۔

(۴) شرح فتاویٰ دارالافتاء ۳۵۷/۳۔

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات سو درہم قرض لئے اور وفات کے وقت اس کے فائدہ رکھے تھے، تو انہوں نے ان کے وارثوں کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے یتیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے مگر مجھے اس کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لئے لوں گا۔ اور سب سبوت ہوئے ہیں۔ وہیں رہوں گا۔

بیت المال کے لئے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "لی النبی ﷺ استسلف من رجل بکروا، فقسمت عسی النبی ﷺ اہل الصلۃ و عمر اہل رافع بن یقصبی الوجل بکرو۔۔۔" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک شخص سے اس کا جو ان پچھڑ قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے اثنت آئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کا اثنت واپس کر دو۔۔۔) اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ذکر ہے۔ اس لئے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہوئی تھی، لیکن ان تمام امور میں منقاد عامہ کی رعایت کی جائے گی اور لوگوں کی ذین کو یقینی بنانے، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں سخت احتیاط برتنی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ ہمیں یہ وقف کے بارے میں صراحت ملی ہے (اور بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو قرض ایمن مالدار کو دیا جائے، مفارقت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ ملے اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے رعبہ زیادہ جائے۔

= ہے ہر شخص، البیر ۱۷۷ طبع شرکت المطابع الحدیثہ ۱۳۸۳ھ کے تحت گذر چکی ہے۔

ثانفیر نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لنگڑا ہے (۱)، اور اس سلسلہ میں مختلف تفصیلات ہیں، جس کی جگہ اصطلاح "قرض" اور "دین" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف۔ ملیت کا ثبوت:

۱۶ سترض لینے کا بذات خود عقد کے رعبہ، یمن کے ہاتھ مل جو چیز ہو اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ تین قضاہ نظر ہیں: عقد کے رعبہ مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے رعبہ یا وقف کرنے کے رعبہ (۲)، اس میں کچھ تفصیلات ہیں جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب۔ مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷۔ قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا اد کرنا مقروض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَ اِذَا دَاوُ الْیَہ بِاِخْصَابٍ" (۳) (اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچانا، یا چاہے)۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل العسی ظلم" (۴) (مال دار کا قرض کے لئے اس میں مال منول کرنا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، ورنہ دست قرض در

(۱) من ملوین ۳۲۱، النبی ۳۲۳، البیرونی ۳۰۹، ۲۰۲، ابو یوسف رص ۹۱۳، ابی ۳۲۳ طبع البیر

(۲) شرح الخرش ۳۲۵، بدائع الصنائع ۱۰، ۳۹۸، احکام القرآن مجید ص ۲۸، ۵، النبی ۳۱۷، مطالب ولی النبی ۳۳۰، تحت کتاب ۵، ۲۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۴) حدیث: "مطل العسی" کی روایت مسلم (۳۹۷) طبع عینی النبی کے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے۔

کو کشادہ تک مہمت دینا، جب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمایا باری ہے: "وَبْنِ كُنْ دُوْ غُسْرِهِ فَطَرَهُ الٰہی مَسْرُوْۃً" (۲)۔ اور رنگ و مست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہمت ہے، یہ قیامت تمام دیوب کے بارے میں ہے، رہا کے ساتھ خاص نہیں۔

ج۔ سفر سے روئے کا حق:

۱۸۔ بی احمد قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض دار کو فوری واجب الادا و قین میں سفر کرنے سے روک دے۔ اگر قرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے یا فیصل یا رہیں نہ ہو، یہ حق اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ مقرض کے سفر کی وجہ سے مطالبہ اور پیچھے لگے رہنے کا قرض خواہ کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں، یں کی نوعیت، مقررہ وقت، سفر، مقرض دار کے اعتبار سے تفصیل ہے (۱) (۲) (۳)۔

د قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹۔ قرض خواہ کو حق ہے کہ مقرض کے پیچھا کار ہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)، اگر قرض خواہ مرد ہو، مقرض عورت ہو تو یہ حکم میں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں، عورت کے ساتھ خلوت لازم آئے، لہذا قرض خواہ کے لئے جابر ہے کہ کسی عورت کو بھیج جو اس کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے عکس کا حکم ہے (۱)۔

ح قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا حق ہے:

۲۰۔ دیوب میں قرض کا "اسلام لازم ہے" اور اس پر قادر ہو، اور "اسلام لازم ہے" اور اس کے ذمہ دین "مثلی" ہو، اور اس کے پاس اس کا مثل موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے زکوٰۃ، قین ادا کروے گا۔

اور اگر "مثلی" ہو اور اس کے پاس قین ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضروریہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بائبر مرخص کرے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو بیع پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا "مثلی قرض تک اس کو قید رکھے گا" (۲)۔

۱۔ دیوبالہ مقرض پر پابندی:

۲۱۔ دیوبالہ دیوبن پر پابندی کو مسووفتہ، بابر مقرض دیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (حجر) اور (افلاس) میں آئے کی۔

ز۔ مقرض کو قید کرنا:

۲۲۔ قرض خواہ مطالبہ کرتا ہے کہ مال و راہیگی سے زبرد کرنے

(۱) اسکی المطالب ۳/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۳۔

(۲) اسکی المطالب ۳/۲، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶

۱۔ لے مقرر ہن کو قید رویا جائے (۱)۔

قرض خواہ و مقرر ہن کا، اختلاف:

۲۳۔ اگر قرض خواہ اور مقرر ہن میں اختلاف ہو جائے، اور کسی کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، مقدمہ، خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرر ہن کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اور اگر دونوں کے پاس پیسہ ہو تو نصف، خوش حالی کے بارے میں قرض خواہ کا یہ قول یا جائے گا، اس کی تفصیل ”وہجی“ کی بحث میں آئے گی۔

استدراک

تعریف:

۱۔ استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، در ذرک اور ذرک کے معنی ہیں: جاننا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”ادرک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی ادرکت زمانہ“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے دو استعمال ہیں:

اول: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک المعادة بالمرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الراعي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی تلافی مقصود ہو (۱)۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا کام ہوا اس کی غی رہا یہاں جس کی غی کا کام ہوا اس کو ثابت کرنا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے تمام مقام کی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) لسان العرب، ج ۱۰، لسان المرجع فی اللغة، مادة (درک)۔

(۲) اسی المطالب، ۱۸۶۲ء، حاشیہ من طبعہ ۱۵۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہدیہ ۱۲۳، الدرر فی ۵۷۸۔

استدراک ۲-۳

۱۰. رید باطل نہا ہے۔

اضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”جاء رید لکن احبہ لم یأت“ (زید آیا لیکن اس کا بھائی نہیں آیا)، اس میں زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل بلکہ نہیں قرار دیا گیا، بلکہ اس کے بھائی سے آنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ اضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو، لہذا ”ارتم نبوءہ“ ”جاء رید“ (زید آیا) پھر تم کو اپنی غلطی کا خیال ہو ورتم نے کہا: ”ہل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا اور اس کو مسکوت عندہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی دائرہ نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”لا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک: حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا دہم ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اہل میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا دہم ہوتا ہے۔

اسی آجی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجزا استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحو یوں کے عرف میں: ”استثناء قبیح“ کہتے ہیں جو حقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء) مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لہم بہ من علم الا اتباع الظن“ (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، اس میں ماں کی پیروی ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۷۔

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پائے جانے والے کسی غلط یا کمی یا نقص کی اصلاح کرنا ہے، اور ان سے فقہاء کے یہاں ہے: ”مجہد سہو کے ذریعہ نماز کے شخص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ چوٹی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو، اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں خواہ ”تدراک“ ہو ہو ہوید عدا، مثلاً ریل کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبوق باقی عجبیت تاس کے“ ”کار کے ساتھ تدراک کرے گا (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”ار نماز عید کی عجبیت است بھول جائے اور قرأت شریف کرنے کے بعد یا آمین و مودت ہوگیں، ن کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

باضراب:

۲- اضراب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحو یوں کی اصطلاح میں اضراب، باتات، استدراک کے معنی دل کے غلط سے اس کے ساتھ گزرتا ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اضراب کا مفہوم لفظ ”علی“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اسی طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) مہدیہ الحجاج ۳۲، ۳۳، ۳۴ طبع معطلی تونس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۶۳، ۶۴۔

(۳) المرجع فی الفہم، مادۃ (دراک)، کتاب اصطلاحات الفہم للحنوفی مصطفیٰ استدراک۔

جیسا کہ ”لکن“ اور اس کے مفہوم کو ادا کرنے والے دوسرے لفظ کا استعمال استثناء معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی لفظ نہیں ہے، مثلاً تم نبوت“ ما جاء القوم لکن جاء بعضهم۔“

قضاء:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شریعت نے جو وقت مقرر کیا ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو نہ کرے نہ انجام دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے۔ ثواب و عذاب چھوڑی فی ہویا سہو، ثواب و کف اس کو وقت میں کرے پتا، ردائہ شمار مزد کے تحقق سے مسافر یا قادر نہ رہا ہو (مثلاً نماز کے تعلق سے سوئے والا اور بھوسہ والے) میں استدراک قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی تلافی داخل ہے، اور اسی سے صاحب مسلم الثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ تلافی یافت ہو سکے (۴)۔ اس طرح انہوں نے قضاء کو استدراک بتا دیا ہے۔

رعادہ:

۵- عادیہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے ادا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک عادیہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۸۵۱ مطبوعہ ”المستطی“۔

(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۸۵۱۔

(۳) ابن عبد البر ۲۸۶۱ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ شرح مسلم الثبوت ۸۵۱، المستطی ۸۵۱ مطبوعہ شرح مسلم الثبوت۔

تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملتی، بلکہ فقہاء تدارک اس کے کلام میں کثرت کرتے ہیں، مرنوں میں تدارک سے اس کی مراد ہے عبارت کو کلی یا جزوی طور پر انجام دینا، جب کہ مکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ فوت بھی نہ ہوئی ہو جیسا کہ صاحب کشف القناع کے اس قول میں ہے (۱): ”أرغسل“ اپنے سے غسل میت کی تدفین ہو گئی ہو اور غسل دینا منہج شرعی طور پر اس کی قبر کو دھو کر اس کی نعش کو نکالا جائے گا، غسل دیا جائے گا تاکہ وہ غسل کا تدارک ہو سکے۔“

بسا اوقات قول میں طبعی ہوجاتی ہے اور انسان کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صحیح کو ثابت کرے، اس کے کئی طریقے ہیں: مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں لفظ ”علی“، اور بعض نے ”علی“ کے ذریعہ تدارک کی تشریح یہ کی ہے کہ خبر اول کے مقابلہ میں خبر ثانی زیادہ بہتر ہے، لہذا وہ اول کو چھوڑ کر ثانی کی طرف رجوع کرتا ہے، اول کو باطل کرنا اور ثانی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

اصلاح:

۷- یہ بات یہی اصطلاح ہے جس کو سب نے عادیہ کے باب میں ہی سمجھا ہے، مثلاً: ”رأیہ فاقول“ ہے: ”جس کو کثرت شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، مرنے والا اصلاح کرتے ہوئے مشغول کو انجام دے دے تو اس کی نماز باطل نہ ہو“ (۳)۔ یہ تدارک کے معنی میں ہے۔

(۱) کشف القناع ۸۶۲۔

(۲) توضیح علی التقریر ۳۶۲ طبع مطبعہ الخیر بتمیز التحریر ۲۰۲۲۔

(۳) المدنی مع الشرح الکبیر ۲۷۱، ۲۷۸ طبع دار الفکر۔

۱-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-

استنتاج:

بعض صلیبوں نے لکھا ہے "لکس" اور اس کے ہم معنی لٹاؤ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکس کے ماقبل اور مابعد میں نسبی طور پر ایجاب و سلب میں تضاد ہو مثلاً "ماحیاء دبدل لکس احیاء حیاء" (رید نہیں آیا، لیکن اس کا بھی بی آیا)۔

اُردو اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: ”عمی
حاصلو لکن اخاء مسافر“ (عمی حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر
ہے یعنی حاشہ نہیں)۔

پ-۱۰:

زوں کے مکون کے ساتھ، دراصل یہ لیسن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: ”ریبی اکثر ہے کہ لہذا نیہ ہو جس کے بعد جملہ آئے، مثلاً: ان مان باری ہے: ”وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيحَهُمْ“ (۲) (اور کوئی بھی چیز ایسی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

خاست: ہم: عاقل ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل غی یہ
نہی ہو، اس کے بعد مسر: آے اور اس پر "و"، "غل نہ ہو، مثلاً: "ما
حاء ریدلک عمر و"۔

نہیں۔ بنوں حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے۔ وہ ماقبل کے علم کو ثابت کرے گا پھر اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ۲/ ۴۳۷، شرح التوحید علی التبیان مع حاشیة المختار فی
وآخره ص ۲۶۳۔

(۲) سوره اعراف ۷۲

(۳) شرح ابن عقیل مع حاشیة الخضرى ۱۱، ۱۵، طبع مصطفیٰ کمالی ۳۳۱ هـ شرح
الکواکب الخضر ۸۲، طبع جامع القرآن شرح ابو جرح ۳۳۵

۸۔ عمل کا استئناف اس کو لازم نہ رہتا ہے، یعنی اس کو بار بار روزانہ جبکہ فعل اس کو مہمل ہونے سے قبل چھوڑ دے، بعد امار کا استئناف پر اتنے قیام کو قائم کر کے یہ تحریر باندھنا ہے، اور اسی معنی میں استئناف فقہاء کے اس قول میں آیا ہے: ”مگر نمازی کو حدیث پیش آجائے تو بغیر اس کے پھر اپنی نماز پر بناء کرے۔“ (۱)۔

ایسی طرح ذال کو زمہ و اُسرنا اُتر ہی کے درمیان طویل فصل ہو جائے اور کٹ و ٹپھر میں رہو کہ کو زمہ و اُسرنا، اس تسلسلِ مقہم ہو جائے۔
اس لحاظ سے سنی و شیعہ تدرک کا ایک طریقہ ہے۔ اور اس کی تفصیل صطلاح (استنباط) میں ہے۔

چونکہ اس اشتہار کا استعمال دہمخانی میں ہوتا ہے:

ول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ
 استدراک قولی۔ دوم: افعال اور قول میں واقع ہونے والے خلل
 کی اصلاح کے ذریعہ استدراک، جس لئے اس کے اعتبار سے بحث
 کی ہوتی ہیں۔

قسم اول

لکھن وراس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قول:

شہر کے لیے افظ:

لکھن (تحدید کے ساتھ) لکھن (تحدیف کے ساتھ) ، بل ، جلی ، ہر
تشیء کے الفاظ۔

۹۔ مف۔ لکھی: یہی اس باب کا صلہ ہے اور اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے۔

(کثرت اصطلاحات الفنون: مادہ (استدراک)۔

(٣) مفتي الديار المصرية الشيخ محمد رشاد رضا حاشية المرقى ١/ ٣٩٢.

استدراک ۱۰

ج- بل:

گراں سے قبل غی یا نہیں ہوتی حرف، استدراک ہے (۱)، جیسا کہ لکھن، یہ پہلے ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

گر یہاں پامرا کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں نہیں ہوگا، بلکہ اصل سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا وہ غیر مذکور کی طرح ہو جائے گا اور اس کا حکم مابعد کے لئے منتقل کر دے گا۔ مثلاً: تمہارا قول: "جاء زيد بل عمرو" اور اسی کو "انصراب ابطالی" کہتے ہیں سعد الدین نے کہا: "علی" کے ماقبل کو مسند الیہ نہیں ہونا چاہئے تھا، ورنہ اس کے ساتھ "لا" میں جائے تو ماقبل کی نفی کے سے صریح ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے قرآن وحدیث میں محض قل کے متروک ہوتا ہے۔
بہاوقات "اصح ب تنقالی" کے لئے یعنی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے آتا ہے، اور اسی معیوم میں یہ فرمان باری ہے: "قُلْ أَفْلَحَ مَنْ تَوَكَّلَ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ لَصْنِي، بِنُتُورُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا" (۲) (بامر) ہوا۔ جو پاک ہو گیا، ورنہ پروردگار کا نام لیتا۔ رہنما پرستار ہا، اصل یہ ہے کہ تم مقدم، نبوی رد کی کورکتے ہو۔

د- علی:

اس کا استعمال استدراک کے لئے ہوتا ہے، مثلاً: ثاعرا کا قول ہے:

(۱) لیس لاس ہش ہونل ب سادس مبان ل اس کو اٹھوٹی پر پچے حاشیہ میں نقل کر کے برقر رکھا ہے ۳۳، ۱۳، انجری علی شرح ابن عقیل ۶۵/۲، ۶۶، حاشیہ سعد علی الخویش شرح التفتیح ۱/۳۶۲۔

(۲) انصار مع خوشی ص ۵۱، تیسیر الخیر ۲۰۲/۲، آیت کریمہ سورہ اقل: ۱۳۔

بکل تدابونا فلم يشف ما بنا

علی أن قرب الدار خير من البعد

(ہم نے م... آری، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس کے مرنے سے بہتر ہے۔)

علی أن قرب الدار ليس بنافع

إذا كان من نهوا ليس بلذی وذ (۱)

(بلکہ گھر کا قریب ہونا سودمند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو وہ محبت والا نہ ہو۔)

ح- الفاظ استثناء:

بہاوقات الفاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً، کہتے ہیں: "زيد غني غير أنه بحمل" (زيد مال دار ہے تاہم وہ تنہا ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: "قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم" (نوح) نے کہا: آج کے دن کوئی بچانے والا نہیں اللہ کے حکم (مذاب) سے، اباتہ جس پر مہی رحم کرے۔

اسی کو استثناء منقطع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء) اور اس میں (لا) اور غیر) کا استعمال ہوتا ہے نیز "سوی" کا بھی استعمال ہوتا ہے، ال لغت کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط استدراک:

۱۰- استدراک کے نتیجے میں نئے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

(۱) مفتی المصیب مع حاشیہ الدوسلی ۱/۱۵۷۔

(۲) شرح ابن عقیل مع حاشیہ خضریٰ ۲۰۹/۲، ۲۱۰، آیت کریمہ سورہ ص ۲۳۔

استدراک ۱۰

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے ملکیت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہواں طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا الٹا سمجھے یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تذکرہ ہو، مثلاً ”ما قام زید لکس عمرو“، برخلاف ”ما جاء زید لکس دعب الامر“ کے، اور صاحب ”المعارف“ نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نگی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا سببی حصہ اول حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور ”التوضیح“ میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثال یہ دی ہے کہ قرا کر کرنے والا کہے تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقرر (جس کے لئے قرا کر کیا گیا) کہے: ”لا، لکن غصب“ (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نگی ہے یعنی جس چیز کا قرا کر کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نگی ہے، واجب یعنی ایک جزا لی گئی نہیں ہے، اس سے کہ اس کے قرض: ”لا“ کو واجب لی گئی پر محمول رہا ممکن نہیں، اس سے کہ جب کی گئی پر اس کو محمول رہا اس کے اس قول ”لکن غصب“ کے ساتھ ”تمہارا“ میں اور نہ ہی اس صورت میں کلام حقیق مربوط ہوگا، لہذا جب اس نے قرض ہونے کی نگی لی تو اس کے غصب ہونے سے اس کا تذکرہ کیا گیا یہاں

شرط اول:

ما قبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یہ کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا، کھانا وغیرہ کے ذریعہ فصل مضرت نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی بر خا موٹی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا مضمون سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کر کرے اور زید کہے: ”ما کان لی لفظ، لکن لعمرو“، اگر دونوں کو ملا کر کہے تو کپڑا عمرو کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کر کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نگی میں دو امور کا احتمال ہے: یہ احتمال کہ قرا کرے والے کی تکذیب اور اس کے قرا کر کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نگی قرا کر کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکذیب نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی ملکیت ہوا مشہور ہو، پھر وہ قرا کر کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے میری ملکیت ہونا معروف ہے بین حقیقت میں دو عمر کا ہے، اور اس کا قول: ”لکن لعمرو“ اس نگی کے لئے بیان قیاس ہے، اس لئے اتصال پر موقوف ہوگا، کیونکہ بایں قیاس معیہ کے نزدیک صرف بدل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراخی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نگی اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم یک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور فصل کر دے تو نگی قرا کر کی تردید ہوئی، پھر محض اس کے خبر

(۱) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ قہری ۱/ ۳۶۲۔

(۲) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۳۶۵، التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۵۳۔

استدراک ۱۱

”تعلق ہو، اور سننے کا“ فی الرحمہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب دلائل لے۔ حنفی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے مثلاً: ”بسم اللہ کہنا“ و طلاق دینا اور استنشاء کرنا وغیرہ لہذا اگر طلاق دی یا استنشاء کیا اور خود نہیں سنا تو اصح یہ ہے کہ درست نہیں، اور حج وغیرہ کے بارے میں یک قول یہ ہے کہ شہادت کا سننا شرط ہے (۱)۔

قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص ”رہی کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو اس بات کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت یا تہجد کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس پر اپنی غلطی ظاہر ہوگئی ہو، یا استدراک اس تعارف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہو گیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا ریا و بدعت ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فرہشت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔

اس سلسلے میں گفتگو کے درجہ باعث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی کی تلافی ہے۔

دوم: حقیقت میں کمی کی تلافی ہے، یہی ”خبر“ کے باب میں حقیقت پر یا عفوئی کے طور پر ہو، یا یہی ”انشاء“ کے باب میں اس چیز میں جو جس میں مکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تکرار کے سے ترمیم نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفی کے نزدیک استخفاف پر وجوہاً محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: صغیر و متیزہ (مباغ و بی شعور بچی) نے کچھ میں اپنے ولی کی جارت کے بغیر ایک سوہرہ پر شادی کر لی، ولی نے کہا: میں نکاح کی جازت نہیں دیتا، میں دوسروں میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فسخ ہو جائے گا۔ ”لکن“ اور اس کے بعد کو نیا کلام مابین جائے گا اس لئے کہ سب اس نے کہا: ”لا اجیر النکاح“ تو نکاح اول فسخ ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد اسی نکاح کو دوسوہرہ پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عیبہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ متیقن نہیں، لہذا اس کے قول ”لکن متیقن“ کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہرہ ہوگا، اگر اس کے ہلے یوں کہتے: ”لا اجیر هذا النکاح بمائة لکن اجیره بمائتين“ تو اس کا کلام متیقن ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرنے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فسخ نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتفاق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں اصولیین کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو جونا جائز ہے اگر اس سے کوئی حق

(۱) توضیح مقبولہ تصحیح مع حواشی ۱۱، ۳، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳

ول

استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع ہونے والے نقص کی تلائی کے معنی میں ہو:

۱۲- یہ نقص ان عبادت میں ہوتا ہے جن کے طریقے شریعت میں مقرر ہیں مثلاً غنم و غنم رک ان میں سے ہر ایک کے کچھ احکام و رکنوں سنن اور کچھ واجب ہیں ان کو عین ترتیب کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ پھر مکلف ان میں سے کسی چیز کو اس کی اپنی جگہ پر نہیں کرتا اور ایسا اس سے بد راہ و حاجی سبب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جیسا کہ نماز میں مسبوق، نیز بھولنے والا و رکوع (جس کو مجبور کیا جائے)، اور سات بات ایسی کی چیز کو وہ قصداً چھوڑ دیتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مکلف آدمی کسی کام کو عداً اس فعل و صورت پر انجام دیتا ہے جو شرعاً مطلوب نہیں ہوتی، یا اس کے راہ کے بغیر اس سے کوئی ایسا کام ہو جاتا ہے جو پوری عبادت یا اس کے کسی جز کی صحت سے مانع ہوتا ہے۔

عمل میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے شریعت نے بہت سی صورتوں میں گنجائش رکھی ہے۔

عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے مسائل:
۱۳- عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے نقص کے حالات کے اعتبار سے مختلف طریقے ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) قضاء: وجب یا مسنون عبادت کی تلائی شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ وقت نکلنے کے بعد قضاء کے ذریعہ ہوتی ہے، جو عبادت قصداً چھوٹی ہو یا سہواً، جیسا کہ گذر چکا ہے، جو مکلف نے عبادت کو انجام دینے یا اس کو انجام دیا ہو، اور عبادت ہی رکن کے ترک یا صحت کی کسی شرط کے فوت ہونے یا کسی مانع کے پائے جانے کی وجہ سے قاسد ہو گئی ہو۔

تشاء کے ذریعہ مسنون عبادت کی تلائی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اس کی تفصیل ”قضاء و امت“ میں ہے۔

(۲) اعادہ: عبادت کو اس کے وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے، کیونکہ پہلی بار اس کے انجام دینے میں خلل ہو گیا تھا، اعادہ کے ذریعہ تلائی کے مواقع اور اعادہ کے احکام کی معرفت کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اعادہ“۔

(۳) استکفاف: کسی سبب کی وجہ سے عبادت کو روک دینے اور اس کو ساقط کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو کرنا، اور استکفاف کے ذریعہ استدراک کے مواقع کے لئے دیکھئے: ”استکفاف“۔

(۴) فدیہ: جیسے اس شخص کے لئے جو بڑھاپے یا دائمی مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مستلین کے کھانے کا فدیہ دینا تاکہ روزہ چھوڑنے والے کی طرف سے تلائی ہو جائے۔ اسی طرح حالت احرام میں بول کر پینے یا کچھ دیکھنے کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوتا ہے اس کی تلائی روزہ یا صدقہ یا قربانی کے ذریعہ فدیہ دے کر کرنا (دیکھئے: ”احرام“)۔ اور اسی کے مشابہ حج میں بھی فدیہ ہے، اس کی تفصیل (حج) میں ہے۔

(۵) کفارہ: جماع کی وجہ سے قاسد ہو جانے والے روزہ کا مکلف کی طرف سے کفارہ کے ذریعہ استدراک (دیکھئے: ”کفارہ“)۔
(۶) جہود سہو: بعض حالات میں عبادت کے بد رہونے والے نقص کی تلائی اس کے ذریعہ ہوتی ہے (دیکھئے: ”جہود سہو“)۔

(۷) تدارک: عبادت کے کسی جز کو شرعی طور پر اس کے سے مقررہ موقع کے بعد انجام دینا ہے۔

استدراک کبھی تو مذکورہ بالا میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوتا ہے اور باقیات اس سے زائد کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، مثلاً نماز کے کسی

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور مجدد ہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں اپنے بچوں کے بارے میں ہمیشہ ہوتا ان کے لئے روزہ چھوڑنے کی جازت ہے، اور ناجائز کے یہاں ہر مشہور قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک اس دونوں کے ذمہ قصا، اور نہ یہ لازم ہے (۱)۔

دوم

۱۴۔ خبار و نسا میں ہونے والے نقص کی تلافی:

جو شخص کوئی جملہ خیر یا جملہ نسا نیو لے پھر اس کی سمجھ میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہوگئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہوگئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خیر میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام بول سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دوسرے پر بہتان باندھا یا دوسرے کے لئے قمار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دوسورتیں ہیں:

پہلی صورت: دل سے متصل ہو، اس کی حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرے کلام دل سے تنصیف کے سی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں اس دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں ممکن ہو، خواہ اس سے ربوہ ممکن ہو جیسا کہ بحیثیت، یا ربوہ ناممکن ہو جیسا کہ قمر اور غیر دوسرے کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ مذہ کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے

(۱) ایسی سہ ماہی طبع سوم۔

اس کے میرے ذمہ میں سوائے تین کے، یہ کہے: اس کو اس دے، سوائے تین کے تو اس، انوں مسلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم اس تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زبوں سے کہی گئی بات کا حکم بدل جاتا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تنصیفیں پیدا کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار میرے رقم کا میوب ہو گئے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اس کی قیمت سے نہی کر، یا جو تمہارے پاس مالک ہو گیا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ وہی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو روزانہ ایک رزم، یہ تمام قصص پیدا کرنے والے ہو رہے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرائن نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایسا کلام جو مستثنیٰ بالذات نہ ہو، اور وہ مستثنیٰ بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستثنیٰ بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، شرط، غایت وغیرہ میں، انہوں نے اسی قبیل سے قرائن کرتے، لے کے اس قول کو قرائن دیا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے"، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ قرائن کرنے والے کا اس جیسا قول خالص ہو جائے: اس کے میرے ذمہ میں ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنا بلکہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے ہر ایک نصف سے زائد کا استثناء جائز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے" (۱)، اور تنصیف پیدا کرنے والے

(۱) کتاب القضاۃ ج ۱ ص ۱۰۱

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جائے، اس کی مثال قرآن میں لے کر یہ قول ہے: ”یہ گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“ اس صورت میں اس کے اقرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ وہ ”کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ ایک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن قتیبہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ قید پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ”کے“ کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

گر اثبات یا امر میں ”علی“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”علی“ ما قبل سے اعراس اور ما بعد کے حق میں مدرک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا ولیہ (فہم داری دینا) یا محض خبر دینا، تو یہاں کلام لغو اور دوسرا ثابت ہوگا، مثلاً اگر کہنے: ”اوصیت لرید بالف بل بالھیں“ (میں نے زید کے لئے ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ... ہزار کی) تو صرف وہ ہزار ثابت ہوں گے، یا امام کہنے: ”میں نے فلاں کو نقد جگہ کا قاضی بنایا، بلکہ فلاں کو قاضی بنایا، یا کوئی کہنے میں زید کے پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

گر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے اقرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ناممکن ہے، لہذا اگر

مقرر کئے اس کا میرے بعد ایک ہزار درہم ہے بلکہ ایک ہزار پچتر ہے تو سب (درہم و پچتر) اس کے بعد لازم ہوں گے، اس کے دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کہنے اس کے میرے بعد ایک ہزار درہم ہیں بلکہ وہ ہزار ہیں، تو وہ ہزار ثابت ہوں گے، تقنازائی نے کہا ہے: اس لئے کہ بعد ”میں“ مدرک کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ”الاجس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کی نفی“ بیت فی غی کی جائے اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو گویا اس نے پہلے کہا تھا: اس کے میرے بعد ایک ہزار ہیں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی کا مدرک اس کے اس کو مائل کر دیا۔ اس مسئلہ میں امام زکریا کا اختلاف ہے، اس کا کہنا ہے: ”بلکہ تمین ہر ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہے: تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقیں، تو اس سے مدخو ہوا عورت پر تمین طلاقیں پڑ جائیں گی، صاحب مسم الثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ اقرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ اقرار اصح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے اعراس نہ سنا ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلہ دوسری خبر لے سکتا ہے، برخلاف انشاء کے، اس نے اس سے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے اعراس کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکور بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقیں پڑیں گی، اسی طرح اقرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

دوسری صورت:

۱۔ کلام پہلے کلام کے کچھ حلقہ کے بعد اگر ملگ ہو، اس کی دو (۱) خروج علی الخرج، ۱۲ ص ۵۷ دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۲/۳۳۲۔ (۲) کتاب النکاح ۵/۲۶۷، ۶/۸۴ ص ۸۴۔

(۱) القواعد لاسرار ص ۷۰ ص ۷۰۔
(۲) حاشیہ اندلسی ۳/۱۱ ص ۱۱۔
(۳) الخرج ۱/۶۱ ص ۶۱۔

استدلال

حالتیں ہیں:

پہلی حالت: ایسے کلام میں ہو جس سے رجوع مامسن اور ماقابل قبول ہو، مثلاً مقررہ حقوق، یہی صورت میں دہرہ راتہ اریا، جہ امتد پٹے سے رجوع کرنا نہیں ہوگا مثلاً اگر ایک سو درہم کا مقررہ پچہ تھی وہ پچہ خا موٹا ہے جس میں بات کرنا مامسن ہو پچہ کہنے وہ کہنے والے ہیں، یا کہنے ایک ماہ تک (ادھار ہیں) تو اس کے ذمہ ایک سو عمدہ درہم کی ادول لازم ہوں گے۔

حالت دوم: ایسے کلام میں ہو جس سے رجوع مامسن ہو جیسے وصیت، ورمام کا ہی یہ شخص کو ممل کرنا جس کی ضرورت کی یا تقرری وہ کر سکتا ہے، لہذا اگر پٹے کلام سے رجوع کی یا اس کے ساتھ کسی شرط کو لاحق کرنے کی یا حال کے ساتھ مقید کرنے وغیرہ کی ضرورت کر دے تو یہ پٹے کلام کے ساتھ ملحق مانا جائے گا اگرچہ یہ ظاہر نہ ہو کہ اس کا مقصد رجوع کرنا ہے، یہ صورت اولہ شرعیہ میں تعارض کے مشابہ ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک علی الاطلاق تبدیل کرنا ہے، اور اگر عام کے بعد خاص یا اس کے برعکس ہو تو ہر حال میں دوسرے پر عمل ہوگا، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک بسا اوقات خاص کو عام پر مقدم کیا جاتا ہے، خواہ خاص مقدم ہو یا موخر (۱)۔

استدلال

تعریف:

۱- استدلال کا معنی لغت میں دلیل طلب کرنا ہے (۱)، یہ ”دلیلہ علمی الطريق دلالة“ سے ماخوذ ہے یعنی راستہ بتانا (۲)۔

اصولیین کے عرف میں اس کے کئی استعمال ہیں (۳) جن میں اہم ترین ہیں:

اول: علی الاطلاق دلیل کا قائم کرنا ہے یعنی خواہ یہ دلیل نص ہو یا اجما یا ان کے علاوہ ہو۔

دوم: نص، اجما اور قیاس کے علاوہ دلیل ہو۔
ایک قول کے مطابق نص، اجما اور قیاس کے علاوہ دلیل علت ہے، بشرطیکہ نہ کہا ہے: ”باب استعمال کئی معانی کے لئے آتا ہے، اور یہ سے نزدیک اس سے مراد یہاں (یعنی اس دوسرے اطلاق میں) بتانا اور اپنانا ہے یعنی یہ اشیاء دلیل بنائی گئی ہیں، رہا کتاب سنت، اجما اور قیاس کا معاملہ تو ان کا دلیل ہونا مجتہدین کے عمل یا اجتہاد کا نتیجہ نہیں، اور یہ مخصصہ بغيرہ نہ کو دلیل مانا جاتا ہے تو یہ ایسی چیز ہے جس کو ہر امام نے اپنے اجتہاد کے تقاضے سے کہا ہے تو کو یا اس نے اس کو دلیل بنایا ہے“ (۴)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول، طبعات ابوالبقاء ۳۷۲ طبع دمشق۔

(۲) تاج المعرب: ماہ (دلی)۔

(۳) کتاب اصطلاحات اصول ۴۸۸، ۴۹۹، ۵۰۰

(۴) مجمع الجوامع مع تقریرات بشری ۲، ۵۸، طبع لاہور۔

استدلال ۲

۲- اس دعوے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۲، ا) قیاس قترائی، برقیاس اشتقاقی، یہ دونوں، ”قیاس منطقی“ کی انواع ہیں، قیاس قترائی کی مثال: ”البیہد مسکر، وکل مسکر حوام“ (نبیز شہ، وہ ہے ہم نشہ آور حرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”البیہد حوام“ (نبیز حرام ہے)، برقیاس اشتقاقی کی مثال: ”اں کان البیہد مسکر، فلیو حوام لکہ مسکر“ (اگر نبیز مسکر ہے، تو حرام ہے لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”فلیو حوام“ (اس لئے وہ حرام ہے)، اں کان البیہد مباح فلیو لیس بمسکر لکہ مسکر“ (اگر نبیز مباح ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: ”فلیو لیس بمباح“ (اس لئے وہ مباح نہیں)۔

(۳) قیاس عکس: سبکی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے، قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا طمس اس کے مثل کے لئے ثابت کرنا، کیونکہ ان دونوں کی سطح ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "وَلَوْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّا تَابِعُوا رَسُولًا شَهِدْنَا أَنَّهُ قَالَ: إِنْ عَلِمْنَا مِنْكُمْ شَيْئًا فَاعْمُوا فَطَغَوا فَمُذَبِّحُ الْقَابِ لَئِنْ لَمْ يَنْجِنا مِنْ يَدِهِمْ لَوَقَعُوا فِى الْخِلَالِ كَانُوا لَهُمْ جُحِيمًا" (۱) (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استعمال کرنا بھی حرام ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں، کیونکہ تو اگر اس کو حرام میں صرف کرے تو وہاں ہوگا کہ نہیں؟ اسی طرح جب حامل میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا۔)

(۴) رسمہ کا قول ہے: بیکل فاقا صا ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

(۱) حدیث: "ولې نضع احدکم" کی روایت مسلم (۲/۲۹۷ طبع عتی) میں ہے (مفسرین نے حضرت ابو ذرؓ کی ہے

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات سب اس صورت میں یوں جائے جبکہ راعی صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو، راعی مع مدہ اس اصل پر باقی رہے گا جو دلیل کا نشانہ ہے۔

(۵) ایل کے نہ پانے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پیا جانا، جتنی ماہیو، استانی، تنجو کے مجتہد کو ایل نہیں ملے اس کو ایل کا نہ ملنا حکم کے نہ ہونے کی ایل ہے، ”اٹکل“ میں کہا ہے: اس میں نشہ کا اختلاف ہے۔

(۶) ملا کا قول ہے: جب پایا اس سے حکم پایا یہ مباح ہے، جو ہے یا شرط ہو نہیں ہے، اس لئے حکم موجود نہیں ہے، سبکی نے کہا ہے: اس میں اختلاف ہے۔

(۷) استفادہ: نبی کے ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، جسکی نے کہا ہے: "اگر استدلال صورتِ رسالت کے بعد، دو تمام تزییات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اس کے نزدیک دلیل قاطعہ ہے، اور اگر ناقص ہو یعنی کثرت تزییات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل ظنی ہے، اور اس کو فقہاء کے یہاں "دلیلِ حاد" (المرء بالاعلای) (فرد کو اکثر کے ساتھ حاد) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے۔ یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ دل میں تھا۔ ہر اس کے نہ ہونے کا ظہور ہو، اس پر تفصیلی بحث ”انتصاب“ کے تحت اور ”اصول ضمیر“ میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شروع من قبلہا (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ اتدلال نہیں ہے۔

اس وراثت نام کوئی نے جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) جمع الجوامع وشرح المجلد ۳۲۲-۳۲۵ طبع معصومی کتب، حاشیہ اشعاعی

استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حنفیہ کے یہاں امتحان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے یلین وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے۔ غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”اتصال“ بھی

نہا ہے، وہم کے نقبہ نے بھی اس سے اتلا لیا ہے۔

(۱۲) تدلل کے وقت ”اصل کے معنی میں قیاس“ بھی

”نہ ہے جس کو ’منتفع مناظر‘ کہتے ہیں۔“

(۱۳) مزدوری کی شفاف الاصلہ میں ہے: استدلال: زمین کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہونا ہے۔ یہ ایک قول اس کے برعکس کا

ہے۔ ایک قول علی الاطلاق کا ہے، اور ایک قول ہے: بلکہ میثاق سے مراد

کی طرف منتقل ہونے کو تعمیل کہا جاتا ہے، اور اس سے موڑ کی طرف

محقق ہوئے کو شہد لال کہا جاتا ہے (۴)۔

۳۲- ان میں سے اکثر افراد پر تفصیلی بحث ان کی اپنی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیر دیکھا جائے۔

نقہبائے کلام میں بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے، مثلاً:

شہباز قہر کی بحث میں ہے: ستاروں، ہوا کے رخ اور مٹی ہونی

خبر ابوس، وغیرہ سے قبلہ پر استدلال کرنا۔ اور نماز کے اوقات کی بحث

میں ہے؛ ستاروں اور مہتاب کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نہار کے مشہور "فاتح" تہذیبی لکھنے والے کی بحث میں

ہے: شہادتِ قرآن و سنت وغیرہ سے حق پر استدلال نہ۔

علی شریح اعضاء المختصر علی الخا ص ۳۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات ملاحظہ

^(۱) کورہ جامعۃ الیسیا، البسوج علی الترخ ۲ / ۱۵، لوبادانجول برص ۸،

(۱) بہترین ۳۰۶ طبعی -

(۳) کتب مطبوعات الفنون ۳/ ۹۹۵-۹۹۴ طبع مکتب

استراق سمع

تحریر:

۱۔ دل لغت نے کہا ہے: امتیاز قیام سے مراد ایسا مقام ہے، جہاں

قرطبی نے اپنی رائے میں کہا ہے: وہ معمولی محبت ہے (۱)۔

متعلمه القضاة:

الف-تخمس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تحقیق کرنا ہے، اور تجسس اور

۱۔ اہل جمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس ہمیں مہور کی تلاش کرنا ہے، امن کو تلاش کرنے والا نہیں

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ اسے اقلیت حاصل ہونے والی معیہات کو

لے ڈالے، نیچے تجسس کی جہاز، مطلوبہ معلومات کے حصول کے لئے

صبر و تہمتیہ برے، دیر استقامت کی بنا دجلہ مازی برے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد پردے کی چیزوں کو معلوم

کہا ہے اور ان کا اکثر استعمال بری چیزوں کے بارے میں ہوتا

۴) جبکہ امتیازی سطح والے قوال کو ملے گا نام ہے،

— ۲۱۷ —

(۱) لسان العرب: ما جاع الخروص، التهامها مفردات الراجح: معجم في اللغة العربية، ص ۵۵.

(ق)

(۳) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰ طبع دارالکتب المصریہ

استراق مع ۳-۵

ب- تحسس:

۳- تحسس استراق مع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تحسسوا" کی تشریح میں "عمون المجہول" میں ہے: "لا مطلبوا امشیء بالاحاسہ" یعنی حاسہ کے: "میں کوئی چیز طلب نہ کرو، جیسے استراق مع اور قریب قریب یہی چیز مسم کی شرع توہی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- دراصل چوری چھپے سننا حرام ہے، زبان رسالت سے اس کی ممانعت آئی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع اذی حلیث قوم وہم لہ کارہون، او یفرون منہ، حسب فی ادبیہ الا انک یوم القیامۃ" ولقولہ علیہ السلام: "ایاکم والظن لان الظن اکذب الحدیث ولا تحسسوا ولا تحسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان نہ لگائے، حالانکہ وہ اس کو ناپسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں پھنکایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، یہ فرمان نبوی ہے: "بدمانی سے بچو، یہ نیک بدمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے، کسی کی باتوں پر کان مت لگنا، ہر نوہ میں مت پر" (۲)، یہ اس لئے کہ لوگوں کے باقی راز کا قائل احترام ہوتے ہیں، مامق ان کی پردہ داری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تحسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق مع زیادہ سخت ہے) جائز ہے، مثلاً جاں چانے کے لئے تحسس یا استراق مع کے: "و کوئی دوسرا تمہارے جیسے کسی شے نے خدائی کہ فلاں ایک شخص کو ناحق قتل کرنے کے لئے تباہی میں لے گیا تو اس صورت میں تحسس اور استراق مع جو تحسس سے کم اور نہ کی چیز ہے جائز ہے (۱)۔

ان طرح فساد بیکار بھی اس سے مستثنیٰ ہے یعنی ولی امر معاشرہ کی شہابی "فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کر سکے، لہذا محتسب کے لئے چھپ کر سننا جائز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی چھپا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے اور حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، اور ان کی روشنی میں وہ ان کی سچائی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الرتبۃ فی طلب الحسبہ" میں ہے "محتسب ایسے اوقات میں جن میں لوگ اس سے غافل ہوں بارہوں اور عام راستوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں اور لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطابؓ رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روئی کرے یہ مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بیکار کا پردہ نااش ہو تاکہ فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۶/۳۲۔

(۲) نہایۃ الرتبۃ فی طلب الحسبہ ص ۱۰ طبع بیروت تالیف والترجمہ و النشر ۱۳۶۵ھ اور ترجمہ عربیہ لکھا جے معالم العرۃ فی احکام الحسبہ ص ۲۱۹ (طبع دار الفنون کیمبرج ۱۹۳۷ء) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطابؓ لابن الجوزی ص ۱۷۷، ۱۷۸ طبع مکتبۃ المدینہ، لہذا فی بیروت ص ۲۱۔

(۱) حدیث "ولا تحسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالک، احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲/۳۳ طبع التجار یہ ۳۵۶ھ)۔

(۲) حوں لمعوزہ ۳۳۲ طبع ہندوستان، شرح الخوئی مع صحیح مسلم ۱۱۹/۱۶ طبع المطبعۃ المصریہ فتح المبارکی ۳۹۶/۱۰ طبع المہر بہ عمدۃ القاری ۱۳۶/۳۲ طبع المہر بہ۔

چھپ کر سننے کی سز :

۶۔ چونکہ جھٹ حالات کے علاوہ دلی حملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا کتاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہون میں اس کی اجازت دی گئی تا چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے، کیسے اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور ظر و باحت میں (احکام انظر)۔

استرجاع

تعریف:

۱۔ لغت میں استرجاع کا مادہ ”رجع“ ہے، یعنی لوٹنا۔

”استرجعت منه الشيء“ کی تہی تہی کوہ یک ہما۔

”استرجع الرجل عند المصيبة“ یعنی اس نے مصیبت

کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھا۔

مقبا، کے یہاں معافی میں آتا ہے:

الف۔ یعنی وہیں ہما، اور ہی مفہم میں ان کا یہ توں ہے:

۱۔ یہ ار کو عیب کی وجہ سے بچ کو فتح کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ

شریر برادری کو اس وقت تک اپنے پاس روکے رکھے جب تک کہ

فرقت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ توں

ہے فرخت شدہ سامان یا وہ سامان جس کو دشمن ہٹا دیا ہو اس کے

عیب کا علم آ رہا ہو اس شے کو نہ جائے جس کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ

نیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بچ فتح کر دے، اور جس کے قبضہ میں وہ

سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے اگر باقی ہو، ورنہ

اس کا لانا مشکل ہو تو اس کا بدلہ حاصل کر لے (۳) (دیکھئے:

استر ۱۱)۔

ب۔ مصیبت کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کہنے

(۱) لسان العرب مادہ (رجع)۔

(۲) مفتی الحج ۵۶۲۔

(۳) کتاب القناع ۲۲۷/۳۔



۱۔ ستر جائ ۲-۳

کے معنی میں، اس سے متعلق کلام و تفصیل حسب ذیل ہے:

مصیبت کے وقت کب ستر جائ شروع نہ کرکے نہیں؟
۲۔ چھوٹی بڑی مصیبت میں ۱۱۱ کے وقت ”ستر جائ“ شروع نہ کرنا ہے، اور اس وکیل فرماں باری ہے: ”وَلْيَلْبِغْكُمْ بَشِيءٌ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ“ (۱) (اور ہم تمہاری آبروؤں کو بچانے کے لیے تمہارے لیے کچھ خوف، اور بھوک سے اور مال، اور جان، اور پھلوں کے کچھ نقصان سے اور صبر کرنا والوں کو خوشخبری سناتے ہیں کہ جب ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بے شک ہم اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں، اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں، یہ لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہوں گی ان کے پروردگار کی طرف سے اور رحمت اور یہی لوگ راہب ہیں)۔ انسان کے لئے ہر ایہ ارساں اور نقصان و چیز کے وقت ستر جائ اس لئے شروع ہے کہ مروی ہے کہ: ”أَمَّا طِفْءٌ سَرَّاجٌ رَّسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ فَقِيلَ: أَمْصِيبَةُ هِيَ؟ قَالَ: نَعَمْ، كُلُّ شَيْءٍ يُوْذِي الْمُؤْمِنَ لِقَوْلِهِ مُصِيبَةٌ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اٹھ گیا تو آپ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا، عرض کیا گیا: کیا یہ مصیبت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، جس چیز سے مسلمان کو تکلیف پہنچے وہ اس کے سے مصیبت ہے)، نیز فرمان نبوی ہے:

(۱) سورہ بقرہ ۵۵-۵۷۔

(۲) حدیث: ”کُلُّ شَيْءٍ“ کی روایت عبد بن حیدر و ابن ابی الدنیا نے تعزیت کے باب میں تحریر کی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۵۷ طبع المکتبۃ)۔

”لِيُتْرَجَعَ أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّىٰ فِي شَيْءٍ بَعْدَ، فَإِنَّهَا مِنَ الْمَصَائِبِ“ (۱) (تم میں سے ہر شخص ہر چیز میں ستر جائ کرے یہاں تک کہ جوتے کے تسمہ کے ٹوٹنے میں بھی، اس لئے کہ وہ بھی ایک مصیبت ہے)۔ اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث یہ ہیں۔

۳۔ مصائب کے وقت ستر جائ کی حکمت اللہ کی بندگی اور وحدانیت کا اقرار، آخرت کی تصدیق، اللہ کی طرف رجوع، اس کے فیصلہ سے رضامندی اور اس کے ثواب کی امید رکھنا ہے (۲)، وراہی لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ جَبَرَ اللَّهُ مُصِيبَتَهُ، وَاحْسَنَ عِقَابَهُ وَجَعَلَ لَهُ حِمْلًا صَالِحًا بِرِصَالِهِ“ (۳) (جس نے مصیبت کے وقت ستر جائ کیا، اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت کی آسانی کرے گا، اور اس کی عاقبت بنا دے گا، اور اس کے لئے پسندیدہ اور بہتر پل مقرر کرے گا)۔

۴۔ ستر جائ کب جائز نہیں؟ یہ معلوم ہے کہ ستر جائ قرآن کی آیت کا ایک ٹکڑا ہے، اور ناپاک کے لئے قرآن کے کسی حصہ کی تلاوت، خواہ آیت کا ٹکڑا ہی ہو، حرام ہے۔ فقہاء نے بتایا ہے کہ اس میں تمنا ہے: جنہی امر نیت یا عاں، الی عورت کے سے قرآن کے کسی

(۱) حدیث: ”لِيُتْرَجَعَ أَحَدُكُمْ...“ کی روایت ابن اسحاق (مسل ۱۰۸) و المیزاب (۵۵ طبع معارف احسان) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے وراہی کی سند ضعیف ہے البتہ ابو الدلیس غولانی کی مرسل روایت جس کے رجال صحیح کے روایت ہیں اس کے لئے مؤید ہے (المفتوحات المبرورۃ ۲/۲۸ طبع اشرف دار العرب)۔

(۲) تہذیب و ابن جریر ۲/۲۰، المجموع شرح المہذب ۵/۱۲۷، الفہم ۲/۳۰۹، تفسیر نیشاپوری و حاشیہ طبری ۲/۶۰۔

(۳) حدیث: ”مَنْ اسْتَرْجَعَ...“ کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ترمذی نے جمع الخواریج میں کہا ہے اس میں علی بن ابی طلحہ ہیں جو مصیبت ہیں (۳۳۱/۲ طبع المکتبۃ)۔

حصہ کی گرچہ قہور ہو یہاں تک کہ آیت کے نکلنے کی بھی آیت نہ ہو۔
حرام ہے، اور اگر فقہ یا کسی اور موضوع کی کتاب پر اصرار ہو جس میں
آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے،
اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، اور اگر قصد
قرآن پڑھنے کا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے:
جبھی وریض وندس، لی عورت مصیبت کے وقت "یا للہ وانا
بیہ داجعون" کہتے ہیں قرآن پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

استرداد

تعریف:

- ۱- استرداد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے:
- "استرد الشیء وارقلہ" اس نے اس شے کی واپسی کا مطالبہ
کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب ہبۃ ثم ارقلہا" (بہہ کیا پھر اس کو
واپس لے لیا) اور کہا جاتا ہے: "استردہ الشیء" اس سے واپس
لے کرنے کی درخواست کی (۱)۔
- فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

استرجاع کا شرعی حکم:

۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استرجاع دو امور پر مشتمل ہے:

- الف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "یا للہ وانا الیہ
داجعون" کہے یہ مستحب ہے۔
- ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے حوالے کرنا، نیز صبر اور توکل وغیرہ،
اور یہ واجب ہے (۳)۔

محتاجۃ الخائف:

الف- رد:

- ۲- راستی سچ کو پیچھا مارنا، لانا ہے، اس سے روکا گیا، اوقات استرداد کا
اثر ہوتا ہے، اور کبھی استرداد کے بغیر رد ہوتا ہے۔

ب- ارتجاع، استرجاع:

- ۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبۃ" جب کوئی طبیعت میں واپس لے
یا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے:
- "استرجعت معہ الشیء" میں نے اس سے اپنی دی ہوئی چیز

(۱) مجموع شرح المربع ۱۶۲، انصاف للردوی ۲۳۳، البحر الرائق
۳۰۶
(۲) مجمع الفروع لابن بلیان المقتدی ۱۶۳، فقیر نیساپوری ۱۱/۲۔

(۱) لسان العرب ۱۰۷ (رد)۔
(۲) ختمی دارالافتاء مفتی الحاج محمد ۹۹، طبع مکتبہ المدینہ،
بدائع ص ۵۲/۳۰۲ طبع بحالی۔

و پس لے لی۔

اس سے معلوم ہوا کہ لغت اور اصطلاح میں استرداد، ارتجان اور استرجاع، یک ہی معنی میں ہیں (۱)۔

سترود کا شرعی حکم:

۴- سترود جائز تصرفات میں سے ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے مثلاً بیوہ فاسدہ میں جہاں فسخ واجب ہوتا ہے اور سامان مہر ہو، بیوہ عقیقہ واپس لیا جائے گا، اور رضاع ہو چکا ہو تو اس کی قیمت ٹوکو کتنی ہی ہو بیوہ کو واپس کی جائے گی، ورنہ شہرہ کی کوہ واپس یا جائے گا، یہ حکم فی جملہ ہے ورنہ کچھ اختلاف ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (نسب و بنات) اس لئے کہ فسخ رماض بیعت کا حق ہے۔

کبھی واپس مانگنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے صدقہ نکالا تو اس کے لئے اس کا واپس مانگنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے صدقہ کے طور پر بہہ کیا، وہ اس کو واپس نہیں لے گا“ نیز اس لئے کہ مقصد ثواب تھا جو حاصل ہو چکا ہے (۲)۔

حق استرداد کے اسباب:

استرداد کے مختلف اسباب ہیں، مثلاً: استحقاق، غیر لازم تصرفات، عقد کا سبب، وغیرہ، اس کی تفصیل یہ ہے:

۱- استحقاق:

۵- استحقاق (عام معنی کے اعتبار سے) یہ ہے کہ کسی چیز کے بارے

(۱) مساہل الحرب، المصباح الحیر، مادۃ (نکاح) خشی ۳۰۰ رادات ۵۲۷، معنی کتاب ۱۹۴۳، ص ۱۵۶ طبع المرایض۔

(۲) نکال ۳۰۰، ص ۱۰۸ طبع المرایض، البدیع ۵۹۹، ص ۵۵۰، ۲۱۶/۶ طبع مجلی، القواعد لابن رجب، ص ۵۵، المقدمات لکھنؤ ۲۱۶، ص ۱۵۱

میں یہ خاص ہو جائے کہ یہ دوسرے کا واجب حق ہے، اس تعریف میں غصب اور چوری داخل ہیں، لہذا جس شخص سے سامان کو غصب کیا گیا ہے یا جس شخص کا سامان چوری کیا گیا ہے اس کو، ایسی کے مطالبہ کا حق ہے، اور غصب کرنے والے اور چوری کرنے والے پر غصب نرد سامان اور چوری کے سامان کو اس کے مالک کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”علی الیہ ما احدث حتی قودیہ“ (۱) (جس کے ہاتھ میں کوئی چیز آگئی وہ اس کا ذمہ دار ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کر دے)۔

اور اس تعریف میں مشتری کے پاس حق میں استحقاق کا نکل سنا یا مہر ہو، لہ کے پاس مہر ہو، مہر میں استحقاق کا نکل سنا بھی داخل ہے، چنانچہ اس عقد کو فسخ کرنا اور (یعنی یا مہر ہو، اس کے مالک کو)، واپس کرنا واجب ہے، یہ قول ثانیہ و ثانیہ کا ہے، اس لئے کہ استحقاق کے مطابق اس کے یہاں عقد فاسد ہے جب کہ خبیثہ مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر عقد موقوف ہوگا، اور ثانیہ و ثانیہ کے نزدیک اصح کے بالمقابل ایک قول موقوف ہونے کا بھی ہے۔

جب بیع فسخ ہو جائے لی تو خریدار کوئی اہم نہیں کے واپس مانگنے کا حق ہے، بلکہ استحقاق بینہ کے رد میں ہو یا تخریر کے رد میں اس میں کچھ نہیں ہے، اس کی تفصیل اصطلاح (استحقاق) میں دیکھی جائے (۲)۔

۵/۶۸ طبع المرایض، المادیہ ۲۳۱/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) حاشیہ ”علی الیہ...“ کی روایت ابن ماجہ (۸۰۲/۲ طبع بیروت) میں ہے ورنہ فی (تختہ خوزی ۸۲/۳، ص ۵۲۳) کے رد استنبیہ کے ہے ابن حجر نے اس میں یہ طے عاتق ہے کہ روایت حاشیہ ص ۵۲۳ سے حسن کے ساتھ کے بارے میں اختلاف ہے (تخصیص الخیر ص ۵۳ طبع الشریعۃ الحدیث)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵/۱۱۸، ۱۹۹/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، البدیع ۵۹۹، ص ۵۵۰، ۲۱۶/۶ طبع مجلی، القواعد لابن رجب، ص ۵۵، المقدمات لکھنؤ ۲۱۶، ص ۱۵۱

دوم۔ غیر لازم تصرفات:

غیر لازم تصرفات مختلف انواع کے ہیں، مثلاً:

۶۔ غف۔ عفو وغیرہ لامرہ: وہ عفو جن میں اصل کے اعتبار سے یہ صحت ہے کہ عاقدین میں سے کوئی رجوع کر لے، مثلاً وصیت، عاریت، مضاربیت، شرکت، وراثت، یہ عفو، غیر لازم ہیں، اور ان میں فی جملہ رجوع کرنا جائز ہے، اس کے فتح ہونے پر مالک کو واپس مانگنے کا حق ہوگا، اور مطالبہ پر لوٹنا واجب ہوگا اس لئے کہ یہ مانعیت میں نہ ہوتا، جب ہے، کیونکہ فرماں باری ہے: "إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأُمْلَاءَ الْمِيَاهِلَ" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانعیت نہ کے، بل کو واپس کرو)۔ اور اسی وجہ سے اگر مطالبہ کے بعد نہ روک لے اور ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کی طرف سے بغیر تعدی یا کوتاہی کے ملاک ہو جائے تو ضامن نہیں۔

یہ حکام فی جملہ متفق علیہ ہیں، اگر شرعی طور پر معتد تمام شرائط موجود ہوں مثلاً مضاربیت میں رأس المال نقد ہو جائے۔

۷۔ غف۔ مانگنے میں ضرر ہو تو ضرر کے مال تک وہ موقوف ہوگا، مثلاً زمین کاشت کے سے عاریت پر لی گئی ہو، عاریت پر دینے والا، جس میں چاہے تو بھیبت کی کن فی تک، وہی کا مطالبہ موقوف رہے گا۔

کسی عمل یا مدت کے ساتھ مفید عاریت کا سامان مالک کے رہے، ایک واپس نہیں لیا جائے گا تا آنکہ وہ مدت پوری ہو جائے یا عام ختم ہو جائے (۲)۔

= کے صفحات، الامامہ للبرجلی، ص ۲۳۲، ختمی اور دولت ۴۲، ۳۷۳، ۳۷۱
القواعد لابن رجب، ص ۸۳، کافی ۱۰۸۶/۲، المہذب ۲۸۵/۲،
الہدایہ ۴۲، ۱۲۸، المعنی ۵/۲۳۸، ۲۵۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۵۷۔

(۲) المدخل ۳۳، ۶۶، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶،

تا نہ مانگے، اس لئے کہ نفس عقد میں اوصاف کے مقابلہ میں ثمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ فروخت کنندہ مقررہ ثمن سے کم میں پٹی ملکیت سے اس سامان کو الگ کرنے پر راضی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے اس کو ضرر ہوگا، بشرطیکہ اس کے لئے ممکن ہے کہ سامان کو واپس کر کے اپنے سے ضرر کو دور کرے۔

حنابلہ کے یہاں خریدار کو اختیار ہے کہ سامان کو واپس کر دے اور قیمت واپس لے لے یا سامان کو رکھ لے اور عیب کا تاوان وصول کرے۔

مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے: اگر عیب معمولی یہ میسر ہو تو اس میں کچھ نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے حق لوٹا سکتا ہے، اگر عیب قیمت میں اثر انداز ہو تو اس کا تاوان واپس لے گا اور اگر عیب بہت ہو تو سامان کو واپس کر دینا واجب ہے، لیکن اگر وہ اس کو روک لے تو اس کو نقصان کا بدل وصول کرنے کا حق نہیں اور خیار عیب میں تفصیل ہے جس کو اس کی پٹی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

یہ بعض خیارات کی مثالیں تھیں جو عقد کو غیر لازم بنا دیتے ہیں اور ان کی وجہ سے مانگے کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔

کچھ اور خیارات بھی ہیں جو بی بی بیج پر آتے ہیں مثلاً خیار تیسین، خیار مین، خیار تدیس، اس کی تفصیل اصطلاح (خیار) میں ہے۔

۸- عقد جارہ میں بھی ”خیار“ آتا ہے اور اس کی وجہ سے فسخ کرنے اور واپس کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے اگر بی بی بیج کر ایہ پر لیا ورنہ اس میں یہ عیب ملا جس سے رہائش میں ضرر ہے تو اس کو فسخ کرنے اور واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا^(۱)۔

سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا:
۹- اس کی مشہور ترین مثال فسخ کی بی بی بیج ہے کہ وہ عیبت نہ ہونے کی وجہ سے مانڈ نہیں ہوتی، البتہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی اور وہ اجازت دے تو مانڈ ہوگی اور اگر رد کرے تو فسخ ہو جائے گی اور مالک فروخت کی اجازت دے دے تو فسخی وکیل کے ارادہ میں ہو جائے گا، اور فروخت سردوش کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جائے گی اور ثمن مالک کے سے ہوگا، اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت کا بدلہ ہے۔

فسخ کی بی بی بیج حنفیہ کے نزدیک خریدار کی طرف سے ورنہ فسخ کی طرف سے فسخ کے قابل ہے، ورنہ فسخی اس کو اجازت سے قبل فسخ کرے تو فسخ ہو جائے گی، اور فروخت سردوش کو واپس لے لے گا اور واپس لے کر چٹا ہے، ورنہ مشتری فروخت کنندہ سے ثمن واپس لے لے گا اور اس کو عقد دے دیا ہے، اسی طرح خریدار اس کو فسخ کر دے تو فسخ ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک وہ فسخی کی طرف سے اور مشتری کی طرف سے لازم ہوتی، اور مالک کی طرف سے ختم ہوتی ہے (۱)۔
ثانیہ و حنابلہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ فسخی کی بی بی بیج باطل ہے، اس کا رد کرنا واجب ہے، اور دوسری روایت میں ہے کہ مالک کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔ اس میں بہت تفصیل ہے (دیکھئے: فسخی، بی بی بیج)۔

چہارم: عقد کا فاسد ہونا:

۱۰- حنفیہ کے یہاں عقد باطل اور عقد فاسد میں فرق ہے، ان کے نزدیک عقد باطل وہ ہے جو اصل یا وصف کسی اعتبار سے مشرور نہ ہو

(۱) البدائع ۵/۲۸، ۵۱، بی بی بیج ۱/۲۸۱

(۲) المہذب ۱/۲۶۹، المغنی ۲/۲۲۷

(۱) البدائع ۳/۲۳۹، المہذب ۱/۲۷۰، المغنی ۲/۲۵۲، بی بی بیج ۱/۲۸۱

۷۹۶

اور عقد فاسد وہ ہے جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہو باطل و فاسد میں سے ہر ایک کے اعتبار سے وہ ایسے مانگے کا حکم تنصیب ذیل سے خاص ہوگا:

عقد باطل کا شرعی کوئی وجود نہیں ہوتا، اس سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا کوئی اثر نہیں، اور عاقدین میں کوئی بھی دوسرے کو اس کے ممانعت کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

فقہ کے بارے میں دسائی کہتے ہیں: اس فقہ (باطل) کا تصحیح کوئی حکم نہیں اس سے ک حکم موجود کے لئے ہوتا ہے، اس فقہ کا صرف صورت کے لحاظ سے وجود ہے (کوئی اور وجود نہیں)۔ اس لئے کہ تصرف شرعی کا اہلیت اور محل کے بغیر شرعی کوئی وجود نہیں، جیسا کہ حقیقی تصرف کا کوئی وجود حقیقتاً اہل محل کے بغیر نہیں ہوتا، اس کی مثال مرد، رخت، درجہ اس چیز کی فقہ ہے جو مال نہیں (۱)۔

چونکہ عقد باطل کا شرعی کوئی وجود نہیں اور نہ ہی کوئی اثر ظاہر ہوتا ہے، لہذا اگر فریخت کنندہ اپنے اختیار سے فریخت کردہ سامان کو خرید رکے حوالے کر دے یا خریدار اپنے اختیار سے شمس فریخت کنندہ کے حوالے کر دے تو فریخت کنندہ فریخت کردہ سامان کو خریدار شمس کو واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ باطل سے طہیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ قبضہ ہو جائے، درستی وجہ سے اگر خریدار اس میں فریخت یا مہدی حق کا کوئی تصرف کرے تو اس تصرف کی وجہ سے فریخت کنندہ کے سے خریدار وہم کے ماتحت فریخت کردہ سامان کو واپس لینا ممنوع نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ باطل نے خریدار کے حق میں طہیت کو منتقل نہیں کیا، لہذا خریدار نے اپنے مال کو بیچا ہے جس کا وہ مالک نہیں رہا۔

۱۱- عقد فاسد اگرچہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہوتا ہے، تاہم وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہوتا ہے، اسی لئے قبضہ کی وجہ سے فی جملہ طہیت حاصل ہوتی ہے تاہم یہ طہیت غیر لازم ہوتی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے فسخ کی مستحق ہوتی ہے اس سے فسخ میں فساد کو ختم کرنا ہے اور فساد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور عقد فاسد میں فسخ کی صورت میں یہ لازم ہوتا ہے کہ فریخت کردہ سامان فریخت کنندہ کو واپس کی جائے، اور دشمن خریدار کو واپس کیا جائے، یہ اس صورت میں ہے جب فریخت کردہ سامان خریدار کے ماتحت میں ہوتی ہو۔

اگرچہ یہ اس لئے سامان کے مدبر فریخت یا مہدی کا تصرف کر دیتا تو وہ دونوں میں سے کوئی بھی اس کو فسخ میں کر سکتا، اس سے کہ قبضہ کے درمیان یہ اس کا مالک بن گیا ہے، لہذا اس میں اس کے سارے تصرفات ممانعت ہوں گے، اور اس کی وجہ سے فریخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس سے بندے کا حق منتقل ہو گیا اور وہ اس مالکنا شریعت کا حق ہے، اور جہاں بھی اللہ کا حق اور بندے کا حق جمع ہوں، بندے کا حق غالب ہوتا ہے کہ بندہ محتاج ہے (۲)، لہذا یہ تصرف کامل فسخ ہو یا ناقص فسخ، اہل حقہ خریدار سے مستحق ہے کہ وہ فریخت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم نہیں کرنا، کیونکہ خریدار عقد ضعیف ہے جو مذکور کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، اگرچہ یہ اس کا اسبب و عذر ہے، یہ ضعیف مانع نہیں ہے۔

۱۲- جمہور کے نزدیک عقد فاسد اور عقد باطل کے درمیان فرق نہیں، ان کے نزدیک دونوں ایک ہیں، اس کے درمیان سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، خود اس کے ساتھ قبضہ ہو یا نہ ہو فریخت کردہ سامان کو فریخت کنندہ کے حوالے کرنا اور شمس کو خریدار کے حوالے کرنا لازم ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ فریخت کردہ سامان خریدار کے

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۵۵، ابن عابدین ۳/۱۰۰ طبع سوم۔

(۲) ردی حاشیہ بر حاشیہ الفتاویٰ المہندیہ ۲/۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) الفرائض ۳/۴۳، ابن عابدین ۳/۱۳۳ طبع سوم و ردی ۴/۵۵۔

باتھ میں باقی ہو۔

اور اگر خریدار نے اس میں ہخت یا مہ کا تعارف کر دیا ہو تو ان کے درمیان اختلاف ہے: شافعیہ و حنابلہ کے یہاں خریدار کا یہ تعارف مانند نہ ہوگا مگر ہخت کنندہ کو ہخت رود سامان کے وہیں لینے کا ہر خریدار کو شمس کے وہیں لینے کا حق ہوگا۔

مالک یہ کہ نزدیک بیع فاسد میں بیع کا اس کے مالک کو حوالہ کرنا واجب ہے، اگر وہ فوت نہ ہو چکی ہو مثلاً ہر ہست کی وجہ سے یا قبضہ یا درخت لگانے کی وجہ سے اس کے ساتھ سے نہ نکل جائے، اور اگر خریدار کے ساتھ سے وہ سامان فوت ہو چکا ہو تو اگر بیع کا فاسد ہوا مختلف فیہ ہو خواہ مذہب مالکی کے ملوہ میں ہو تو جس شمس پر بیع ہوئی ہے اسی پر مانند قرار پائے گی، اور اگر بیع کا فاسد ہوا مختلف فیہ نہ ہو بلکہ اس کے فاسد ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہو تو خریدار قبضہ کے وقت کی اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اگر وہ وہاں تسم میں سے ہو، مثلاً کے مثل کا ضامن ہوگا مگر اس مثلی کو کیل یا وزن کے ذریعہ چھاپا گیا ہو، اور اس کے کیل یا وزن کا حکم ہو اور اس کا پایا جانا بھی محال و دشوار نہ ہو، ورنہ جس دن اس کے عداد وہیں کرنے کا فیصلہ ہوا ہے اس دن کی قیمت کا ضامن ہوگا (۱)۔

پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا:

۱۳- مدت کے ساتھ مقید ہونے میں عقد کی مدت ختم ہونے سے وہیں مانگنے کا حق ثابت ہوتا ہے، چنانچہ عقد اجارہ میں کرایہ پر لینے والے کے سے جاز ہے کہ مدت جازہ ختم ہونے پر اپنی چیز وہیں مانگ لے، مثلاً کسی سے قعیہ کے لئے زمین کرایہ پر لی اور درخت لگایا اور مدت جازہ ختم ہوئی تو خریدار کے ذمہ لازم ہے کہ مکان اور درخت

اکھاڑ لے اور زمین خالی کر کے اس کے مالک کے حوالے کرے، چونکہ زمین اس کے مالک کو مکان اور درخت کے بغیر پس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مکان اور درخت کی کوئی ایسی حالت نہیں جو کامل اعتبار ہو اور جہاں ہو چکی رود ختم ہو جائے، ورنہ مدت کے ساتھ یا مدت کے بغیر ہمیشہ عیش اس کو چھوڑ دینے میں زمین والے کا ضرر ہے، لہذا اقویٰ طور پر ان کو اکھاڑنا متعین ہے، الا یہ کہ زمین والا یہ پسند کرے کہ اکھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت دے کر اس کا مالک ہو جائے (اور یہ مکان اور درخت کے مالک کی رضا مندی سے ہوگا) الا یہ کہ ان کے اکھاڑنے میں زمین میں نقص پیدا ہو جائے تو اس صورت میں اس کی رضا مندی کے بغیر ان دونوں کو اپنی ملکیت میں لے سکتا ہے) یا علیٰ حال اس کے چھوڑنے پر رضا مند ہو جائے، اس صورت میں مکان اس کا اور زمین اس کی ہوگی، اس لئے کہ حق اسی کا ہے جس کو نہ وصول کرنے کا اس کو اختیار ہے، یہ نفیہ کا مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ جائے گا کہ درخت اور عمارت کا اس کی قیمت کے بدلہ مالک بن جائے یا اجرت پر اس کو چھوڑ دے یا اس کو اکھاڑے اور نقص کا ضامن لے بشرطیکہ اس کے مالک نے اس کو نہ اکھاڑا ہو، اسی کے مثل شافعیہ کا مذہب بھی ہے، الا یہ کہ زمین والے نے مدت ختم ہونے پر اکھاڑنے کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا۔

مالک یہ کہ نزدیک درخت والے کو مدت کے ختم ہونے کے بعد اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور زمین والے کے لئے جاز ہے کہ اگلی مدت کے لئے اس کو کرایہ پر دے دے (۲)۔ یہ درخت لگانے اور مکان بنانے سے متعلق حکم ہے۔

(۱) اہدایہ ۳۳۵، الفریض ۵/۱۱۲، تنبیہ روایات ۳۸۱/۲، اہدایہ ۳۸۱/۲
۱۱۱۲، مجمع البکلیل ۳۸۸۔

(۲) رد المحتار ۲۳/۲، ۲۴/۲، ۲۵/۲، اہدایہ ۳۸۱/۲، ۳۸۲/۲، ۳۸۳/۲، ۳۸۴/۲، ۳۸۵/۲، ۳۸۶/۲، ۳۸۷/۲، ۳۸۸/۲، ۳۸۹/۲، ۳۹۰/۲، ۳۹۱/۲، ۳۹۲/۲، ۳۹۳/۲، ۳۹۴/۲، ۳۹۵/۲، ۳۹۶/۲، ۳۹۷/۲، ۳۹۸/۲، ۳۹۹/۲، ۴۰۰/۲، ۴۰۱/۲، ۴۰۲/۲، ۴۰۳/۲، ۴۰۴/۲، ۴۰۵/۲، ۴۰۶/۲، ۴۰۷/۲، ۴۰۸/۲، ۴۰۹/۲، ۴۱۰/۲، ۴۱۱/۲، ۴۱۲/۲، ۴۱۳/۲، ۴۱۴/۲، ۴۱۵/۲، ۴۱۶/۲، ۴۱۷/۲، ۴۱۸/۲، ۴۱۹/۲، ۴۲۰/۲، ۴۲۱/۲، ۴۲۲/۲، ۴۲۳/۲، ۴۲۴/۲، ۴۲۵/۲، ۴۲۶/۲، ۴۲۷/۲، ۴۲۸/۲، ۴۲۹/۲، ۴۳۰/۲، ۴۳۱/۲، ۴۳۲/۲، ۴۳۳/۲، ۴۳۴/۲، ۴۳۵/۲، ۴۳۶/۲، ۴۳۷/۲، ۴۳۸/۲، ۴۳۹/۲، ۴۴۰/۲، ۴۴۱/۲، ۴۴۲/۲، ۴۴۳/۲، ۴۴۴/۲، ۴۴۵/۲، ۴۴۶/۲، ۴۴۷/۲، ۴۴۸/۲، ۴۴۹/۲، ۴۵۰/۲، ۴۵۱/۲، ۴۵۲/۲، ۴۵۳/۲، ۴۵۴/۲، ۴۵۵/۲، ۴۵۶/۲، ۴۵۷/۲، ۴۵۸/۲، ۴۵۹/۲، ۴۶۰/۲، ۴۶۱/۲، ۴۶۲/۲، ۴۶۳/۲، ۴۶۴/۲، ۴۶۵/۲، ۴۶۶/۲، ۴۶۷/۲، ۴۶۸/۲، ۴۶۹/۲، ۴۷۰/۲، ۴۷۱/۲، ۴۷۲/۲، ۴۷۳/۲، ۴۷۴/۲، ۴۷۵/۲، ۴۷۶/۲، ۴۷۷/۲، ۴۷۸/۲، ۴۷۹/۲، ۴۸۰/۲، ۴۸۱/۲، ۴۸۲/۲، ۴۸۳/۲، ۴۸۴/۲، ۴۸۵/۲، ۴۸۶/۲، ۴۸۷/۲، ۴۸۸/۲، ۴۸۹/۲، ۴۹۰/۲، ۴۹۱/۲، ۴۹۲/۲، ۴۹۳/۲، ۴۹۴/۲، ۴۹۵/۲، ۴۹۶/۲، ۴۹۷/۲، ۴۹۸/۲، ۴۹۹/۲، ۵۰۰/۲، ۵۰۱/۲، ۵۰۲/۲، ۵۰۳/۲، ۵۰۴/۲، ۵۰۵/۲، ۵۰۶/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۸/۲، ۵۰۹/۲، ۵۱۰/۲، ۵۱۱/۲، ۵۱۲/۲، ۵۱۳/۲، ۵۱۴/۲، ۵۱۵/۲، ۵۱۶/۲، ۵۱۷/۲، ۵۱۸/۲، ۵۱۹/۲، ۵۲۰/۲، ۵۲۱/۲، ۵۲۲/۲، ۵۲۳/۲، ۵۲۴/۲، ۵۲۵/۲، ۵۲۶/۲، ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، ۵۲۹/۲، ۵۳۰/۲، ۵۳۱/۲، ۵۳۲/۲، ۵۳۳/۲، ۵۳۴/۲، ۵۳۵/۲، ۵۳۶/۲، ۵۳۷/۲، ۵۳۸/۲، ۵۳۹/۲، ۵۴۰/۲، ۵۴۱/۲، ۵۴۲/۲، ۵۴۳/۲، ۵۴۴/۲، ۵۴۵/۲، ۵۴۶/۲، ۵۴۷/۲، ۵۴۸/۲، ۵۴۹/۲، ۵۵۰/۲، ۵۵۱/۲، ۵۵۲/۲، ۵۵۳/۲، ۵۵۴/۲، ۵۵۵/۲، ۵۵۶/۲، ۵۵۷/۲، ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲، ۵۶۰/۲، ۵۶۱/۲، ۵۶۲/۲، ۵۶۳/۲، ۵۶۴/۲، ۵۶۵/۲، ۵۶۶/۲، ۵۶۷/۲، ۵۶۸/۲، ۵۶۹/۲، ۵۷۰/۲، ۵۷۱/۲، ۵۷۲/۲، ۵۷۳/۲، ۵۷۴/۲، ۵۷۵/۲، ۵۷۶/۲، ۵۷۷/۲، ۵۷۸/۲، ۵۷۹/۲، ۵۸۰/۲، ۵۸۱/۲، ۵۸۲/۲، ۵۸۳/۲، ۵۸۴/۲، ۵۸۵/۲، ۵۸۶/۲، ۵۸۷/۲، ۵۸۸/۲، ۵۸۹/۲، ۵۹۰/۲، ۵۹۱/۲، ۵۹۲/۲، ۵۹۳/۲، ۵۹۴/۲، ۵۹۵/۲، ۵۹۶/۲، ۵۹۷/۲، ۵۹۸/۲، ۵۹۹/۲، ۶۰۰/۲، ۶۰۱/۲، ۶۰۲/۲، ۶۰۳/۲، ۶۰۴/۲، ۶۰۵/۲، ۶۰۶/۲، ۶۰۷/۲، ۶۰۸/۲، ۶۰۹/۲، ۶۱۰/۲، ۶۱۱/۲، ۶۱۲/۲، ۶۱۳/۲، ۶۱۴/۲، ۶۱۵/۲، ۶۱۶/۲، ۶۱۷/۲، ۶۱۸/۲، ۶۱۹/۲، ۶۲۰/۲، ۶۲۱/۲، ۶۲۲/۲، ۶۲۳/۲، ۶۲۴/۲، ۶۲۵/۲، ۶۲۶/۲، ۶۲۷/۲، ۶۲۸/۲، ۶۲۹/۲، ۶۳۰/۲، ۶۳۱/۲، ۶۳۲/۲، ۶۳۳/۲، ۶۳۴/۲، ۶۳۵/۲، ۶۳۶/۲، ۶۳۷/۲، ۶۳۸/۲، ۶۳۹/۲، ۶۴۰/۲، ۶۴۱/۲، ۶۴۲/۲، ۶۴۳/۲، ۶۴۴/۲، ۶۴۵/۲، ۶۴۶/۲، ۶۴۷/۲، ۶۴۸/۲، ۶۴۹/۲، ۶۵۰/۲، ۶۵۱/۲، ۶۵۲/۲، ۶۵۳/۲، ۶۵۴/۲، ۶۵۵/۲، ۶۵۶/۲، ۶۵۷/۲، ۶۵۸/۲، ۶۵۹/۲، ۶۶۰/۲، ۶۶۱/۲، ۶۶۲/۲، ۶۶۳/۲، ۶۶۴/۲، ۶۶۵/۲، ۶۶۶/۲، ۶۶۷/۲، ۶۶۸/۲، ۶۶۹/۲، ۶۷۰/۲، ۶۷۱/۲، ۶۷۲/۲، ۶۷۳/۲، ۶۷۴/۲، ۶۷۵/۲، ۶۷۶/۲، ۶۷۷/۲، ۶۷۸/۲، ۶۷۹/۲، ۶۸۰/۲، ۶۸۱/۲، ۶۸۲/۲، ۶۸۳/۲، ۶۸۴/۲، ۶۸۵/۲، ۶۸۶/۲، ۶۸۷/۲، ۶۸۸/۲، ۶۸۹/۲، ۶۹۰/۲، ۶۹۱/۲، ۶۹۲/۲، ۶۹۳/۲، ۶۹۴/۲، ۶۹۵/۲، ۶۹۶/۲، ۶۹۷/۲، ۶۹۸/۲، ۶۹۹/۲، ۷۰۰/۲، ۷۰۱/۲، ۷۰۲/۲، ۷۰۳/۲، ۷۰۴/۲، ۷۰۵/۲، ۷۰۶/۲، ۷۰۷/۲، ۷۰۸/۲، ۷۰۹/۲، ۷۱۰/۲، ۷۱۱/۲، ۷۱۲/۲، ۷۱۳/۲، ۷۱۴/۲، ۷۱۵/۲، ۷۱۶/۲، ۷۱۷/۲، ۷۱۸/۲، ۷۱۹/۲، ۷۲۰/۲، ۷۲۱/۲، ۷۲۲/۲، ۷۲۳/۲، ۷۲۴/۲، ۷۲۵/۲، ۷۲۶/۲، ۷۲۷/۲، ۷۲۸/۲، ۷۲۹/۲، ۷۳۰/۲، ۷۳۱/۲، ۷۳۲/۲، ۷۳۳/۲، ۷۳۴/۲، ۷۳۵/۲، ۷۳۶/۲، ۷۳۷/۲، ۷۳۸/۲، ۷۳۹/۲، ۷۴۰/۲، ۷۴۱/۲، ۷۴۲/۲، ۷۴۳/۲، ۷۴۴/۲، ۷۴۵/۲، ۷۴۶/۲، ۷۴۷/۲، ۷۴۸/۲، ۷۴۹/۲، ۷۵۰/۲، ۷۵۱/۲، ۷۵۲/۲، ۷۵۳/۲، ۷۵۴/۲، ۷۵۵/۲، ۷۵۶/۲، ۷۵۷/۲، ۷۵۸/۲، ۷۵۹/۲، ۷۶۰/۲، ۷۶۱/۲، ۷۶۲/۲، ۷۶۳/۲، ۷۶۴/۲، ۷۶۵/۲، ۷۶۶/۲، ۷۶۷/۲، ۷۶۸/۲، ۷۶۹/۲، ۷۷۰/۲، ۷۷۱/۲، ۷۷۲/۲، ۷۷۳/۲، ۷۷۴/۲، ۷۷۵/۲، ۷۷۶/۲، ۷۷۷/۲، ۷۷۸/۲، ۷۷۹/۲، ۷۸۰/۲، ۷۸۱/۲، ۷۸۲/۲، ۷۸۳/۲، ۷۸۴/۲، ۷۸۵/۲، ۷۸۶/۲، ۷۸۷/۲، ۷۸۸/۲، ۷۸۹/۲، ۷۹۰/۲، ۷۹۱/۲، ۷۹۲/۲، ۷۹۳/۲، ۷۹۴/۲، ۷۹۵/۲، ۷۹۶/۲، ۷۹۷/۲، ۷۹۸/۲، ۷۹۹/۲، ۸۰۰/۲، ۸۰۱/۲، ۸۰۲/۲، ۸۰۳/۲، ۸۰۴/۲، ۸۰۵/۲، ۸۰۶/۲، ۸۰۷/۲، ۸۰۸/۲، ۸۰۹/۲، ۸۱۰/۲، ۸۱۱/۲، ۸۱۲/۲، ۸۱۳/۲، ۸۱۴/۲، ۸۱۵/۲، ۸۱۶/۲، ۸۱۷/۲، ۸۱۸/۲، ۸۱۹/۲، ۸۲۰/۲، ۸۲۱/۲، ۸۲۲/۲، ۸۲۳/۲، ۸۲۴/۲، ۸۲۵/۲، ۸۲۶/۲، ۸۲۷/۲، ۸۲۸/۲، ۸۲۹/۲، ۸۳۰/۲، ۸۳۱/۲، ۸۳۲/۲، ۸۳۳/۲، ۸۳۴/۲، ۸۳۵/۲، ۸۳۶/۲، ۸۳۷/۲، ۸۳۸/۲، ۸۳۹/۲، ۸۴۰/۲، ۸۴۱/۲، ۸۴۲/۲، ۸۴۳/۲، ۸۴۴/۲، ۸۴۵/۲، ۸۴۶/۲، ۸۴۷/۲، ۸۴۸/۲، ۸۴۹/۲، ۸۵۰/۲، ۸۵۱/۲، ۸۵۲/۲، ۸۵۳/۲، ۸۵۴/۲، ۸۵۵/۲، ۸۵۶/۲، ۸۵۷/۲، ۸۵۸/۲، ۸۵۹/۲، ۸۶۰/۲، ۸۶۱/۲، ۸۶۲/۲، ۸۶۳/۲، ۸۶۴/۲، ۸۶۵/۲، ۸۶۶/۲، ۸۶۷/۲، ۸۶۸/۲، ۸۶۹/۲، ۸۷۰/۲، ۸۷۱/۲، ۸۷۲/۲، ۸۷۳/۲، ۸۷۴/۲، ۸۷۵/۲، ۸۷۶/۲، ۸۷۷/۲، ۸۷۸/۲، ۸۷۹/۲، ۸۸۰/۲، ۸۸۱/۲، ۸۸۲/۲، ۸۸۳/۲، ۸۸۴/۲، ۸۸۵/۲، ۸۸۶/۲، ۸۸۷/۲، ۸۸۸/۲، ۸۸۹/۲، ۸۹۰/۲، ۸۹۱/۲، ۸۹۲/۲، ۸۹۳/۲، ۸۹۴/۲، ۸۹۵/۲، ۸۹۶/۲، ۸۹۷/۲، ۸۹۸/۲، ۸۹۹/۲، ۹۰۰/۲، ۹۰۱/۲، ۹۰۲/۲، ۹۰۳/۲، ۹۰۴/۲، ۹۰۵/۲، ۹۰۶/۲، ۹۰۷/۲، ۹۰۸/۲، ۹۰۹/۲، ۹۱۰/۲، ۹۱۱/۲، ۹۱۲/۲، ۹۱۳/۲، ۹۱۴/۲، ۹۱۵/۲، ۹۱۶/۲، ۹۱۷/۲، ۹۱۸/۲، ۹۱۹/۲، ۹۲۰/۲، ۹۲۱/۲، ۹۲۲/۲، ۹۲۳/۲، ۹۲۴/۲، ۹۲۵/۲، ۹۲۶/۲، ۹۲۷/۲، ۹۲۸/۲، ۹۲۹/۲، ۹۳۰/۲، ۹۳۱/۲، ۹۳۲/۲، ۹۳۳/۲، ۹۳۴/۲، ۹۳۵/۲، ۹۳۶/۲، ۹۳۷/۲، ۹۳۸/۲، ۹۳۹/۲، ۹۴۰/۲، ۹۴۱/۲، ۹۴۲/۲، ۹۴۳/۲، ۹۴۴/۲، ۹۴۵/۲، ۹۴۶/۲، ۹۴۷/۲، ۹۴۸/۲، ۹۴۹/۲، ۹۵۰/۲، ۹۵۱/۲، ۹۵۲/۲، ۹۵۳/۲، ۹۵۴/۲، ۹۵۵/۲، ۹۵۶/۲، ۹۵۷/۲، ۹۵۸/۲، ۹۵۹/۲، ۹۶۰/۲، ۹۶۱/۲، ۹۶۲/۲، ۹۶۳/۲، ۹۶۴/۲، ۹۶۵/۲، ۹۶۶/۲، ۹۶۷/۲، ۹۶۸/۲، ۹۶۹/۲، ۹۷۰/۲، ۹۷۱/۲، ۹۷۲/۲، ۹۷۳/۲، ۹۷۴/۲، ۹۷۵/۲، ۹۷۶/۲، ۹۷۷/۲، ۹۷۸/۲، ۹۷۹/۲، ۹۸۰/۲، ۹۸۱/۲، ۹۸۲/۲، ۹۸۳/۲، ۹۸۴/۲، ۹۸۵/۲، ۹۸۶/۲، ۹۸۷/۲، ۹۸۸/۲، ۹۸۹/۲، ۹۹۰/۲، ۹۹۱/۲، ۹۹۲/۲، ۹۹۳/۲، ۹۹۴/۲، ۹۹۵/۲، ۹۹۶/۲، ۹۹۷/۲، ۹۹۸/۲، ۹۹۹/۲، ۱۰۰۰/۲، ۱۰۰۱/۲، ۱۰۰۲/۲، ۱۰۰۳/۲، ۱۰۰۴/۲، ۱۰۰۵/۲، ۱۰۰۶/۲، ۱۰۰۷/۲، ۱۰۰۸/۲، ۱۰۰۹/۲، ۱۰۱۰/۲، ۱۰۱۱/۲، ۱۰۱۲/۲، ۱۰۱۳/۲، ۱۰۱۴/۲، ۱۰۱۵/۲، ۱۰۱۶/۲، ۱۰۱۷/۲، ۱۰۱۸/۲، ۱۰۱۹/۲، ۱۰۲۰/۲، ۱۰۲۱/۲، ۱۰۲۲/۲، ۱۰۲۳/۲، ۱۰۲۴/۲، ۱۰۲۵/۲، ۱۰۲۶/۲، ۱۰۲۷/۲، ۱۰۲۸/۲، ۱۰۲۹/۲، ۱۰۳۰/۲، ۱۰۳۱/۲، ۱۰۳۲/۲، ۱۰۳۳/۲، ۱۰۳۴/۲، ۱۰۳۵/۲، ۱۰۳۶/۲، ۱۰۳۷/۲، ۱۰۳۸/۲، ۱۰۳۹/۲، ۱۰۴۰/۲، ۱۰۴۱/۲، ۱۰۴۲/۲، ۱۰۴۳/۲، ۱۰۴۴/۲، ۱۰۴۵/۲، ۱۰۴۶/۲، ۱۰۴۷/۲، ۱۰۴۸/۲، ۱۰۴۹/۲، ۱۰۵۰/۲، ۱۰۵۱/۲، ۱۰۵۲/۲، ۱۰۵۳/۲، ۱۰۵۴/۲، ۱۰۵۵/۲، ۱۰۵۶/۲، ۱۰۵۷/۲، ۱۰۵۸/۲، ۱۰۵۹/۲، ۱۰۶۰/۲، ۱۰۶۱/۲، ۱۰۶۲/۲، ۱۰۶۳/۲، ۱۰۶۴/۲، ۱۰۶۵/۲، ۱۰۶۶/۲، ۱۰۶۷/۲، ۱۰۶۸/۲، ۱۰۶۹/۲، ۱۰۷۰/۲، ۱۰۷۱/۲، ۱۰۷۲/۲، ۱۰۷۳/۲، ۱۰۷۴/۲، ۱۰۷۵/۲، ۱۰۷۶/۲، ۱۰۷۷/۲، ۱۰۷۸/۲، ۱۰۷۹/۲، ۱۰۸۰/۲، ۱۰۸۱/۲، ۱۰۸۲/۲، ۱۰۸۳/۲، ۱۰۸۴/۲، ۱۰۸۵/۲، ۱۰۸۶/۲، ۱۰۸۷/۲، ۱۰۸۸/۲، ۱۰۸۹/۲، ۱۰۹۰/۲، ۱۰۹۱/۲، ۱۰۹۲/۲، ۱۰۹۳/۲، ۱۰۹۴/۲، ۱۰۹۵/۲، ۱۰۹۶/۲، ۱۰۹۷/۲، ۱۰۹۸/۲، ۱۰۹۹/۲، ۱۱۰۰/۲، ۱۱۰۱/۲، ۱۱۰۲/۲، ۱۱۰۳/۲، ۱۱۰۴/۲، ۱۱۰۵/۲، ۱۱۰۶/۲، ۱۱۰۷/۲، ۱۱۰۸/۲، ۱۱۰۹/۲، ۱۱۱۰/۲، ۱۱۱۱/۲، ۱۱۱۲/۲، ۱۱۱۳/۲، ۱۱۱۴/۲، ۱۱۱۵/۲، ۱۱۱۶/۲، ۱۱۱۷/۲، ۱۱۱۸/۲، ۱۱۱۹/۲، ۱۱۲۰/۲، ۱۱۲۱/۲، ۱۱۲۲/۲، ۱۱۲۳/۲، ۱۱۲۴/۲، ۱۱۲۵/۲، ۱۱۲۶/۲، ۱۱۲۷/۲، ۱۱۲۸/۲، ۱۱۲۹/۲، ۱۱۳۰/۲، ۱۱۳۱/۲، ۱۱۳۲/۲، ۱۱۳۳/۲، ۱۱۳۴/۲، ۱۱۳۵/۲، ۱۱۳۶/۲، ۱۱۳۷/۲، ۱۱۳۸/۲، ۱۱۳۹/۲، ۱۱۴۰/۲، ۱۱۴۱/۲، ۱۱۴۲/۲، ۱۱۴۳/۲، ۱۱۴۴/۲، ۱۱۴۵/۲، ۱۱۴۶/۲، ۱۱۴۷/۲، ۱۱۴۸/۲، ۱۱۴۹/۲، ۱۱۵۰/۲، ۱۱۵۱/۲، ۱۱۵۲/۲، ۱۱۵۳/۲، ۱۱۵۴/۲، ۱۱۵۵/۲، ۱۱۵۶/۲، ۱۱۵۷/۲، ۱۱۵۸/۲، ۱۱۵۹/۲، ۱۱۶۰/۲، ۱۱۶۱/۲، ۱۱۶۲/۲، ۱۱۶۳/۲، ۱۱۶۴/۲، ۱۱۶۵/۲، ۱۱۶۶/۲، ۱۱۶۷/۲، ۱۱۶۸/۲، ۱۱۶۹/۲، ۱۱۷۰/۲، ۱۱۷۱/۲، ۱۱۷۲/۲، ۱۱۷۳/۲، ۱۱۷۴/۲، ۱۱۷۵/۲، ۱۱۷۶/۲، ۱۱۷۷/۲، ۱۱۷۸/۲، ۱۱۷۹/۲، ۱۱۸۰/۲، ۱۱۸۱/۲، ۱۱۸۲/۲، ۱۱۸۳/۲، ۱۱۸۴/۲، ۱۱۸۵/۲، ۱۱۸۶/۲، ۱۱۸۷/۲، ۱۱۸۸/۲، ۱۱۸۹/۲، ۱۱۹۰/۲، ۱۱۹۱/۲، ۱۱۹۲/۲، ۱۱۹۳/۲، ۱۱۹۴/۲، ۱۱۹۵/۲، ۱۱۹۶/۲، ۱۱۹۷/۲، ۱۱۹۸/۲، ۱۱۹۹/۲، ۱۲۰۰/۲، ۱۲۰۱/۲، ۱۲۰۲/۲، ۱۲۰۳/۲، ۱۲۰۴/۲، ۱۲۰۵/۲، ۱۲۰۶/۲، ۱۲۰۷/۲، ۱۲۰۸/۲، ۱۲۰۹/۲، ۱۲۱۰/۲، ۱۲۱۱/۲، ۱۲۱۲/۲، ۱۲۱۳/۲، ۱۲۱۴/۲، ۱۲۱۵/۲، ۱۲۱۶/۲، ۱۲۱۷/۲، ۱۲۱۸/۲، ۱۲۱۹/۲، ۱۲۲۰/۲، ۱۲۲۱/۲، ۱۲۲۲/۲، ۱۲۲۳/۲، ۱۲۲۴/۲، ۱۲۲۵/۲، ۱۲۲۶/۲، ۱۲۲۷/۲، ۱۲۲۸/۲، ۱۲۲۹/۲، ۱۲۳۰/۲، ۱۲۳۱/۲، ۱۲۳۲/۲، ۱۲۳۳/۲، ۱۲۳۴/۲، ۱۲۳۵/۲، ۱۲۳۶/۲، ۱۲۳۷/۲، ۱۲۳۸/۲، ۱۲۳۹/۲، ۱۲۴۰/۲، ۱۲۴۱/۲، ۱۲۴۲/۲، ۱۲۴۳/۲، ۱۲۴۴/۲، ۱۲۴۵/۲، ۱۲۴۶/۲، ۱۲۴۷/۲، ۱۲۴۸/۲، ۱۲۴۹/۲، ۱۲۵۰/۲، ۱۲۵۱/۲، ۱۲۵۲/۲، ۱۲۵۳/۲، ۱۲۵۴/۲، ۱۲۵۵/۲، ۱۲۵۶/۲، ۱۲۵۷/۲، ۱۲۵۸/۲، ۱۲۵۹/۲، ۱۲۶۰/۲، ۱۲۶۱/۲، ۱۲۶۲/۲، ۱۲۶۳/۲، ۱۲۶۴/۲، ۱۲۶۵/۲، ۱۲۶۶/۲، ۱۲۶۷/۲، ۱۲۶۸/۲، ۱۲۶۹/۲، ۱۲۷۰/۲، ۱۲۷۱/۲، ۱۲۷۲/۲، ۱۲۷۳/۲، ۱۲۷۴/۲، ۱۲۷۵/۲، ۱۲۷۶/۲، ۱۲۷۷/۲، ۱۲۷۸/۲، ۱۲۷۹/۲، ۱۲۸۰/۲، ۱۲۸۱/۲، ۱۲۸۲/۲، ۱۲۸۳/۲، ۱۲۸۴/۲، ۱۲۸۵/۲، ۱۲۸۶/۲، ۱۲۸۷/۲، ۱۲۸۸/۲، ۱۲۸۹/۲، ۱۲۹۰/۲، ۱۲۹۱/۲، ۱۲۹۲/۲، ۱۲۹۳/۲، ۱۲۹۴/۲، ۱۲۹۵/۲، ۱۲۹۶/۲، ۱۲۹۷/۲، ۱۲۹۸/۲، ۱۲۹۹/۲، ۱۳۰۰/۲، ۱۳۰۱/۲، ۱۳۰۲/۲، ۱۳۰۳/۲، ۱۳۰۴/۲، ۱۳۰۵/۲، ۱۳۰۶/۲، ۱۳۰۷/۲، ۱۳۰۸/۲، ۱۳۰۹/۲، ۱

ہیتی کے بارے میں تردید پوری ہو جائے اور ہیتی چکی نہ ہو تو اس حالت میں یہ یہ پڑے والا اپنی زمین واپس نہیں لے سکتا، بلکہ کئی تک ہیتی کو اپنے حال پر چھوڑے گا، اور مالک کو اجرت مثل ملے گی، اس سے نہ ہیتی کی ایک متعین حد ہے، اس میں جائیں کی رعایت ممکن ہے۔

نقد، کے یہاں بی جملہ کی حکم ہے البتہ متبادل کے یہاں یہ قید ہے کہ اگر یہ دینی طرف سے کوئی نہ ہو، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو تو اس کو کھڑے پر مجبور کیا جائے گا یہی ثانیہ کی رائے مطلق ہیتی میں ہے یعنی وہ ہیتی جس کی رعایت کی تعیین نہ ہوئی ہو، اس صورت میں اس کے بریک مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی رعایت میں لے لے، اور زمین ہیتی ہو، اگر کھڑے کی شرط ہو تو وہ ہیتی و لے کو کھڑے پر مجبور کر سکتا ہے، اور اگر شرط نہ ہو تو قول میں مجبور کیا جائے، نہ مجبور کیا جائے، اور مالک کے نزدیک کئی تک اس کا باقی رہنا لازم ہے (۱)۔

اس کی تعمیل (جاری) میں دیکھی جائے۔

ششم: بر قاعدہ (بیع کے مکمل ہونے کے بعد بائمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا)؛

۱۳- اقالہ کو فروغ بخش دینا جائے یا بیع اس کی وجہ سے وہیں لیے حاجت ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ یہ جائز تصرفات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: "مَنْ اَقَالَ مُسْلِمًا اَقَالَ اِلٰهَ عَشْرَةِ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (۲)

(۱) البدیع ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱

سے سامان کا زیادہ حق و رہوگا، و بیع پر خریدار کے قبضہ کر لینے سے
بیع کا حق ساقط نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مروی ہے
کہ: "مَنْ اَدْرَكَ مَالَهُ عَمْدَ اِسْمِ الْفُلْسِ فَلَهُ اِحْقَاقُ بَيْعِهِ" (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس
(دیولید) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ حق وادار ہے)، اور یہی حضرت
حنابلہؒ اور حضرت علیؒ کا قول ہے، ان مندرجہ بالا ہے: "ہمارے علم
کے مطابق صحیح پڑھیں سے کسی نے اس دونوں حضرات کی مخالفت
نہیں کی ہے پھر اگر فروخت کنندہ چاہے تو اس کو خریدار سے واپس
لے کر بیع کو فسخ کر دے، اور اگر چاہے تو اس کو چھوڑ دے، اور اپنے
شمس کے ساتھ بقید قرض خود ہوں کا حصہ وادار من جائے، یہ بالکل
مشافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہے، البتہ میں بیع کو واپس لینے کی
مقررہ شرائط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً: بیع کا شے کی ملکیت
میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق
متعلق نہ ہو ہو، وغیرہ (۲)۔

حقیقہ کا مذہب ہے کہ بیع میں فروخت کنندہ کا حق اس کی اجازت
سے خریدار کے قبضہ کر لینے سے ساقط ہو جاتا ہے، اور وہ قرض
خود ہوں کے برابر ہو جائے گا، لہذا اس کو بیع کی قیمت حصے
کے لحاظ سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ فروخت کنندہ کی ملکیت
بیع سے زائل ہو چکی ہے، وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر خریدار
کی ملکیت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سبب
استحقاق میں باقی قرض خود ہوں کے برابر ہو جائے گا، اور اگر خریدار
نے فروخت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو واپس

لینے کا حق ہے (۱)۔

اگر فروخت کنندہ نے ضمان کے کچھ حصے پر قبضہ کیا ہو تو تمام مالک
نے فرمایا ہے: اگر چاہے تو ضمان کے جس حصے پر قبضہ کیا ہے اس کو
واپس کرنے کے سارے سامان واپس لے لے، اور اگر چاہے تو بقیہ میں
قرض خود ہوں کے ساتھ حصہ وادار ہو، اور تمام مالک نے کہا ہے: پ
سامان کا وہ حصہ واپس لے گا جو بقیہ شمس کے برابر ہے، اور مالک کی
ایک جماعت (اسحاق و احمد) نے کہا ہے: وہ قرض خود ہوں کے ساتھ
برابر کا شریک ہوگا (۲)۔

اگر قرض خود فروخت کنندہ کو ضمان دے دیں تو مالک کے برابر ایک
اس پر ضمان کا معاملہ لازم ہے، اور اس معاملہ میں اس کو بوت کرنے کا کوئی
حق نہیں، اور مشافعیہ کے برابر ایک اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے، یہ کہ
اس کو مقدم کرنے میں اسباب ہے، اور اگر قرض خود کے نکل
آنے کا اندیشہ ہے، اور ایک قول ہے کہ اس کو فسخ کا حق نہیں ہے، اور
حنابلہ کے برابر ایک اس کے لئے قرض خود ہوں کی طرف سے قبول کرنا
لازم نہیں، لہذا یہ کہ اگر قرض خود وادار کو دے دے، پھر وادار الیہ سامان
والے کو دے دے تو درست ہے (۳)۔

اس موضوع سے متعلق بہت کچھ تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح
(حجر، افلاس) میں دیکھا جائے۔

بیشتم: موت:

۱۶۔ اگر کوئی مر جائے اور اس پر بین ہوں تو بین کا تحقق اس کے مال
سے ہوگا، اور اگر کسی چیز کو خریدار نے قبضہ کرنے کے بعد شمس کی

(۱) ابن ماجہ ۱۳/۵۶۵، طبع سوم، ۲۸۷/۳، البدیع ۲۵۲/۵۔

(۲) السنن ۳/۲۸۲، جوہر ۲/۴۳، مفتی لکھا ج ۲/۵۹۲، ختمی لا اوقات
۲۷۲۔

(۳) بدیع الحجۃ ۲/۲۸۶، ختمی لا اوقات ۲۸۰/۳، مفتی لکھا ج ۲/۱۶۱۔

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: "مَنْ اَدْرَكَ مَالَهُ عَمْدَ اِسْمِ الْفُلْسِ فَلَهُ اِحْقَاقُ بَيْعِهِ" کی روایت بخاری (بیع
المرکب ۱۳/۵۶۵) میں ہے۔

(۲) مفتی لکھا ج ۲/۵۸۸، البدیع ۲۸۲/۳، السنن ۳/۲۸۲، طبع دار الفکر
جوہر لاکیل ۲/۴۳، ختمی لا اوقات ۲۷۲، ختمی ۲۵۷/۳۔

پھر خریدار پوچھتا ہے کہ اگر فروخت کنندہ کے قبضہ میں شے میں سے کچھ نہیں آیا اور اس نے اپنا مال بھینہ پالیا تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہوگا، اور اگر خریدار مر جائے تو سامان کا قرض خواہوں کے برابر ہوگا۔ نیز اس لئے کہ ملکیت مفلس سے وراثت کی طرف منتقل ہوگئی تو یہ یہی ہے یا جیسا کہ اس کو صحیح کیا ہو (۱)۔

ترجمہ: رشد:

۱۷۔ جس شخص پر تصرفات کے حق میں پابندی لگی ہو اس کے بائع اور خرید ہونے پر مال اس کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ زمان باری ہے: ”وَابْتَلُوا الْغَنَامَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (”اور تم ان کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ یہاں تک کہ اس کے مطالبہ پر ولی یا وصی اگر اس کا مال اس کو نہ دے تو ضامن ہوگا (۳)، اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے، (۱) دیکھئے: رشد، ج ۱۔

واپسی کے مطالبہ کے الفاظ:

۱۸۔ عقد قاسد (جس میں عقد کو فسخ کرنا ضروری نہیں کرنا، جب ہو) میں قول کے ذریعہ فسخ ہوگا مثلاً کہنے میں نے عقد کو فسخ کر دیا تو ڈیڑھ یا ایک کر دیا، اس کے بعد وہ فسخ ہو جائے گا، قاضی کے فیصلہ پر فروخت کنندہ کی رضامندی کی حاجت نہیں، اس لئے کہ یہ فسخ بے فروخت مستحق فسخ ہے جو اللہ کا حق ہے، اور رد کرنا فعل کے ذریعہ بھی

وہ بھی سے قبل مفلس ہونے کی حالت میں مر جائے اور فروخت کنندہ کو بھینہ پنا مال ترک میں مل جائے تو بھینہ نے کہا ہے بفرہشت کنندہ کو اختیار ہے، شے کے بدلہ قرض خواہوں کے ساتھ حصہ لکے یا فسخ کر کے پنا مال بھینہ واپس لے لے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مفلس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”ایما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجد به بھینہ“ (جو مر جائے یا مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو سامان والا اپنے سامان کا زیادہ حق دار ہے، اگر بھینہ اس کو مل جائے، اگر ترک سے وین پورا ہوا ہو جاتا ہو تو اس میں، قول میں: اولاً: اگر بھینہ ابو سعید اطرسی کا قول ہے: وہ اپنا مال بھینہ واپس لے سکتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے۔ دوم: اپنا مال بھینہ واپس نہیں لے سکتا، یہی رائج مذہب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مال سے وین پورا ہوا ہو جاتا ہے، اس لئے جمع کو واپس لےنا جائز نہیں، جیسے اس مقررہ میں کا حکم ہے جو رد و رد مالہ رہو۔

حنا بدہ، مالک یہ اور حنفیہ کے نزدیک فروخت کنندہ عین مال کو واپس نہیں لے سکتا، بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگا، اس لئے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما رجل باع متاعه لأفلس الذی ابتاعه، ولم یقبض الذی باعه من ثمنه شیئاً، فوحد متاعه بھینہ فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء“ (۱) (جس نے اپنا سامان فروخت کر دیا،

(۱) حنفی روایات ۲۸۰/۲، المہذب ۳۳۳/۲، الخلیل ۳۳۸/۲، فتح المتابع ۲۵۲/۵۔
(۲) سورہ نساء ۶۔
(۳) ابن ماجہ ۹۸/۵، ابی داؤد ۵۰۶/۲، السنن ۲۹۲/۲۔

(۱) حدیث ”ایما رجل باع متاعه...“ کی روایت امام مالک (۱۷۸/۲) طبع مصطفیٰ نجفی (۱) اور ابو داؤد (معون المعبود ۳۰۹/۳) طبع دار صادر (۲) میں سے ہر ایک نے ملے ملے الفاظ کے ساتھ کی ہے یہ حدیث اپنے کثیر طرق کی وجہ سے صحیح ہے (تحقیق الجیر ۳۹/۳) طبع مرکز المباحث فقہیہ۔

اس میں اشتقاق ثابت ہو گیا ہو، وہ دھنی جس میں رجوع کرنا جائز ہو
مثلاً یہ۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: "قَالَ اللَّهُ يَا مُوسَىٰ إِنَّ تِلْكَ أَرْضُكَ
الْأَمْثَلُ إِلَيَّ أَهْلُهَا" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانتیں اس کے
اہل کو اور آرو)۔

فرماں ہوئی ہے: "عَلَى الْيَدِ مَا أَحْدَبَ حَتَّى تَرَوْهُ" (جس
نے کوئی چیز کی دو اس کے سامنے ہے، یہاں تک کہ لوٹا دے) نیز
فرمایا: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعِيْنَهُ عِنْدَ رَجُلٍ فَقَدْ أَفْسَدَ فَهُوَ أَحَقُّ
بِهِ" (۲) (جس نے اپنا مال بھیجے کسی شخص کے پاس پایا جو مفلس
ہو گیا ہے تو وہ اس کا زیا دہ حق دار ہے)۔

اور عین فنی کو لوٹا مای اصل واجب ہے (بلکہ قرض کے بارے
میں آیا ہے کہ عین کا لوٹنا واجب میں، اگرچہ باقی ہو، ماں ایسا کرنا
جائز ہے) یہی حنابلہ و مالکیہ کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں ظاہر
روایت اور شافعیہ کا ایک قول ہے (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سامان بھیجے موجود ہو، اس میں کوئی
تبدیلی پیدا نہ ہوئی ہو، عین بسا اوقات اضافہ یا کمی یا صورت و شکل
کی تبدیلی سے بدل جاتا ہے تو یہاں عین واپس لینے میں سوئز ہوگا؟
متما د نے اس کی بہت سی صورتیں اور مختلف فروعات ذکر کی ہیں،

(۱) سورہ نسا ۵۸/۸۔

(۲) حدیث: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعِيْنَهُ..." کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی سند
(۳۷۳ طبع المکتبہ) میں ابن عی القاط کے ساتھ کی ہے اور امام بخاری
نے قریب قریب انہی الفاظ میں روایت کی ہے (بخاری ۹۲/۵ طبع
انتقیر)۔

(۳) البدائع ۷/۸۳، ۸۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴

ور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ تینہ
بیچ فاسد، غصب و رسمہ ذیل میں کچھ قواعد طے کرنے جارہے ہیں
جن کے تحت بہت سی معاملات و مسائل آجاتے ہیں۔

ول- بیچ فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیچ فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے۔ چونکہ بیچ فاسد میں بیچ
سنا و رہا پس کرنا شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح
غصب کردہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

الف- ضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیچ فاسد و الی بیچ یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ
تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً
مونا ہونا اور خوب صورتی یا الگ ہو خواہ اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ
دودھ ورنچس، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً جبہ، صدقہ، اور مانی تو یہ
ضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا
ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے
تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا،
غصب کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں مشتق ملکہ ہے، اور فقہ
مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد و الی بیچ کا بھی یہی حکم ہے، بین مالکیہ کے
یہاں بیچ فاسد و الی بیچ اضافہ کی وجہ سے فوت ہو جائے گی، اور اس
کے تین کا پس کرنا واجب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر ضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً سی سے
کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا مشغ غصب کر کے گھی ملا یا توغیر

کے، ایک بیچ فاسد میں واپس سنا مانع ہے اس سے کہ دونوں کو
الگ الگ سنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر
چاہے تو اس کو پٹری کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی
حکم سٹوکا ہے، اور اگر چاہے تو اس دونوں کو لے لے اور اس دونوں
میں رنگ اور گھی کی وجہ سے جو اضافہ ہو ہے اس کا ٹاپ دے، اس
میں جائیس کی رعایت ہے اور مالکیہ کے یہاں ایک بیچ فاسد میں واپس
نہیں لیا جائے گا، اور غصب میں سرف پٹری کی صورت میں مالک
کو اختیار ہے، راستہ تو اس کو واپس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس
میں طعام کا اضافہ کے ساتھ واپس لیا ہے (جو سود ہے)، اور محتالہ
مالکیہ کے یہاں ایک اس کے مالک کو لوٹنا لیا جائے گا، اور دوسروں
اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور
مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑانا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا
جائے گا (۱)۔

ب- کسی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کسی کے ذریعہ ہو مثلاً ارضی میں رہائش یا زراعت کی
وجہ سے نقص پیدا ہو جائے اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان
کے تاوان کے ساتھ لوٹنا لیا جائے گا، خواہ نقصان آسانی آفت کی وجہ
سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری
میں خریدنے والے کے فعل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق
ہے، اور فقہ مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ مالکیہ
کے نزدیک کسی کے ذریعہ تبدیلی ضافہ کی طرح سامان تمام ہوتا ہے، اور
لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، المرقی مع حلیہ
لطلاب ۵/۲۸۰، غنی الارادات ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۳/۲۹۰۔
(۲) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، غنی ۵/۲۳۷، مع الجلیل ۳/۵۰۸۔

(۱) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، منی
المحتاج ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، غنی ۵/۲۳۷، رادات
۳/۵۰۸، منی ۳/۲۵۳۔

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سماں کی صورت بدل جانے جس کو وہیں رہنا ہے مثلاً کبری تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیسوں تھا، اس کو پٹیں، یا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا رہتی تھی اس کو حاکا بنا دیا یا کپڑا تھا اس کا کرتا سل دیا یا تھی اس کی سنٹ یا تین بنا دیا تو ثانیہ و ثالثہ کے نزدیک وہیں پینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا۔ اس سے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عیوہ مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اور اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہو، جبکہ حسب مالکیہ کے بریک اس کے مالک کے لئے اس کو عیوہ لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل گیا (۱)۔

اس کا حق وہیں لینے کے سلسلہ میں ختم ہو جانے کا ہے۔

خلاصہ یہ کہ حائلہ و ثانیہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو وہیں لینے کا حق فلی طور پر اس کے ملاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، بسبب کہ خفیہ کے بریک وہیں پینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے بسبب اس کی صورت و نام بدل جائے، اور یہی مسئلہ ثالثہ کے یہاں منصب میں ہے، جب کہ فقہ فاسد میں ضافہ نامی اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے مبیع و پس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تنبیہات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: منصب، مبیع، فسخ)۔

دوم۔ بہیہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بہیہ یا جس سے بہیہ کو وہیں بیچا سکتا ہے (یعنی تاوان کے درمیان مختلف فیہ مسئلہ ہے اور اس کی تعمیل بہیہ کے بیان میں ہے)، تو وہ اس کے لئے چاہے کہ بہیہ میں رجوع کر لے اور اس کو وہیں لے لے جب تک وہ عیوہ باقی ہے۔

اور اگر وہ بہیہ کے قبضہ میں بہیہ میں ضافہ ہو جائے تو یہ اضافہ متصل ہو گا یا الگ، اگر اضافہ الگ ہو (جیسے بچہ اور بچل) تو یہ اضافہ وہیں لینے سے مافع نہیں، بلکہ صرف صل کو، پس یا چائے گا، اضافہ نہیں، یہ حائلہ، ثانیہ اور خفیہ کے نزدیک ہے۔

اگر اضافہ متصل ہو تو ثانیہ کے نزدیک وہ رجوع سے مافع نہیں اور اس کو اضافہ کے ساتھ وہیں لے گا، جب کہ حائلہ و خفیہ کے نزدیک اضافہ متصل بہیہ میں رجوع سے مافع ہے۔

د۔ زمین میں پود لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پود لگانا اور تعمیر کرنا وہیسی سے مافع نہیں ہوتا، پود لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا اور رت کو توڑے کا حکم ملتا ہے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ حائلہ، ثانیہ اور منصب میں امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک ہے، اور یہی حکم امام ابو حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک منصب میں ہے، مبیع فاسد میں نہیں، چنانچہ مالکیہ کے نزدیک مبیع فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چاہے لگانا اور مکان بنانا اثر و سخت کشندہ کی طرف سے قبضہ پینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

منہی الحجاج ۲۸/۳۸

(۱) منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، مجمع الجلیل ۳/۵۱۸، البدیع

۵/۳۰۳، الاقویاد ۳/۶۲۷

(۱) مجمع الجلیل ۳/۵۳۳، منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، البدیع ۵/۳۰۳

اور اگر وہ سب کے قبضہ میں رہے تو نقص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مانع نہیں، مگر نہ ہلا اس کو نقص کے تاوان کے بغیر واپس لے لیتا ہے (۱)۔

معمول غرض کی شرط کے ساتھ مہر درست ہے۔ اور اگر غرض بھول ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنا بد و ثانیہ کہتے ہیں، اور یہ مہر غرض کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بیع کا سہ کے حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مہر کرنے والے کی ملکیت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو غرض کی غرض سے مہر کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، اور اگر اس میں کوئی تبدیلی اضافہ پائی کے، مگر یہ پیدا ہو جائے تو واپس نہیں دیا جائے گا، اگر اس لئے جس کو مہر یا یا مہر کی وجہ سے ثانی کی تو یہ رجوع سے مانع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہو کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو پنا کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے کسی دھوکہ کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو علم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے تو حنا بد کے نزدیک مٹا فعیہ کے یہاں غیر خبر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اثر یہ ار نے بیع پر قبضہ کر لیا اور کسی سب سے ہفتہ کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو گیا، اور اس نے اس کو خرید کر کے قبضہ میں تلف کر دیا تو مالک نے اس کی وجہ سے وہ بیع کو واپس کرنے والا ہو گیا، چہ اگر قبضہ ہفتہ کنندہ کی طرف سے جہالت کے اثر سے مالک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پانے والا ہو جائے گا، اور اس کا پورا ثمن۔ یہ ار سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا اوہ کل کا واپس لینے والا ہو گیا، اور اگر ہفتہ کنندہ بیع کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر ہفتہ کنندہ نے کنوں کھودا اور بیع اس میں گر کر مر گئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا اوہ واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شے کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، مگر وہ ہرے کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا وہی یہ بھی اس شخص کے حق کو لیے میں جس پر پابندی لگائی ہو اس کے قائم مقام میں

(۱) البدیع ۵۰/۷، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدہلی ۵۲/۳، فتح جلیل ۵۳۳/۳، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔
(۲) البدیع ۵۰/۷، مفتی الحاج ۳۰۳/۳، ۳۰۴/۳، الدہلی ۵۳/۳، خشی ۵۳۳/۳۔

(۱) البدیع ۵۰/۷، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدہلی ۵۲/۳، فتح جلیل ۵۳۳/۳، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔
(۲) مفتی الحاج ۳۰۳/۳، البدیع ۵۰/۷، خشی ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، کشاف الفقہاء ۵۳/۳، طبع احمدیہ رض۔
(۳) فتح جلیل ۵۳۳/۳۔

مشاوریت، غصب کردہ سامان، چھائے ہوئے سامان اور قاسد خریداری کے ذریعہ خریدی ہوئی چیز، "تمام صالح مال کی دہائی، وراثت کے سوا کسی مومن نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے گا۔

ترجمہ: تھوڑے تو اس کے تعمرات مانڈ نہیں ہوں گے اور وہی کے سے اس کو وہ اس کرنا متھیں ہے (۱)۔

اسی طرح ہیکل زیر مہارت معاملہ میں اپنے موکل کے تمام مقام ہوتا ہے اور اس صورت میں ہیکل کو وہ اس کرنا موکل کو وہ اس کرنے کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرنے اور حقوق پر قبضہ کرنے دونوں میں جائز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے ٹکراں کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دو تصرفات کو روک دینے کا مالک ہے (۳)۔

حکم یا تاضی کو غائب کے مال پر نظر رکھنے کا حق ہے، اور وہ غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ رکھے گا، اس لئے کہ تاضی عاجز کے حق میں ٹکراں ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو وہ اس لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو غیر تاجر میں الاٹ کرے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوتا، ہاں وہ اس کا زیوہ حق رہے، جیسا کہ زمین کی نہ بددی مر کے آبا کرنے کا نماز کرے، الا، اس کی لیل حضرت بابل بن حارث کی

(۱) قلیوں ۱۸، ۱۸۶، ۱۸۳، ابن ماجہ ۲۶۱۵، ۲۶۱۶ طبع سوم لائبریری ۱۶۷۵، الخطاب ۲۳۵، مجمع الجلیل ۱۶۹۳، خبی ۱۷۱۱

(۲) بدیوئی ۳۷۷، ۳۷۸، المحرر المکمل ۱۲/۱، خبی الارادات ۳۰۲، ۳۰۳، قلیوں ۱۸۳

(۳) جامع الفصولین ۸/۲، طبع اولی بولاق

(۴) لائبریری ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ابن ماجہ ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، قلیوں ۱۸۲، ۱۸۳، الخطاب ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، خبی ۵۲۰

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے "عقیق" کی دہائی، پس لے لی جو رسول اللہ ﷺ نے انہیں کی تھی، اور وہ اس کی تباداری نہ کرے تھے (۱)، اور وہ اس کے مالک ہو جاتے تو وہ اس میں بجا رہتا تھا، اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف سے حبیبہ بن مہسن کے لئے ثلاث کی زمین وہ اس لے لی، تو حبیبہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے درخواست کی کہ تحریر کی تجدید نہ کریں تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: نہیں، بعد انکی قسم جس کو عمرؓ نے روایت میں اس کی تجدید نہیں کروں گا، البتہ جس کے لئے ثلاث کی فی ہے وہ، ولوہ کے مقدمہ میں اس کا ریا و حق، اور اس کی آبا کاری کا زیوہ مستحق ہوتا ہے، اب اس کو آبا کرے، و لیک ہے ورنہ بادشاہ اس سے کہے گا کہ اس سے پنا قبضہ ہوتا (۲)۔

واپس لینے کے مواقع:

۲۹- مالک یا اس کے قائم مقام کا وہ اس لینے کا حق بعض مواقع کی وجہ سے ساتھ ہو جاتا ہے جو حسب ذیل ہیں:

الف- ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

ب- ضمان کا حق باقی رہنے کے ساتھ اصل کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

ج- قضا کے کیا میں ضمان کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

(۱) بول بن حارث کی حدیث کی روایت بخاری (۱۸/۳۸۸، ۳۸۹ طبع دار الفکر طبع اولی بولاق)

(۲) انہی لابن قدامہ ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، المحرر المکمل ۱۲/۱، مجمع الجلیل ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، خبی ۵۲۰، ۵۲۱

قیہوں کے بارے میں دریافت کیا، میں شراب و رشت میں باقی تھی؟
 آپ ﷺ نے اس کو بہہ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا و تلف کرنا:

۳۱- بہہ جس میں رجوع جائز ہے خود بینے کے لئے ہو یا اجنبی کے
 نے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر موہوبہ اس میں
 تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے
 ساتھ بہہ کرنے والے کا حق رجوع بھی ساتھ ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو چیز مانت ہو جیسے وکیل اور مال مضاربہ میں کام کرنے
 والے کے قبضہ کامل اور ودیعت کامل، نیز خفیہ و مالکیہ کے نزدیک
 عاریت کا سامان اگر تعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا
 واپس لینے کا حق ساتھ ہو جاتا ہے (۳) اور ضمان بھی ساتھ ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس
 لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غصب کر دہی، رزق
 فاسد کے ساتھ بچا ہوا سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) منہج الجلیل ۵۱۹، المغنی ۲۹۹/۵، مفتی الحق ج ۲/۲۸۵، ابن ماجہ ۱۵۷۵،
 اور ابو ظریٰ کی حدیث کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (معین
 معجم ۳۶۷، فتح المصلحۃ ۱۵۷۳، ورنے اسی مسئلہ کے ساتھ مسلم نے
 صحیح میں مختصراً روایت کیا ہے (۱۵۷۳، فتح معنی الجلیلی)۔

(۲) منہج الجلیل ۱۰۶۳، البدائع ۱/۱۲۹، المغنی ۵۸۵/۵، خبی و رادوت
 ۵۲۶، مفتی الحق ج ۲/۳۰۳۔

(۳) مہذب ۳۳۳، ۴۱۵، ۴۲۰، جوہر الجلیل ۱۰۳/۲، ۳۰، ۳۵،
 المہذب ۱/۲۶۶، ۳۶۶، ۳۶۷، خبی و رادوت ۲/۳۳۷، ۳۵۵۔

ہے، لہذا جب تک اصل سامان باقی ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے۔
 بلکہ چوری میں ہاتھ کاٹنا بھی مافع رہے، لہذا چور پر ہاتھ کاٹنا
 اور چوری کئے ہوئے سامان کا ضمان دونوں جمع ہوں گے، اس لئے کہ
 یہ مستحقین کے دو الگ الگ حقوق ہیں، لہذا اس کا جمع ہونا جائز ہے،
 لہذا اگرچہ ایسا ہوا مال باقی ہو تو چور اسے مالک کو واپس کرے گا کیونکہ
 وہ حیدہ اس کا مال ہے۔

اور بسا اوقات اصل سامان میں ایسے عوارض پیش آتے ہیں جو
 اس کو لوٹانے سے مافع ہوتے ہیں مثلاً ضائع کر دینا یا ضائع ہو جانا، یا
 ایسی تبدیلی جس کی وجہ سے اس کا نام بدل جائے، اور اس صورت
 میں حق ضمان (مثل یا قیمت) ثابت ہوگا، اس کی تفصیل اصطلاح
 (ضمان) میں ہے۔

سوم: قضاء نہ کہ دیانۃ عین اور ضمان کے واپس لینے کے
 حق کا ساتھ ہونا:

۳۴- مثلاً مسلمان دار الحرب میں لان کے ساتھ جائے ورنہ ان کا
 کوئی مال لے لے تو اس پر واپس کرنے یا ضمان دینے کا حکم نہیں ملے گا
 جائے گا، بلکہ فیما بینہ و بین اللہ اس کے ذمہ اس کو واپس کرنا لازم ہے۔

مافع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا لوٹ آنا:
 ۳۵- جس سامان کو واپس کرنا واجب تھا پھر کسی مافع کی وجہ سے
 واپس لینے کا حق باطل ہو گیا تو اگر یہ مافع زائل ہو جائے تو یہ حق واپس
 آجائے گا، اس لئے کہ جب مافع ختم ہو گیا تو جس چیز کو اس نے روکا
 تھا وہ لوٹ آئے گی، اس کی بعض مثالیں یہ ہیں:

۱- فاسد جس میں واپس کرنا واجب ہوتا ہے، اس میں ترشید و
 بیج کے رجوع تصرف کر دے تو واپس کا حق ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ

استرسال ۱-۲

نہ- منہاں سے بری ہونا، لہذا غاصب غصب کئے ہوئے
سماں کو لوٹا کر، رموز (وہ بیت اپنے پاس رکھنے والا) ، بیت کو
وہیس کر کے بری ہو جائے گا، اسی طرح، ہمری چیزیں۔

ب- وہیس کرنے کو عقدہ فتح کرنا ملنا جائے گا، لہذا عاریت،
وہ بیت ورنہ دے گا تھوڑے وقت کے ہوئے سامان کو وہیس کرنا عقدہ
کو فتح کرنا سمجھا جائے گا۔

ج- بعض حقوق کا مرتب ہونا، مثلاً جس شخص کے ماتھے میں سی
چیز میں تحقیق نکلے تو اس کو اس شخص سے شمن بصل کرنے کا حق
ہے جس سے اس نے اس کو یہ تھا۔

استرسال

تعریف:

۱- استرسال کی اصل لغت میں ساکن و رٹا ہوتا ہے۔
اس کے لغوی معنی اس حاصل کرنا، کسی سے معصن ہونا، اور اس پر
اعتماد کرنا ہے (۱)۔

فقہاء اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:

الف- بمعنی کسی سے معصن ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ ”تقی“
کی بحث میں ہے (۲)۔

ب- بمعنی ایک چیز سے ہمری چیز کی طرف چنا، اس سے
چالنا، پہنچنا (۳)۔ ”رہ“ کی بحث میں ہے۔

ج- بمعنی چلنا، پہنچنے والے کے بغیر (خود چنا) (۴)، ”رہ“ ”صید“
(شکار) کی بحث میں ہے۔

اجمائی حکم:

اول- تیج کے بارے میں:

۲- مسرسل: وہ شخص جو سامان کی قیمت سے ما، اتف ہو اور نیکی

(۱) لسان العرب، لمصباح، مانہ (۱)۔

(۲) خطاب ۳۷۰۳ طبع دارالکتب، المعنی ۳۷۴۳ طبع مکتبۃ المدینہ، لہجہ۔

(۳) الخیر ۲۷۹۲ طبع مطبعہ الادب، المرقع مع حاشیہ، لہجہ ۳۶۱۶ طبع
دارالکتب۔

(۴) جوہر، طائل ۲۱۱۱ طبع دارالمرکز، الخیر ۲۷۹۲۔

۱۔ ستر سال ۳-۴

۱۰م- شکار سے متعلق:

۳- جارح (شکاری) جانور کے مارے ہوئے شکار کے مباح ہونے کی شرط یہ ہے کہ شکاری اس کو روانہ کرے، اگر وہ شکاری کے روانہ سے بغیر خود، خود چلا جائے تو اس کا مار ہوا شکار حلال نہیں، والا یہ کہ شکار کو ایسی حالت میں پائے کہ زخم نوری طور پر جاب ہو نہ ہو، اس کو شرعی طور پر بچ کر نہ تو حلال ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱) بین شکار کے خود بخود چل دینے کی صورت میں شکاری نے اس کو بھڑکایا یا جھڑکایا تو یہ حلال ہے یا نہیں؟ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، اس کی تیسری جگہ اصطلاح: (صيد، ارسال) ہے۔

سوم- ۱۰م سے متعلق:

۴- اگر کسی عمام نے کسی آر عورت سے شادی کی جس کو دھروں نے آر دیا تھا، اور اس سے اس کی اولاد ہوئی تو یہ اولاد اپنی ماں کے آقاؤں کے آر اور عمام ہوں گے جب تک کہ باپ عمام اور مملوک ہے، اور جب باپ آر ہو جائے گا تو یہ اولاد اس کے آقاؤں سے منتقل ہو کر عمام (باپ) کے آقاؤں کی طرف چلا جائے گا۔

اگر باپ اپنی آر عورت سے قبل اولاد بنے، پھر اس کے بعد عورت کی جائے تو یہ اولاد منتقل نہیں ہوگا، اس سے کہ اولاد پر عمامی اثر نہ ہو چکی، اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے (۲)۔

طرح خریداری نہ کر سکے، امام احمد نے فرمایا: مسترسل وہ ہے جو قیمت کم نہ کرائے، گویا اس نے فروخت کنندہ پر اعتماد نہ کر کے جو اس نے دیا اس کو قیمت کم کرائے بغیر اور بائع کے دھوکہ سے واقفیت کے بغیر لے لیا۔

اگر مسترسل کو غیر معمولی دھوکہ ہو جائے تو اس کے لئے خیار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کو فسخ یا مانڈ کرنے کا اختیار ہے، یونکہ ضمان ہوئی ہے: ”غبن المسترسل حرام“ (۱) (مسترسل کو دھوکہ دینا حرام ہے)۔

شافعیہ کے نزدیک دھوکہ کے یہاں ظاہر الزام یہ ہے کہ اس کو واپس کرنے کا حق نہیں، اس لئے کہ یہ کرہ و سلامتی صحیح سام ہے اور فروخت کنندہ کی طرف سے دھوکہ دی نہیں پائی تھی، بلکہ خریدار نے اپنی کوتاہی سے غور و فکر نہیں کیا، لہذا اس کے لئے لانا جائز نہیں۔

حنفیہ کے یہاں دھوکہ کی رویت یہ ہے کہ اگر دھوکہ دی ہو تو واپس کرے کا فتویٰ دیا جائے گا تاکہ لوگوں کے لئے سہولت ہو (۲)۔

اس کو بہن (دھوکہ دی) لانا جائے، اس کو نہیں، اور یا اس نے نہ پہنچائی یا اس سے کم دیا اس سے زیادہ ہے، وغیرہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں تفصیل ہے، دیکھئے: اصطلاح (بین، خیار)۔

(۱) انہی ۳۵۸۳، الطب ۳۷۰۷۳، المرقا مع حاشیہ طب ۳۷۸۳۳ اور حدیث ”غبن المسترسل حرام“ موطا بن یزید (۳/۹۸) طبع وزارت اوقاف عراقی نے روایت کیا ہے، اور شیخ نے کہا ہے اس میں موسیٰ بن عمیر راجع ہیں، اور وہ بہت ضعیف ہیں، دیکھئے مجمع الزوائد ۶/۳۷۳ طبع مکتبہ (۲) ابن ماجہ ۱۶۶۱۳، طبع سوم بلاق، الطب ۲۹۳۱، طبع دار السلفیہ بیروت۔

(۱) انہی ۳۵۵۰، الطب ۵۳۵، البدائع ۵۵۵، طبع البیروت ج ۱، لاہور ۲۰۷۲۔
(۲) ابن ماجہ ۲۷۹۳، الطب ۳۷۳، المرقا مع حاشیہ طب ۳۷۸۳۳، انہی ۳۷۸۳۳، البدائع ۲۷۹۳، طبع مکتبہ اسلامیہ، لاہور، تقریر ۳۷۸۳، طبع وزارت اوقاف کویت۔

استرقاق ۳-۵

استرقاق کا شرعی حکم:

۳- قیدی بنائے گئے شخص کے اعتبار سے استرقاق کا حکم الگ الگ ہے۔ اگر قیدی یہ ہو جس کو جنگ میں قتل کرنا جائز ہے تو اس کا غلام بنانا واجب نہیں، بلکہ جائز ہے، اور یہ امام کی صوابدید پر ہوگا، اور اس کے قتل میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت سمجھی جائے تو قتل کر دے، ورنہ اگر اس کے غلام بنانے میں مصلحت دیکھی جائے تو غلام بنالے۔ نیز حساب کر کے یا قیدی لے کر کرنا بھی جائز ہے اور اگر قیدی کو جنگ میں قتل کرنا ناجائز ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

مثلاً فقہ حنابلہ کی رائے ہے کہ اس کو غلام بنانا واجب ہے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ قیدی ہوتے ہی غلام ہو جائے گا (۱)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ اس کا غلام بنانا جائز ہے، چنانچہ امام کو اس کا غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ہے، مثلاً ان کو مسلمانوں کے لئے ذمی بنادے یا ان کو قیدیہ میں دے دے (۲) یا حسان کر کے چھوڑ دے (جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر کیا) جس میں مصلحت ہو وہی کرے تفصیل کے لئے دیکھئے: (سری)۔

غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت:

۴- صاحب مدنیہ کے تلامذہ بن عبد الرحمن بخاری نے کہا: ”انسانوں میں غلامی کا ثبوت محض اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے منہ موڑا جس نے ان کو پیدا کیا، حالانکہ سب لوگ اس کے بندے اور غلام ہیں۔ کیونکہ اسی نے ان کو پیدا کیا اور

وہ جو شخص، لیکن سب انہوں نے اللہ کی بندگی سے منہ موڑ تو اللہ نے ان کو یہ سزا دی کہ اپنے بندوں کا غلام بنادے پھر جب سزا کرنے والے نے اس کو آزاد کر دیا تو اللہ کے حق کے طور پر خالص اس کی بندگی میں لوٹا لیا۔ شاید کہ وہ اس حساب پر غور کرے کہ اگر وہ اللہ کی بندگی سے منہ موڑے گا تو اللہ کے بندوں کی بندگی میں مبتلا ہو جائے گا۔ اور اس سبق کی بنا پر وہ اللہ کی وحدانیت کا قائل ہو جائے گا، اور اس کی بندگی پر فخر کرے گا۔ ان فرماں باری ہے: لَنْ يَسْكُفَ الْمَسِيحُ لَكُمْ يَكُونُ عَبْدًا لِلَّهِ (۲) (مسیح تم سے عار نہ کریں گے کہ وہ اللہ کے بندہ ہیں)۔

۵- اسلام نے غلامی سے چھٹکارے کا جو طریقہ بتا دیا ہے وہ مختصر کے طور پر دو امور میں آ جاتا ہے:

۱۔ اہل: استرقاق کے تمام ذرائع کو صرف دو شکلوں میں محدود کر دیا۔ جیسے ایک ذریعہ نہیں، اور ان دو کے علاوہ کسی بھی تیسرے ذریعہ کے جائز ہونے کا انکار، وہ دو ذرائع یہ ہیں:

۱۔ اہل۔ کفار، مشرکین کے ساتھ جنگ میں پکڑے گئے، قید کئے گئے لوگ، اور امام مصلحت سمجھے تو ان کو غلام بنالے۔

۲۔ باندی کی بیوی، جو اس کے ساتھ ساتھ دوسرے شخص سے ہو، یہ نکاح اس کے آقا سے اس کی جواملا رہو کی آزادی ہو۔

۳۔ مردہم۔ غلاموں کی آزادی کا دروازہ کلی طور پر کھولنا مشن کثرت میں، نہ زمین اور اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے سزا دیکر، اور مکاتبت، امتیاز، تہذیب کا معاملہ، نیز محرم کی ملیت میں آنے کی وجہ سے آزادی اور بدستوری وجہ سے آزادی وغیرہ۔

(۱) مائتہ اسلام للآراء شیخ صاحب الہدایہ ص ۵۵ طبع القندہ۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۶۔

(۱) غلام ص ۳۳ طبع دار المعرفۃ اہل المطالب ص ۱۹۳، الکافی ص ۲۷۱۔

(۲) در فہم اصناف ص ۳۳۸ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۶۰۶، صاحب الجلیل ص ۵۱۔

استرقاق ۳-۱۷

غلامی کا ختم ہونا:

۱۵- غلامی آزاد کرنے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اور آزاد کی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً جس بدمعہ کی پے آقا سے ملا ہو تو وہ آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص پے ذی رحم خرم کا مالک ہو۔ اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور یہاں تک آزاد کی شخصیت کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو واجب کرنے والے کسی سبب سے، مثلاً کنارہ میں آزاد کرنا (دیکھئے: کنارہ)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تدبیر کی وجہ سے غلامی ختم ہوتی ہے تدبیر یہ ہے کہ آقا اس سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تدبیر)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آقا کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے نہ کہ آقا کا غلام کو بیخود کرنا یا (دیکھئے: حق)۔

غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ال میں سے کچھ کا تعلق مسنونہ چار عبادتوں سے ہے نذر کی وجہ سے آقا کے حق میں ظلم پڑے مثلاً باجماعت مارا (دیکھئے: صدقہ جماعت)، بعض کا تعلق عبادات علی التکلیف سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی آقا کے حق میں ظلم پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہادِ غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں بنتا مثلاً ربا، صدقہ، انط، صدقات، حج۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا ترک کوئی بدی بدلہ موجود ہو تو اس کا بدلہ ہی اس پر جب ہوگا مثلاً کدورت، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کدورت میں غلام سزا نہیں

اس کی عورتیں ورنہ وہی باقی رہیں گے، اسی کی طرف سے

مقررہ مدد کا تو ریمانہ پیدا جائے گا۔

و- وحرابی جو در اسلام میں بغیر امان آجائے:

۱۸- حرابی دارالاسلام میں امان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ داخل ہونے کے ساتھ مال غنیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا البتہ قاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ شخص کھام الہی سننے پر مدعی شریعت کو معصوم کر کے لئے آیا ہے تو وہ مال غنیمت نہ ہوگا (۴)۔

ز- باندگی سے پیدا ہونا:

۱۹- فقہ مدعی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اور اگر ماں باندگی ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر بدمعہ کی ملا اس کے آقا سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اور ماں کے لئے آزاد کی کا جب سے کی، البتہ یہ بدمعہ آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۳۳۳، ۴۷۷، المشرح المغیر ۳۳۰، طبعیہ مدسوتی ۲۷۲، ۳۰۵، اسک المطالب ۳۳۳، الفی ۵۸/۸۔

(۲) بدائع الصالح ۴۳۳، حاشیہ من عابدین ۳۳۳۔

(۳) اسک المطالب ۴۱۴، الفی ۵۲۱/۳۔

(۴) اسک المطالب ۳۳۳۔

(۵) مصنف عبدالمطلب ۴۹۹، ۵۸/۸، آثار ابی یوسف ۴۹۲، آثار رحمہ من بحس ۱۱۵، اسک المطالب ۶۹۳۔

استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص مومن نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا وہ اس کے تابع ہوگا۔

۲۱- غلامی: مسلمان کے لئے اجازت ہے کہ وہ غلامی حاصل کرنے سے مانع ہے، لہذا غلام اسے یا قاضی نہ ہوگا، اس سے نہ خود اس کو پٹی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو اجازت ہے کہ وہ ولایت حاصل ہوگی، اور ان بنیاد پر غلام کی طرف سے ماں دینا درست نہیں، اس کی کوئی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲- ز۔ غلامی کی وجہ سے نہ ملکی ہو جاتی ہے، چنانچہ غلام کے حق میں حد، آجسی ہوتی ہیں، اگر حد واجبہ کی طرف سے لائق ہوں۔

۲۳- ح۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کنوئیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی اجازت ضروری ہے، غلام سے راء نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باہمی سے نکاح میں یا جاسکتا۔

۲۴- ط۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵- ی۔ غلامی کا اثر مدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں باہمی کی مدت، حیض ہے، تین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف، تبصیر ہے، جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھا، لے گا، نہ بیڑا، لے گا، بلکہ وہ زور رکھے گا۔
 اگر ان حقوق مالیکہ کا کوئی بدلتی ہو، جو نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ہاتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی قیمت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو منکولم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ ابوب جنایہ میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا۔
 اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا اس کے قاتل کو، ین کی مالکیت کا حکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام بنائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا دینی بن ہو تو دین اس سے ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ ین کا اس کے ذمہ نہ ہوتا ہے، اور اس کو ساتھ کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، ین، ین بنی حربی کا ہو تو ساتھ ہو جائے گا، اس سے نہ حربی قاتل اس میں نہیں (۱)۔

۱۸- ج۔ غلامی غلام کو ہر طرح کے تعزیمات سے مکنتی ہے مثلاً بہرہ، صدقہ اور وصیت وغیرہ۔

۱۹- د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مانع ہے، اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام وراثت میں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا حق اس کے قاتل کا ہوگا۔

اور اگر غلام بنائے جائے کے وقت کسی مسلمان یا دینی پر اس کا دین ہو تو اس کا قاضی اس دین کا مطالبہ کرے گا، اور اگر دین حربی پر ہو تو ساتھ ہو جائے گا (۲)۔

۲۰- ح۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا جائے، اور اس کے والدین قید نہ لے سکے تو قید کرے، لے کے تابع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اس سے نہ قید کرے، لے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

نکس الطالبت ۱۵/۴

(۱) نکس الطالبت ۵۰/۴، ۵۱/۴، ۵۲/۴، ۵۳/۴، ۵۴/۴، ۵۵/۴، ۵۶/۴، ۵۷/۴، ۵۸/۴، ۵۹/۴، ۶۰/۴، ۶۱/۴، ۶۲/۴، ۶۳/۴، ۶۴/۴، ۶۵/۴، ۶۶/۴، ۶۷/۴، ۶۸/۴، ۶۹/۴، ۷۰/۴، ۷۱/۴، ۷۲/۴، ۷۳/۴، ۷۴/۴، ۷۵/۴، ۷۶/۴، ۷۷/۴، ۷۸/۴، ۷۹/۴، ۸۰/۴، ۸۱/۴، ۸۲/۴، ۸۳/۴، ۸۴/۴، ۸۵/۴، ۸۶/۴، ۸۷/۴، ۸۸/۴، ۸۹/۴، ۹۰/۴، ۹۱/۴، ۹۲/۴، ۹۳/۴، ۹۴/۴، ۹۵/۴، ۹۶/۴، ۹۷/۴، ۹۸/۴، ۹۹/۴، ۱۰۰/۴، ۱۰۱/۴، ۱۰۲/۴، ۱۰۳/۴، ۱۰۴/۴، ۱۰۵/۴، ۱۰۶/۴، ۱۰۷/۴، ۱۰۸/۴، ۱۰۹/۴، ۱۱۰/۴، ۱۱۱/۴، ۱۱۲/۴، ۱۱۳/۴، ۱۱۴/۴، ۱۱۵/۴، ۱۱۶/۴، ۱۱۷/۴، ۱۱۸/۴، ۱۱۹/۴، ۱۲۰/۴، ۱۲۱/۴، ۱۲۲/۴، ۱۲۳/۴، ۱۲۴/۴، ۱۲۵/۴، ۱۲۶/۴، ۱۲۷/۴، ۱۲۸/۴، ۱۲۹/۴، ۱۳۰/۴، ۱۳۱/۴، ۱۳۲/۴، ۱۳۳/۴، ۱۳۴/۴، ۱۳۵/۴، ۱۳۶/۴، ۱۳۷/۴، ۱۳۸/۴، ۱۳۹/۴، ۱۴۰/۴، ۱۴۱/۴، ۱۴۲/۴، ۱۴۳/۴، ۱۴۴/۴، ۱۴۵/۴، ۱۴۶/۴، ۱۴۷/۴، ۱۴۸/۴، ۱۴۹/۴، ۱۵۰/۴، ۱۵۱/۴، ۱۵۲/۴، ۱۵۳/۴، ۱۵۴/۴، ۱۵۵/۴، ۱۵۶/۴، ۱۵۷/۴، ۱۵۸/۴، ۱۵۹/۴، ۱۶۰/۴، ۱۶۱/۴، ۱۶۲/۴، ۱۶۳/۴، ۱۶۴/۴، ۱۶۵/۴، ۱۶۶/۴، ۱۶۷/۴، ۱۶۸/۴، ۱۶۹/۴، ۱۷۰/۴، ۱۷۱/۴، ۱۷۲/۴، ۱۷۳/۴، ۱۷۴/۴، ۱۷۵/۴، ۱۷۶/۴، ۱۷۷/۴، ۱۷۸/۴، ۱۷۹/۴، ۱۸۰/۴، ۱۸۱/۴، ۱۸۲/۴، ۱۸۳/۴، ۱۸۴/۴، ۱۸۵/۴، ۱۸۶/۴، ۱۸۷/۴، ۱۸۸/۴، ۱۸۹/۴، ۱۹۰/۴، ۱۹۱/۴، ۱۹۲/۴، ۱۹۳/۴، ۱۹۴/۴، ۱۹۵/۴، ۱۹۶/۴، ۱۹۷/۴، ۱۹۸/۴، ۱۹۹/۴، ۲۰۰/۴، ۲۰۱/۴، ۲۰۲/۴، ۲۰۳/۴، ۲۰۴/۴، ۲۰۵/۴، ۲۰۶/۴، ۲۰۷/۴، ۲۰۸/۴، ۲۰۹/۴، ۲۱۰/۴، ۲۱۱/۴، ۲۱۲/۴، ۲۱۳/۴، ۲۱۴/۴، ۲۱۵/۴، ۲۱۶/۴، ۲۱۷/۴، ۲۱۸/۴، ۲۱۹/۴، ۲۲۰/۴، ۲۲۱/۴، ۲۲۲/۴، ۲۲۳/۴، ۲۲۴/۴، ۲۲۵/۴، ۲۲۶/۴، ۲۲۷/۴، ۲۲۸/۴، ۲۲۹/۴، ۲۳۰/۴، ۲۳۱/۴، ۲۳۲/۴، ۲۳۳/۴، ۲۳۴/۴، ۲۳۵/۴، ۲۳۶/۴، ۲۳۷/۴، ۲۳۸/۴، ۲۳۹/۴، ۲۴۰/۴، ۲۴۱/۴، ۲۴۲/۴، ۲۴۳/۴، ۲۴۴/۴، ۲۴۵/۴، ۲۴۶/۴، ۲۴۷/۴، ۲۴۸/۴، ۲۴۹/۴، ۲۵۰/۴، ۲۵۱/۴، ۲۵۲/۴، ۲۵۳/۴، ۲۵۴/۴، ۲۵۵/۴، ۲۵۶/۴، ۲۵۷/۴، ۲۵۸/۴، ۲۵۹/۴، ۲۶۰/۴، ۲۶۱/۴، ۲۶۲/۴، ۲۶۳/۴، ۲۶۴/۴، ۲۶۵/۴، ۲۶۶/۴، ۲۶۷/۴، ۲۶۸/۴، ۲۶۹/۴، ۲۷۰/۴، ۲۷۱/۴، ۲۷۲/۴، ۲۷۳/۴، ۲۷۴/۴، ۲۷۵/۴، ۲۷۶/۴، ۲۷۷/۴، ۲۷۸/۴، ۲۷۹/۴، ۲۸۰/۴، ۲۸۱/۴، ۲۸۲/۴، ۲۸۳/۴، ۲۸۴/۴، ۲۸۵/۴، ۲۸۶/۴، ۲۸۷/۴، ۲۸۸/۴، ۲۸۹/۴، ۲۹۰/۴، ۲۹۱/۴، ۲۹۲/۴، ۲۹۳/۴، ۲۹۴/۴، ۲۹۵/۴، ۲۹۶/۴، ۲۹۷/۴، ۲۹۸/۴، ۲۹۹/۴، ۳۰۰/۴، ۳۰۱/۴، ۳۰۲/۴، ۳۰۳/۴، ۳۰۴/۴، ۳۰۵/۴، ۳۰۶/۴، ۳۰۷/۴، ۳۰۸/۴، ۳۰۹/۴، ۳۱۰/۴، ۳۱۱/۴، ۳۱۲/۴، ۳۱۳/۴، ۳۱۴/۴، ۳۱۵/۴، ۳۱۶/۴، ۳۱۷/۴، ۳۱۸/۴، ۳۱۹/۴، ۳۲۰/۴، ۳۲۱/۴، ۳۲۲/۴، ۳۲۳/۴، ۳۲۴/۴، ۳۲۵/۴، ۳۲۶/۴، ۳۲۷/۴، ۳۲۸/۴، ۳۲۹/۴، ۳۳۰/۴، ۳۳۱/۴، ۳۳۲/۴، ۳۳۳/۴، ۳۳۴/۴، ۳۳۵/۴، ۳۳۶/۴، ۳۳۷/۴، ۳۳۸/۴، ۳۳۹/۴، ۳۴۰/۴، ۳۴۱/۴، ۳۴۲/۴، ۳۴۳/۴، ۳۴۴/۴، ۳۴۵/۴، ۳۴۶/۴، ۳۴۷/۴، ۳۴۸/۴، ۳۴۹/۴، ۳۵۰/۴، ۳۵۱/۴، ۳۵۲/۴، ۳۵۳/۴، ۳۵۴/۴، ۳۵۵/۴، ۳۵۶/۴، ۳۵۷/۴، ۳۵۸/۴، ۳۵۹/۴، ۳۶۰/۴، ۳۶۱/۴، ۳۶۲/۴، ۳۶۳/۴، ۳۶۴/۴، ۳۶۵/۴، ۳۶۶/۴، ۳۶۷/۴، ۳۶۸/۴، ۳۶۹/۴، ۳۷۰/۴، ۳۷۱/۴، ۳۷۲/۴، ۳۷۳/۴، ۳۷۴/۴، ۳۷۵/۴، ۳۷۶/۴، ۳۷۷/۴، ۳۷۸/۴، ۳۷۹/۴، ۳۸۰/۴، ۳۸۱/۴، ۳۸۲/۴، ۳۸۳/۴، ۳۸۴/۴، ۳۸۵/۴، ۳۸۶/۴، ۳۸۷/۴، ۳۸۸/۴، ۳۸۹/۴، ۳۹۰/۴، ۳۹۱/۴، ۳۹۲/۴، ۳۹۳/۴، ۳۹۴/۴، ۳۹۵/۴، ۳۹۶/۴، ۳۹۷/۴، ۳۹۸/۴، ۳۹۹/۴، ۴۰۰/۴، ۴۰۱/۴، ۴۰۲/۴، ۴۰۳/۴، ۴۰۴/۴، ۴۰۵/۴، ۴۰۶/۴، ۴۰۷/۴، ۴۰۸/۴، ۴۰۹/۴، ۴۱۰/۴، ۴۱۱/۴، ۴۱۲/۴، ۴۱۳/۴، ۴۱۴/۴، ۴۱۵/۴، ۴۱۶/۴، ۴۱۷/۴، ۴۱۸/۴، ۴۱۹/۴، ۴۲۰/۴، ۴۲۱/۴، ۴۲۲/۴، ۴۲۳/۴، ۴۲۴/۴، ۴۲۵/۴، ۴۲۶/۴، ۴۲۷/۴، ۴۲۸/۴، ۴۲۹/۴، ۴۳۰/۴، ۴۳۱/۴، ۴۳۲/۴، ۴۳۳/۴، ۴۳۴/۴، ۴۳۵/۴، ۴۳۶/۴، ۴۳۷/۴، ۴۳۸/۴، ۴۳۹/۴، ۴۴۰/۴، ۴۴۱/۴، ۴۴۲/۴، ۴۴۳/۴، ۴۴۴/۴، ۴۴۵/۴، ۴۴۶/۴، ۴۴۷/۴، ۴۴۸/۴، ۴۴۹/۴، ۴۵۰/۴، ۴۵۱/۴، ۴۵۲/۴، ۴۵۳/۴، ۴۵۴/۴، ۴۵۵/۴، ۴۵۶/۴، ۴۵۷/۴، ۴۵۸/۴، ۴۵۹/۴، ۴۶۰/۴، ۴۶۱/۴، ۴۶۲/۴، ۴۶۳/۴، ۴۶۴/۴، ۴۶۵/۴، ۴۶۶/۴، ۴۶۷/۴، ۴۶۸/۴، ۴۶۹/۴، ۴۷۰/۴، ۴۷۱/۴، ۴۷۲/۴، ۴۷۳/۴، ۴۷۴/۴، ۴۷۵/۴، ۴۷۶/۴، ۴۷۷/۴، ۴۷۸/۴، ۴۷۹/۴، ۴۸۰/۴، ۴۸۱/۴، ۴۸۲/۴، ۴۸۳/۴، ۴۸۴/۴، ۴۸۵/۴، ۴۸۶/۴، ۴۸۷/۴، ۴۸۸/۴، ۴۸۹/۴، ۴۹۰/۴، ۴۹۱/۴، ۴۹۲/۴، ۴۹۳/۴، ۴۹۴/۴، ۴۹۵/۴، ۴۹۶/۴، ۴۹۷/۴، ۴۹۸/۴، ۴۹۹/۴، ۵۰۰/۴، ۵۰۱/۴، ۵۰۲/۴، ۵۰۳/۴، ۵۰۴/۴، ۵۰۵/۴، ۵۰۶/۴، ۵۰۷/۴، ۵۰۸/۴، ۵۰۹/۴، ۵۱۰/۴، ۵۱۱/۴، ۵۱۲/۴، ۵۱۳/۴، ۵۱۴/۴، ۵۱۵/۴، ۵۱۶/۴، ۵۱۷/۴، ۵۱۸/۴، ۵۱۹/۴، ۵۲۰/۴، ۵۲۱/۴، ۵۲۲/۴، ۵۲۳/۴، ۵۲۴/۴، ۵۲۵/۴، ۵۲۶/۴، ۵۲۷/۴، ۵۲۸/۴، ۵۲۹/۴، ۵۳۰/۴، ۵۳۱/۴، ۵۳۲/۴، ۵۳۳/۴، ۵۳۴/۴، ۵۳۵/۴، ۵۳۶/۴، ۵۳۷/۴، ۵۳۸/۴، ۵۳۹/۴، ۵۴۰/۴، ۵۴۱/۴، ۵۴۲/۴، ۵۴۳/۴، ۵۴۴/۴، ۵۴۵/۴، ۵۴۶/۴، ۵۴۷/۴، ۵۴۸/۴، ۵۴۹/۴، ۵۵۰/۴، ۵۵۱/۴، ۵۵۲/۴، ۵۵۳/۴، ۵۵۴/۴، ۵۵۵/۴، ۵۵۶/۴، ۵۵۷/۴، ۵۵۸/۴، ۵۵۹/۴، ۵۶۰/۴، ۵۶۱/۴، ۵۶۲/۴، ۵۶۳/۴، ۵۶۴/۴، ۵۶۵/۴، ۵۶۶/۴، ۵۶۷/۴، ۵۶۸/۴، ۵۶۹/۴، ۵۷۰/۴، ۵۷۱/۴، ۵۷۲/۴، ۵۷۳/۴، ۵۷۴/۴، ۵۷۵/۴، ۵۷۶/۴، ۵۷۷/۴، ۵۷۸/۴، ۵۷۹/۴، ۵۸۰/۴، ۵۸۱/۴، ۵۸۲/۴، ۵۸۳/۴، ۵۸۴/۴، ۵۸۵/۴، ۵۸۶/۴، ۵۸۷/۴، ۵۸۸/۴، ۵۸۹/۴، ۵۹۰/۴، ۵۹۱/۴، ۵۹۲/۴، ۵۹۳/۴، ۵۹۴/۴، ۵۹۵/۴، ۵۹۶/۴، ۵۹۷/۴، ۵۹۸/۴، ۵۹۹/۴، ۶۰۰/۴، ۶۰۱/۴، ۶۰۲/۴، ۶۰۳/۴، ۶۰۴/۴، ۶۰۵/۴، ۶۰۶/۴، ۶۰۷/۴، ۶۰۸/۴، ۶۰۹/۴، ۶۱۰/۴، ۶۱۱/۴، ۶۱۲/۴، ۶۱۳/۴، ۶۱۴/۴، ۶۱۵/۴، ۶۱۶/۴، ۶۱۷/۴، ۶۱۸/۴، ۶۱۹/۴، ۶۲۰/۴، ۶۲۱/۴، ۶۲۲/۴، ۶۲۳/۴، ۶۲۴/۴، ۶۲۵/۴، ۶۲۶/۴، ۶۲۷/۴، ۶۲۸/۴، ۶۲۹/۴، ۶۳۰/۴، ۶۳۱/۴، ۶۳۲/۴، ۶۳۳/۴، ۶۳۴/۴، ۶۳۵/۴، ۶۳۶/۴، ۶۳۷/۴، ۶۳۸/۴، ۶۳۹/۴، ۶۴۰/۴، ۶۴۱/۴، ۶۴۲/۴، ۶۴۳/۴، ۶۴۴/۴، ۶۴۵/۴، ۶۴۶/۴، ۶۴۷/۴، ۶۴۸/۴، ۶۴۹/۴، ۶۵۰/۴، ۶۵۱/۴، ۶۵۲/۴، ۶۵۳/۴، ۶۵۴/۴، ۶۵۵/۴، ۶۵۶/۴، ۶۵۷/۴، ۶۵۸/۴، ۶۵۹/۴، ۶۶۰/۴، ۶۶۱/۴، ۶۶۲/۴، ۶۶۳/۴، ۶۶۴/۴، ۶۶۵/۴، ۶۶۶/۴، ۶۶۷/۴، ۶۶۸/۴، ۶۶۹/۴، ۶۷۰/۴، ۶۷۱/۴، ۶۷۲/۴، ۶۷۳/۴، ۶۷۴/۴، ۶۷۵/۴، ۶۷۶/۴، ۶۷۷/۴، ۶۷۸/۴، ۶۷۹/۴، ۶۸۰/۴، ۶۸۱/۴، ۶۸۲/۴، ۶۸۳/۴، ۶۸۴/۴، ۶۸۵/۴، ۶۸۶/۴، ۶۸۷/۴، ۶۸۸/۴، ۶۸۹/۴، ۶۹۰/۴، ۶۹۱/۴، ۶۹۲/۴، ۶۹۳/۴، ۶۹۴/۴، ۶۹۵/۴، ۶۹۶/۴، ۶۹۷/۴، ۶۹۸/۴، ۶۹۹/۴، ۷۰۰/۴، ۷۰۱/۴، ۷۰۲/۴، ۷۰۳/۴، ۷۰۴/۴، ۷۰۵/۴، ۷۰۶/۴، ۷۰۷/۴، ۷۰۸/۴، ۷۰۹/۴، ۷۱۰/۴، ۷۱۱/۴، ۷۱۲/۴، ۷۱۳/۴، ۷۱۴/۴، ۷۱۵/۴، ۷۱۶/۴، ۷۱۷/۴، ۷۱۸/۴، ۷۱۹/۴، ۷۲۰/۴، ۷۲۱/۴، ۷۲۲/۴، ۷۲۳/۴، ۷۲۴/۴، ۷۲۵/۴، ۷۲۶/۴، ۷۲۷/۴، ۷۲۸/۴، ۷۲۹/۴، ۷۳۰/۴، ۷۳۱/۴، ۷۳۲/۴، ۷۳۳/۴، ۷۳۴/۴، ۷۳۵/۴، ۷۳۶/۴، ۷۳۷/۴، ۷۳۸/۴، ۷۳۹/۴، ۷۴۰/۴، ۷۴۱/۴، ۷۴۲/۴، ۷۴۳/۴، ۷۴۴/۴، ۷۴۵/۴، ۷۴۶/۴، ۷۴۷/۴، ۷۴۸/۴، ۷۴۹/۴، ۷۵۰/۴، ۷۵۱/۴، ۷۵۲/۴، ۷۵۳/۴، ۷۵۴/۴، ۷۵۵/۴، ۷۵۶/۴، ۷۵۷/۴، ۷۵۸/۴، ۷۵۹/۴، ۷۶۰/۴، ۷۶۱/۴، ۷۶۲/۴، ۷۶۳/۴، ۷۶۴/۴، ۷۶۵/۴، ۷۶۶/۴، ۷۶۷/۴، ۷۶۸/۴، ۷۶۹/۴، ۷۷۰/۴، ۷۷۱/۴، ۷۷۲/۴، ۷۷۳/۴، ۷۷۴/۴، ۷۷۵/۴، ۷۷۶/۴، ۷۷۷/۴، ۷۷۸/۴، ۷۷۹/۴، ۷۸۰/۴، ۷۸۱/۴، ۷۸۲/۴، ۷۸۳/۴، ۷۸۴/۴، ۷۸۵/۴، ۷۸۶/۴، ۷۸۷/۴، ۷۸۸/۴، ۷۸۹/۴، ۷۹۰/۴، ۷۹۱/۴، ۷۹۲/۴، ۷۹۳/۴، ۷۹۴/۴، ۷۹۵/۴، ۷۹۶/۴، ۷۹۷/۴، ۷۹۸/۴، ۷۹۹/۴، ۸۰۰/۴، ۸۰۱/۴، ۸۰۲/۴، ۸۰۳/۴، ۸۰۴/۴، ۸۰۵/۴، ۸۰۶/۴، ۸۰۷/۴، ۸۰۸/۴، ۸۰۹/۴، ۸۱۰/۴، ۸۱۱/۴، ۸۱۲/۴، ۸۱۳/۴، ۸۱۴/۴، ۸۱۵/۴، ۸۱۶/۴، ۸۱۷/۴، ۸۱۸/۴، ۸۱۹/۴، ۸۲۰/۴، ۸۲۱/۴، ۸۲۲/۴، ۸۲۳/۴، ۸۲۴/۴، ۸۲۵/۴، ۸۲۶/۴، ۸۲۷/۴، ۸۲۸/۴، ۸۲۹/۴، ۸۳۰/۴، ۸۳۱/۴، ۸۳۲/۴، ۸۳۳/۴، ۸۳۴/۴، ۸۳۵/۴، ۸۳۶/۴، ۸۳۷/۴، ۸۳۸/۴، ۸۳۹/۴، ۸۴۰/۴، ۸۴۱/۴، ۸۴۲/۴، ۸۴۳/۴، ۸۴۴/۴، ۸۴۵/۴، ۸۴۶/۴، ۸۴۷/۴، ۸۴۸/۴، ۸۴۹/۴، ۸۵۰/۴، ۸۵۱/۴، ۸۵۲/۴، ۸۵۳/۴، ۸۵۴/۴، ۸۵۵/۴، ۸۵۶/۴، ۸۵۷/۴، ۸۵۸/۴، ۸۵۹/۴، ۸۶۰/۴، ۸۶۱/۴، ۸۶۲/۴، ۸۶۳/۴، ۸۶۴/۴، ۸۶۵/۴، ۸۶۶/۴، ۸۶۷/۴، ۸۶۸/۴، ۸۶۹/۴، ۸۷۰/۴، ۸۷۱/۴، ۸۷۲/۴، ۸۷۳/۴، ۸۷۴/۴، ۸۷۵/۴، ۸۷۶/۴، ۸۷۷/۴، ۸۷۸/۴، ۸۷۹/۴، ۸۸۰/۴، ۸۸۱/۴، ۸۸۲/۴، ۸۸۳/۴، ۸۸۴/۴، ۸۸۵/۴، ۸۸۶/۴، ۸۸۷/۴، ۸۸۸/۴، ۸۸۹/۴، ۸۹۰/۴، ۸۹۱/۴، ۸۹۲/۴، ۸۹۳/۴، ۸۹۴/۴، ۸۹۵/۴، ۸۹۶/۴، ۸۹۷/۴، ۸۹۸/۴، ۸۹۹/۴، ۹۰۰/۴، ۹۰۱/۴، ۹۰۲/۴، ۹۰۳/۴، ۹۰۴/۴، ۹۰۵/۴، ۹۰۶/۴، ۹۰۷/۴، ۹۰۸/۴، ۹۰۹/۴، ۹۱۰/۴، ۹۱۱/۴، ۹۱۲/۴، ۹۱۳/۴، ۹۱۴/۴، ۹۱۵/۴، ۹۱۶/۴، ۹۱۷/۴، ۹۱۸/۴، ۹۱۹/۴، ۹۲۰/۴، ۹۲۱/۴، ۹۲۲/۴، ۹۲۳/۴، ۹۲۴/۴، ۹۲۵/۴، ۹۲۶/۴، ۹۲۷/۴، ۹۲۸/۴، ۹۲۹/۴، ۹۳۰/۴، ۹۳۱/۴، ۹۳۲/۴، ۹۳۳/۴، ۹۳۴/۴، ۹۳۵/۴، ۹۳۶/۴، ۹۳۷/۴، ۹۳۸/۴، ۹۳۹/۴، ۹۴۰/۴، ۹۴۱/۴، ۹۴۲/۴، ۹۴۳/۴، ۹۴۴/۴، ۹۴۵/۴، ۹۴۶/۴، ۹۴۷/۴، ۹۴۸/۴، ۹۴۹/۴، ۹۵۰/۴، ۹۵۱/۴، ۹۵۲/۴، ۹۵۳/۴، ۹۵۴/۴، ۹۵۵/۴، ۹۵۶/۴، ۹۵۷/۴، ۹۵۸/۴، ۹۵۹/۴، ۹۶۰/۴، ۹۶۱/۴، ۹۶۲/۴، ۹۶۳/۴، ۹۶۴/۴، ۹۶۵/۴، ۹۶۶/۴، ۹۶۷/۴، ۹۶۸/۴، ۹۶۹/۴، ۹۷۰/۴، ۹۷۱/۴، ۹۷۲/۴، ۹۷۳/۴، ۹۷۴/۴، ۹۷۵/۴، ۹۷۶/۴، ۹۷۷/۴، ۹۷۸/۴، ۹۷۹/۴، ۹۸۰/۴، ۹۸۱/۴، ۹۸۲/۴، ۹۸۳/۴، ۹۸۴/۴، ۹۸۵/۴، ۹۸۶/۴، ۹۸۷/۴، ۹۸۸/۴، ۹۸۹/۴، ۹۹۰/۴، ۹۹۱/۴، ۹۹۲/۴، ۹۹۳/۴، ۹۹۴/۴، ۹۹۵/۴، ۹۹۶/۴، ۹۹۷/۴، ۹۹۸/۴، ۹۹۹/۴، ۱۰۰۰/۴، ۱۰۰۱/۴، ۱۰۰۲/۴، ۱۰۰۳/۴، ۱۰۰۴/۴، ۱۰۰۵/۴، ۱۰۰۶/۴، ۱۰۰۷/۴، ۱۰۰۸/۴، ۱۰۰۹/۴، ۱۰۱۰/۴، ۱۰۱۱/۴، ۱۰۱۲/۴، ۱۰۱۳/۴، ۱۰۱۴/۴، ۱۰۱۵/۴، ۱۰۱۶/۴، ۱۰۱۷/۴، ۱۰۱۸/۴، ۱۰۱۹/۴، ۱۰۲۰/۴، ۱۰۲۱/۴، ۱۰۲۲/۴، ۱۰۲۳/۴، ۱۰۲۴/۴، ۱۰۲۵/۴، ۱۰۲۶/۴، ۱۰۲۷/۴، ۱۰۲۸/۴، ۱۰۲۹/۴، ۱۰۳۰/۴، ۱۰۳۱/۴، ۱۰۳۲/۴، ۱۰۳۳/۴، ۱۰۳۴/۴، ۱۰۳۵/۴، ۱۰۳۶/۴، ۱

مکمل استسعاء ہو غلام ہے جس کا بعض حصہ آزاد کر دیا جائے۔

اجمائی حکم:

۲- اختلاف ہمارے اس بارے ہے کہ اگر آقا اپنے غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرے تو اس کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا اور غلام سے استسعاء نہیں کر لیا جائے گا۔ کیونکہ ہندوئی طور پر آزادی میں نجی نہیں ہوتی (۱)۔ نیز روایت کی ہے کہ اللہ سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر نافذ قرار دیا (مسند احمد و ابوداؤد)، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "ہو حر کلہ لیس للہ شریک" (۲) (وہ مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)، اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استسعاء کر لیا جائے گا۔

۳- اگر غلام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار ہر تک دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں، اگر وہ مالدار ہو تو غلام ابوحنیفہ شریک دوم کو تین امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کر دینا، آزاد کرنے والے شریک سے ضمان لے لینا یا غلام سے استسعاء کرانے، اور اگر آزاد کرنے والا تک دست ہو تو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استسعاء کرنے کا اختیار ہے، اور غلام

(۱) الہدایۃ فی الفقہ ۳۷۷، ۳۸۲، ۳۸۶، ۳۹۶، ۳۳۷ طبع بیروت، تحت النکاح مع الشریک و من قام لہ بادی ۳۵۳، ۳۵۴ طبع دار صادر، دمشق مع الشرح الکبیر ۲۶۹، ۲۷۰ طبع بول المات۔

(۲) حدیث: "لیس للہ شریک" کی روایت ابوداؤد (موسم الممرد ۳۶۴ طبع المطبعۃ الاصلیہ) اور احمد (۵، ۴، ۵، ۵ طبع المکتبۃ) کے کی ہے اس میں اس نے کہا ہے "اس کی اسناد قوی ہے" (فتح الباری ۵، ۵، ۵ طبع المستطیع)۔

استسعاء

تعریف:

۱- استسعاء کا معنی لغت میں غلام کا اپنی بقیہ غلامی سے جب کہ اس کا بعض حصہ آزاد کر دیا گیا ہو چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے سعی کرنا ہے، لہذا وہ کام کر کے کمائے گا اور آمدنی اپنے آقا کو دے گا، کہا جاتا ہے: "استسعیته فی قیمته" میں نے اس سے سعی کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔

فقہی استعمال اس سے الگ نہیں (۲)۔

مستسعی (جس غلام سے استسعاء کر لیا جائے) کا آزاد کرنا، کتابت کے ذریعہ آزاد کرنے کے علاوہ ہے، کیونکہ مستسعی دوبارہ غلام نہیں بنتا (۳)، اس لئے کہ استسعاء ایسا نقطہ ہے کہ جس میں حق کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور اس طرح کے نقطہ میں معاوضہ کا مفہوم نہیں ہوتا، برخلاف مکاتب کے، اس لئے کہ کتابت ایہ عقد ہے جس میں لائق اور فتح بھی ہوتا ہے (۴)، ہاں، اس معنی کے اعتبار سے استسعاء کتابت سے مشابہ ہے کہ استسعاء بھی عوض پر آزاد کرنا ہے (جیسے کہ کتابت میں معاوضہ پر آزادی ہوتی ہے)۔

(۱) سار العرب (سہلی)۔

(۲) المبرور ص ۳۴۷ طبع وزارت موقعا و حکومت، ابن ماجہ ص ۱۵۴ طبع بلاق، المطبوعہ علی الدرر ۳۹۶۔

(۳) المبرور ص ۳۹۶ طبع دار صادر۔

(۴) الہدایۃ فی الفقہ ۳۷۷، ۳۸۲، ۳۸۶ طبع بلاق۔

ابو یوسف اور امام محمد نے اس صورت میں کہا ہے: مالدار کی کے ساتھ صرف ضمانت کا ورثہ دہی کے ساتھ صرف استعلاء کرانے کا اس کو اختیار ہے، صاحبین کا قول ہی امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)، اس سے کہ حضرت ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتل شقصاً فی مملوکہ فعليه ان يعتقه" کہہ ان کاں لہ مال، والا استسعی العبد غیر مشقوق علیہ" (۲) (جو شخص اپنے غلام میں ایک حصہ آزاد کر دے تو اس پر چارہ کرنا لازم ہے اگر اس کے پاس مال ہو، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرنی جائے، لیکن اس کو مشقت میں نہیں ڈالا جائے گا)، یعنی اس کی قیمت سراں نہیں کی جائے گی (۳)، مالک پہ ارشاد فرمایا: "وہ مالدار کے یہاں یہی ظہر روایت ہے کہ مالدار ہونے کی صورت میں غلام کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا۔" آزاد کرے، ملاحظہ فرمائیے کہ قیمت کا ضامن ہوگا، اور اگر تک دست ہو تو نہ بقیہ حصہ آزاد ہوگا، ورنہ استعلاء کرنا جائے گا (۴)۔

۴- اسی طرح اگر مرض الموت میں غلام کو آزاد کر دے یا مدثر بنوے یا اپنے غلاموں کی وصیت کر جائے اور ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تو فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۵)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) فتح القدیر ۳/۳۷۷، ۳۸۲

(۲) حدیث: "من اعتل شقصاً..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۵۶، طبع انتقادیہ) اور مسلم ۲/۱۳۰، طبع عینی (مجلس) کے ہے الفاظ ابو یوسف کے ہیں (محسن المعبود ۳/۳۷۷، طبع المکتبۃ النصاربیہ)

(۳) التہذیب مع فتح القدیر ۳/۳۸۰، ۳۸۱، المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۲۳۹، ۲۵۰

(۴) التاج والاکلیل مع حاشیۃ الخطاب ۶/۳۳۸، طبع بیبا، الخرش ۸/۱۲۶، ۲۷، صوفی مع حاشیہ ۸/۱۲۶، طبع دار احیاء التراث العربیہ مع المغنی ۲/۳۳۸

(۵) المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۳۷۳، ۳۷۴، الشروانی علی التہذیب ۱۰/۲۶۲، نہایت المحتاج ۸/۳۶۸، ۳۶۹، طبع المجلس۔

فرمایا ہے: غلام کا ایک جز آزاد ہو جانے کا ورثہ میں ہر ایک سے محنت مزدوری کرانی جائے گی، اور ورنہ اس نے کہا ہے: قترہ آزادی کے ورثہ اس میں سے تہائی آزاد ہوں گے، جس کے حق میں آزادی کا قترہ نکل آئے ہو آزاد ہوگا، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرانی جائے گی اس کی قیمت اس کے ورثہ میں دین ہوگی، اور قیمت کی تعیین کوئی عامل شخص کرے گا اس کے حکام آزاد کے حکام کی طرح ہوں گے، اور بعض حضرات نے کہا ہے: ادا کرنے کے بعد ہی اس پر آزاد ہونے کا حکم لگے گا (۱)۔

آزاد کرنے کے وقت کی قیمت کا قترہ ہوگا، یہ تک وہی تلف کرنے کا وقت ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۵- استعلاء پر بحث کتاب الحق میں پہلی ہوئی ہے، اس کا کثر "سراپت" کے ساتھ نیز "العبد يعتل بعضہ" اور "الإعتاق فی مرض الموت" کے باب میں ہے، اسی طرح اس کا ذکر کفار و میں ہے۔

(۱) المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۲۵۱، نہایت المحتاج ۸/۳۵۹، ۳۶۰

(۲) نہایت المحتاج ۸/۳۵۹، فتح القدیر ۳/۳۷۳، ۳۷۴

اہل۔ سنت موندہ اتر قحط جنگ سالی کی وجہ سے ہو یا لوگوں کے اپنے پینے کے لئے ہو یا ان کے جانوروں و مویشیوں کے پینے کے لئے ہو، جو دھنڑ میں ہوں یا عریں، صحرائے یوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں۔

استسقاء

تعریف:

۱۔ استسقاء کا معنی لغت میں طلب سقیا یعنی زمین اور بندوں کے لئے بارش طلب کرنا ہے، اور اسم: سقیا (ضمہ کے ساتھ) ہے، اور جب آپ کسی سے پانی پلانے کے لئے کہیں گے تو کہا جاتا ہے: "استسقیتم لہا" (۱)۔

استسقاء کا اصطلاحی مفہوم ضرورت کے وقت مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ سے بارش برسانے کی درخواست کرنا ہے (۲)۔

سنت کا شرعی حکم:

۲۔ ثنائیہ، ثنائیہ، ثنائیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: استسقاء سنت موندہ ہے خواہ عاقل و غافل کے ذریعہ ہو یا صرف دعا کے ذریعہ، حضور ﷺ بھی یہ کرام، اور بعد کے مسلمانوں نے اس کو کیا ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ سنت صرف دعا ہے اور دعا کے علاوہ بھی جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کے تین احکام ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) لسان العرب: مادہ (سقی)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۹ طبع سوم، فتح الباری مع حاشیہ المجموع ۵/۸۷، اشرح الصغیر ۱/۵۳ طبع المعاد۔

(۳) نہایت الشیخ ۲/۲۰۲ ص ۲۸۳ طبع رشید رضا، ابن ماجہ ص ۹۱ طبع سوم۔

وہم۔ مندوب: ہندو علاقے کے لوگوں کا قحط زدہ لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس لئے کہ یہ نیک و رشتہ داروں میں تقارب ہے، نیز ابن ماجہ کی روایت میں ہے: "تروی المؤمنین فی تواضعہم وتواضعہم وتعاظمہم کمثل الجسد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى" (۱) (تم مسلمانوں کو آپسی رحم و کرم، محبت اور عنایت میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے کہ اگر جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہوتی ہے تو سائر جسم جاگنے و رہنے میں اس کا ساتھ دیتا ہے)۔

اور صحیح حدیث میں ہے: "دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة، عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه به خیر قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثل" (۲) (اپنے بھائی کے پیچھے مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے، اس کے سامنے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے، جب وہ اپنے بھائی کی برائی کی دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: "میں و تم کو بھی یہی ملے"، لیکن امام ابوہریرہ اور شافعیہ نے قید کیا ہے کہ وہ ہر شخص بدعتی یا گمراہ راہبانی نہ ہو ورنہ تہذیب کی غرض سے یہاں کرنا مستحب نہیں ہے، نیز اس لئے کہ ان کے واسطے استسقاء کرنے سے عام لوگ سمجھیں گے کہ ان کا طریقہ اچھا اور پسندیدہ ہے، اور اس میں بڑے

(۱) صحیح تروی المؤمنین - کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۳۳۸ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) صحیح دعوة المرء المسلم - کی روایت مسلم (۳/۲۰۹ طبع عینی المجلد) نے کی ہے۔

مفسد ہیں (۱) تاہم نموں نے کہا ہے: اُردو میوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو، درمسنوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو یہاں کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

مقرب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا، پھر انہوں نے اس کی طبع یہ بتانی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ ذلیل یا جاے کہ ان کے بہتر حالت میں ہونے کی وجہ سے ہم نے ایسا کیا ہے۔ یونکہ ان کا کفر معلوم اور ثابت ہے، بلکہ ہماری طرف سے اس کی درخواست کی منظوری کو ان کے جائدار ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، قاسم اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے سے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ بارش ہو چکی ہے، لیکن اگر اسی پر کتنے کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

مشروعیت کی دلیل:

۳۔ استسقاء کی مشروعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "فَلْيَتْلُكُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جُنُودًا وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا" (۴) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر بارش سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکال دے گا اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "أَنَّ النَّاسَ قَدْ فَحَطُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْكَتِ الْمَوَاشِي، وَهَلْ هَلَاكَ عَلَى أَنْفُسِنَا، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا فَرُفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غِيَاثًا مَغِيَاثًا هَيَّا مَرِيئًا عَدْلًا مَغْلَقًا عَاجِلًا غَيْرَ رَانٍ، قَالَ الرَّاوي: مَا كَانَ فِي السَّمَاءِ فَرْعَةٌ، فَارْتَفَعَتِ السَّحَابُ مِنْ هُنَا وَمِنْ هُنَا حَتَّى صَارَتْ رُكَّامًا، ثُمَّ مَطَرَتْ سَبْعًا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ دَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ، وَالسَّمَاءُ تَسْكُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَهْدِمُ السَّيَاحَ، وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَمْسِكَ، فَجَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَلَأَةِ بَنِي آدَمَ، قَالَ الرَّاوي: وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ حَصْرًا، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالِنَا لَا عِيَاءَ، اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ، وَبَطُونَ الْأَوْدِيَةِ، وَمَسَابِتِ الشَّجَرِ فَانْحَابِتِ السَّمَاءَ عَنِ الْمَلِيَةِ حَتَّى صَارَتْ حَوْلَهَا كَلًّا كَلِيلًا" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی ہلاک ہو گئے، ہمیں پانی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح القدیر ۱/۲۳۷ طبع بلاق، حدیث: "لَهُمْ اسْقِنَا عِيَاثًا مَغِيَاثًا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۲) مہدیہ الحج ۳۴، ۳۵ طبع انجمن۔
(۳) جامعہ اشعرامی علی نہادیہ الحج ۳۴، ۳۵۔
(۴) انشراح علی تفسیر ۳۴، ۳۵۔
(۵) نہادیہ الحج ۳۴، ۳۵ آیات سورہ فوہ ۱۰، ۱۱۔

ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور یہ دعا فرمائی: اے اللہ! خوب بارش برسا، جو خوش کو رہو، خوب رہو اور جو فوری طور پر ہو، اس میں تاخیر نہ ہو۔ یہی کہتے ہیں: آسمان میں بادل کا کوئی کھرا نہ تھا۔ پھر اس دھڑ سے بادل اٹھ کر چٹا چٹا گئی، پھر سات دن تک جمعہ سے جمعہ تک بارش ہوئی پھر وہ شخص داخل ہوا تو رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، وہ آسمان سے بارش جاری تھی اس نے نماز ادا کی اور اللہ کے رسول! تمہاری باتیں سُن رہے ہیں۔ تیرے بند ہو گئے اللہ سے دعا فرما پ کہ بارش روک دے، آسمان کی آواز سن کر رسول اللہ ﷺ مسکرا پڑے، یہی کہتے ہیں: حد کی قسم! آسمان میں صاف نہیں کہانی، سے رہا تھا، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا فرمائی: حد یا! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا، خدا یا! نیلوں پر، پہاڑیوں پر، وہاں میں ہر چٹکات اور باغات پر نہ برسا، دعا فرماتے ہی مدینہ سے بادل چھٹ گئے، اور اس کے ارد گرد تاج کی طرح ہو گیا، امام ابوحنیفہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، انہوں نے اسے اصل قرار دیا ہے اور فرمایہ: سنت مستسقاء میں صرف دعا ہے، نہاریا یا جائائیں۔

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے، انہوں نے فرمایہ: "شكا الناس إلى رسول الله ﷺ فحوط المطر، فأمرهم بوضع له في المصلى، ووعد الناس يوما يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدا حاجب الشمس، فقعد على المبر، فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال: إنكم شكوتم جلد دياركم واستنخار المطر عن إيمان رماه عنكم، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ووعدكم أن يستحب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله

إلا أنت، أنت الغني ومحض الفقراء، أنزل عينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاعا إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره، وقلب نحو حول رداءه وهو رافع يديه، ثم قبل على الناس، ويزل فصلي ركعتين، فأشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت بادن الله تعالى، فلم يأت مسجد حتى سالت السيول، فلما رأى سرعتههم إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأني عبد الله ورسوله" (۱) (لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی، آپ نے حکم دیا تو عید گاہ میں نہر کھدوایا، اور آپ ﷺ نے لوگوں کے گلے کے لئے ایک دھڑ مقرر فرمایا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سورج طلوع ہونے کے بعد باہر تشریف لائے، منبر پر جلوہ فرما ہوئے، اللہ کی بڑائی اور حمد بیان کی، پھر فرمایا: تم کو عذاب میں خشک سالی اور بارش کے اپنے وقت سے موثر ہونے کی شکایت ہے، اللہ کا حکم ہے کہ اس سے دعا کرو، اس کا وعدہ ہے کہ تم کو عذاب میں آپ ﷺ نے فرمایا: تمام قریشیں اللہ کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے، رحمان، رحیم ہے، تیرا دن کا مالک ہے، اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے، خدا یا! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے نیاز، ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش برسا، اور اس کو ہمارے لئے قوت اور مقررہ مدت تک پہنچنے کا ذریعہ بنا، پھر آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور اللہ نے رہے یہاں تک

(۱) مثل وظائف العزاکا فی ۳۲۳ طبع المطبعۃ الامریہ الحدیثہ "إنکم شکوتہم جلد دیارکم ... کی روایت ابو داؤد (عن ابن ماجہ) ۳۵۵-۳۵۴ طبع المطبعۃ الصادقہ نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

طرح بابل اسی، ہوا چلی اور بارش ہوئی یہاں تک کہ لوگوں کا پ
گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

مشریت کی حکمت:

۴- انسان پر بسبب دو شے آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر جیتی ہے
تو کچھ کو دودھ بنا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے ہٹانا اس کے لئے
مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو
بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی
زندگی اور اس کی غذا ہے، اس بارش پر سنا سکتا ہے اور زندگی اس کا
غرض و حوصلہ سکتا ہے، بارش ہر سامنے کی طاقت قدرت صرف اللہ کے
ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس
مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم
سے بارش برسا۔ جو چیز کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

استسقاء کے اسباب:

۵- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

اول۔ قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے اپنے پینے یا پینے
جانوروں اور مویشیوں کو پلانے کے لئے خود سفر میں ہوں یا حضر میں،
صحراء میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

دوم۔ ان لوگوں کا استسقاء کرا جو نہ قحط راہ ہیں اور نہ ہی پینے
کے لئے ان کو ضرورت ہے، چونکہ ان پر بارش ہوتی ہے، البتہ اگر کسی
پر اکتفا نہیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے
ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ بالکل بی شک فعیہ کی

کہ غلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی
طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی
طرف رخ کیا، میر سے نیچے اترے، دو رختیں پڑھیں، پھر اللہ نے
بارش بھیج دی، رخت ہوئی، بھلی چمکی، اور اللہ کے حکم سے بارش ہوئی اور
مسجد تے تے بارش کا پانی بہہ پڑا، سب آپ ﷺ نے لوگوں کو
تیزی سے گھروں کی طرف تے دیکھا تو آپ ﷺ سلاماً رمس
پڑے، پھر فرمایا میں کوئی دعا ہوں کہ اللہ چیز پڑتا رہے، اور میں
اللہ کا بندہ و اس کا رسول ہوں۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے اور
کہتے: "اللھم انا کنا اذا لحطنا توصلنا الیک بییک
فتسقینا، وانا نتوصل بعم بییک لاسقنا" (خدا یا! ہم پہلے
تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو تو پانی برساتا تھا، اب
تیرے نبی کے چچ کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم پہ پانی برسا) پھر پانی
برستا۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود
کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللھم انا نستسقی بخیرنا
وافضلنا، الھم انا نستسقی بیریہ بن الاسود، یا یریہ
ارفع یدیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے
بہتر و افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! میریہ
بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے میریہ
اپنے ہاتھوں کو حد کی طرف اٹھا، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھا لئے
اور لوگوں سے بھی ہاتھ اٹھا لئے، اس کے بعد مغرب سے بارش کی

(۱) حضرت معاویہ کے مرنے کے بعد یزید بن اسود
روایت اور وعدہ شقی نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ لکھا ہے (مجموع
الطبع ۱۰۱۲ طبع مرکز المباحہ قادیان)۔

(۲) مجموعہ عمودی ۱۵۷۵، اہل اوی علی الدار الخار ۶۰، ۳۵۸۳، ۳۹۵۳
حضرت عمر کے مرنے کے بعد یزید بن اسود
ابو ہریرہ ۳۹۳ طبع المرقیہ) نے لکھا ہے۔

ر نے ہے (۱)۔

سوم۔ غیر قحط زدہ لوگوں کا قحط زدہ کے لئے یا پینے کے ضرورت مند لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس کے قائل حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲)۔

چہرہ رم۔ استسقاء کیا، یمن بارش نہیں ہوتی، نہ اسب اربعہ یعنی حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ بالاتفاق بار بار استسقاء اور خوب دعا کرنے کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ دعا میں الحاج و زاری کرنے والے کو پسند کرتا ہے (۳)۔ نیز فرمان باری ہے: "فَلَوْ لَا اِذْ جَاءَهُمْ بِاسْمَا تَصْرَعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ فُلُوبُهُمْ" (۴) (سو جب نہیں ہماری طرف سے برا ہو چکی تو وہ کیوں نہ تھیلے پڑ گئے بلکہ ان کے دل تو (وینے ہی) سخت رہے)۔ یہ اس لئے کہ استسقاء بار بار کرنے کی دلیل یہ زمانہ ہوتی ہے: "يَسْتَجَابُ لِاحْدَكُم مَّا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولْ دَعْوَتِ لَمْ يَسْتَجِبْ لِي" (۵) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنے میں سے دعا کی میں قبول نہیں ہوتی) اور اس لئے بھی کہ استسقاء کی سنت بارش کی ضرورت کا ہونا ہے اور بارش کی ضرورت باقی ہے، صحیح نے ابن حبیب کے خط میں لکھا: ہمارے یہاں مصر میں ایسا ہوا اور پچیس دن مسلسل لوگوں نے استسقاء کیا، سنت استسقاء کے مطابق

(۱) الخرش ۲۳، المجموع طبع دہلوی ۵/۹۰۔

(۲) الخرش ۲۶، المجموع طبع دہلوی ۵/۱۳۰، ابن ماجہ ج ۱/۹۲۔

(۳) حدیث: "اِنَّ اللّٰهَ يَجِبُ الْمَطْلُوبَ فِي الدَّعَاءِ..." کی روایت حکیم ترمذی اور ابن ماجہ بن نے کی ہے، حافظ ابن حجر نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض القدیر ۳/۲۹۲ طبع سومہک)۔

(۴) ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، نیز اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور ائمہ اربعہ مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے اس وقت کہ وقت نماز طہارہ کی ایک جماعت کے بعد ایک ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے، اس سے کہ امام (ابو حنیفہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت ادا ہے اور اسی وقت ہوتی ہے اس کا کوئی عین وقت نہیں۔

استسقاء کی جگہ:

۸- مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جائز ہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت ضرورت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و حنبلیہ طلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبدلاً متواضعاً متضرعاً حتی ینزل المصلی، فلم یحطب خطبتکم ھدھ ولکن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید“ (۲) (رسول اللہ ﷺ پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ نماز کرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا کرتے ہوئے اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں رہے)۔

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نیز اس سے کہ اس میں اللہ لوگ اور ہے، حاشا عورتیں اور جانور وغیرہ موجود ہوتے ہیں،

(۱) ساہتہ جولد، المجموع ۶/۵۷۷، ص ۷۷

(۲) ابنی ۲/۲۸۳، مواہب اللیل ۲/۵۰۵، ص ۲۰۵، ۲۰۶

پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ، نماز کرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے ہوئے اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں رہے)۔

دوم۔ اس کا اہل وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عصر تک رہتا ہے، ہنسٹ، روڈی، اور دوسرے لوگوں نے اس کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ خروج حین یدھا حاجب الشمس“ (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی البتہ استسقاء کا وقت زول سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو ”صحیح“، ”صواب“، ”مبارک“ اور یہ حنبلیہ کے یہاں مرجوح رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی وقت ہوتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ، قنات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، جمہور کی قطعی رائے یہی ہے، اور معتزلیں نے اس کی تصحیح کی ہے، صاحب ”حاشی“ اس کو قطعی کہتے، انہوں میں ہیں، رافعی نے ”الحزب“ میں صاحب جمع جو جمع ہے اس کی تصحیح کی، اور امام آخر میں نے اس کو درست کہا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں، غیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کر دینے کی

(۱) لہذا عید کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بعد بلند ہونے پر ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث سے معراج رسول اللہ ﷺ حین یدھا حاجب الشمس... فقرہ (۳) میں مذکور حدیث سے ”انکم شکونم جندب دینکم“ کا ہی یک ٹکڑا ہے

(۲) ابنی ۲/۲۸۶، ص ۲۸۶

لہذا امیدال میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور ہوسٹ ہوئی (۱)۔

حقیقت بھی نکلنے کے قابل ہیں، اللہ انہوں نے کہا ہے کہ مکہ و مدینہ کے مقدس کے لوگ وہاں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض حنابلہ نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، چونکہ دورہ زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، اور وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جو اہل و عہد یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے سے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ یہ بھی واقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور شامہ کے بغیر مدینہ میں مدہ کی درخواست اور زہل رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہائے نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا واجب ہے، فقہائے نے کہا ہے: امام لوگوں کو دعا و نیعت کرے، ظلم سے دست بردار ہوئے، گناہوں سے توبہ کرے اور حقوق دے کرے کا حکم، تاکہ قبولیت کے ریا و تریب ہوں، اس لئے کہ معاصی قطع کا سبب ہوتے ہیں اور نماز پر کثرت کا سبب ہوتی ہے نماز باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" (۳) (۱) اور آیتوں ۱۰ لے بیان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کی ہوتی تو ہم ان پر

آمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے رقبہ قوں کی پاداش میں ان کو پڑایا۔

ابوہل نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب ماپ میں می کی جائے گی تو بارش رک جائے گی" اور محمد نے "وَيَمْسَحُهُمُ اللَّاعُونَ" (۱) کی تفسیر میں کلمہ زمین کے جانور اہل پر رحمت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی خطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و بدعت کو ترک کریں، یہ تک یہ سنا د اور بہتان طراری پر آمادہ نہ ہوتی ہے اور ریل خیمہ کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ نماز باری ہے: "حَرَجْتَ لَاحِبْرُكُمْ بِمِصْرَةِ الْقَدَرِ فَتَلَا حِي فَلَانَ وَفَلَانَ فَرَفَعْتَ" (۲) (میں تم کو شب قدر بتانے کے لئے نکلا، لیکن فلاں فلاں لڑ پڑے تو اس کی تعمین اٹھائی گئی)۔

استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، اہل بیت اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، یہ نکتہ فرمان باری ہے: "ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يَمْطُرُ" (۳) (تیس آدمیوں کی دعا وائیں ہوتی، انہار کے وقت روزہ دار لی)، نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور اس کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کتاب الفتن ۵۶۲۔ حدیث: "مَرَجْتَ لَاحِبْرُكُمْ بِمِصْرَةِ الْقَدَرِ فَتَلَا حِي فَلَانَ وَفَلَانَ فَرَفَعْتَ"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يَمْطُرُ"۔ اس کی روایت ترمذی (نختہ لاخوذی ۲۲۹/۱۰، ۵۶۱/۱۰ طبع کردہ انتقادی) سے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور چال ہے۔

(۱) المجموع لمعوی ۴/۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲ طبع سومہ حاشیہ الشریعہ علی المدد شرح الفرد ۱/۳۸، الموطاوی علی مراقی الفلاح ۱/۳۰۔

(۳) المجموع لمعوی ۱/۶۵، الفتنی ۲/۸۳، کتاب الفتن ۵۸/۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ ۱/۱۰، الموطاوی ۱/۶۰، آیت کریمہ سورہ اعراف ۹۶۔

ثانیہ، حنفیہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ نکلنے سے قبل تیس دن روزہ رکھیں اور چوتھے دن روزہ کی حالت میں نکلیں۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن انہار کی حالت میں نکلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے یوم عرفہ کا حکم ہے (۱)۔ حناہ نے کہا ہے: تیس دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نکلیں۔

استسقاء سے قبل صدقہ:

۱۱- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء سے قبل صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے: ثانیہ، حناہ اور حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم چھوڑ دے گا، اس لئے کہ یہ قیامت کے زیادہ قریب ہے، جب صدقہ دینی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

کچھ فنی آداب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ فنی آداب مستحکم ہیں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے نکلنے کے سے دن متروک کر دیا ہو، بجالانا چاہیے، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث میں ہے: "وعند الناس يومها يخرجون فيه" (۳)

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا)۔

استسقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسوک کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے، لہذا نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، اسی طرح شنبہ ہے کہ خوشبو، روزنت ترک کرے، بیعت کا وقت نہیں، اہل بیت کو روک دے، روزے اور کام کاج کے پٹروں میں غلطی، خشوع، حضور کے ساتھ، مائتزی اور انکساری کا اظہار کرتے ہوئے پیدل نکلے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، والا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "خرج رسول الله ﷺ متواضعا متبدلا متخشعا متضرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خشوع، مائتزی کا اظہار کرتے ہوئے نکلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں، ان میں کوئی اختلاف منقول میں ہے (۴)۔

دعا کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- امام ابو نعیمہ نے فرمایا ہے: استسقاء صرف دعا، استغفار ہے، اس میں باجماعت مار مسنون نہیں، اگر لوگ تہن تہن پڑھ لیں تو جائز ہے، یہ نیک فرمان باری ہے: "فقلت استمعوا وادعکم ربہ کان عصارا یُرسل السماء علیکم ممدادا" (۳) (پناہ میں سے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے حضرت عمر کے استسقاء کی

(۱) المجموع للمعوی ۵/۶۶، المغنی ۲/۲۸۳، کتاب القضاء ۵۹۷، الطحاوی ۳۶۰
(۲) المغنی ۲/۲۸۳، طبع المصنف فی الحدیث ۱/۲۳، المجموع للمعوی ۵/۶۶
(۳) سورہ نوح ۱۰۷-۱۱

(۱) المجموع للمعوی ۲/۶۵، شرح المصابیح علی الہدایہ علی ہاشم فتح القدیر ۱/۴۳۱
کتاب القضاء ۵۹۷، جامعہ المدنی ۲۰۶، طبع دار الفکر
(۲) جامعہ المصنفین علی الحدیث ۱/۱۳۸
(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تحت گذر چکی ہے

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تبارک کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، لیکن اس کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز جماعت ہے جیسے کہ بعض متعصبین نے نقل کیا ہے، بلکہ وہ جو اس کے قائل ہیں، یہ بظاہر اس سے مراد مندرجہ منتخب ہوا ہے، یہ کہ مدینہ میں نہ ہو چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، یہ کہ کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، کیونکہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے کیا ہو، یہ ایک مرتبہ کرنا، پھر چھوڑ دینا اس سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے: سابقہ تعلیم کے ساتھ تھا، یہ نماز کے ساتھ، عادیوں سنت ہیں۔

دوسرے نماز کے ذریعہ سنت ہے:

۱۳- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف رحمہ اللہ بن حسن نے کہا: استسقاء نماز کا اور خطبہ کے ذریعہ ہوگا، کیونکہ اس سلسلہ میں حدیث متفقہ ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استسقاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استسقاء خطبہ کے دوران ہوا، لہذا اس واقعہ میں خطبہ قطعاً سالی کی خبر، پنے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ اور محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائج و ثنائیہ کے یہاں دلی ہے، اور ثنائیہ کی ایک جماعت اس کی قائل ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطباً“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”صنع فی الاستسقاء کما یصنع فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استسقاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات دلی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوگئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور ثنائیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ہون بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رفعت الیہ منیۃ لما خرج یستسقی حول الی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول رداءہ، ثم صلی لما رکعتیں جہر فیہما بالقراءۃ“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استسقاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی، رقبہ رخ ہو کر دعا کرنے لگے، پھر آپ نے اپنی چادر اپنی پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/۷۷، الطحاوی ۲/۶۰، معنی ۳/۸۷، شرح المنیر

۵۳۹ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/۹۳، معنی ۲/۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۱ طبع سوم شرح التتار علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر

۲۳۰ طبع بلاق۔

(۲) الطحاوی ۲/۳۶۰ طبع معارف۔

۱۔ میں ہندو، ز سے قرأت کی) (مشق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے کہ نماز سے پہلے خطبہ یا نماز کے بعد، جس صاحب کی رائے ہے، یونکہ دونوں طرح کی روایات منقول ہیں۔ ان سے دونوں طریقوں کا علم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملتا کہ اس میں دو رکعتیں ہیں۔ البتہ اس نماز کے طریقہ کے بارے میں وہ مختلف رائے ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنابلہ کی رائے "اور محمد بن حسن و سعید بن مسیب و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکعتیں پڑھے نماز عید کی طرح پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: "وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید" (آپ ﷺ نے نماز عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)۔ نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ: "ان السبیحة و ابابکر و عمر کانوا یصلون صلاة الاستسقاء بکبرون فیہا سبعا و خمسا" (۲) (نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن ربیع کی حدیث: "رکعت السبیحة لما خرج یستسقی..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۲/۱۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۲) ابھی ۲/۲۸۳ طبع المذاہب المجموع للحدادی ۵/۳۷ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، بدیع الصنائع ۱/۲۸۳۔ جعفر سے مروی حدیث: "ان السبیحة و ابابکر و عمر کانوا یصلون..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف (۸۵۳ طبع بیروت) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲/۲۳۹ طبع شرکت لطیفہ ہندیہ) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ابو نعیم بن محمد بن ابی نعیم لا کسی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب سب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

۱۔ دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے، اور محمد بن حسن کا دوسرا قول ہے، "ورکعتی اور اسی، ابو ثور و اسحاق قاتول ہے نماز نفل کی طرح"۔ دو رکعتیں پڑھیں جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان السبیحة استسقی فصلی رکعتین" (نبی کریم ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکعتیں پڑھیں)۔ اسی جیسی روایت حضرت ابو یوسف سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے (۱)۔ لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوتی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جہر کے ساتھ تراویح ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲)۔ اور ہر وہ نماز جس کے لئے خطبہ ہو، اس میں تراویح جہر کے ساتھ ہوتی ہے، یونکہ لوگ سننے کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس میں وہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، یکتوں یہ ہے کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ اہل اور سورہ غش پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے مارفا سہ نہیں ہوتی، اور شافعیہ نے کہا ہے: "مقام تکبیرات یا بعض کو ترک کرنا یا ان میں اضافہ کرنا تو جہد سہوئیں کرے گا، اور اگر مسہوق کو بخش تکبیرات پڑھیں تو یہاں چھوٹی ہوئی تکبیرات کی تسمیہ کرے گا"۔ انہوں نے کہا ہے: اس میں قاتول ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البخیر ۱/۵۳ طبع دار المعارفہ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲/۲۸۵، اور ابھی حدیث کی روایت احمد ابو یوسف و ابی نعیم نے دی ہے۔ اس کے روایت فقہ ہیں (مثل الاوطار ۱/۶۳)۔

(۲) المجموع للحدادی ۵/۳۷، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲/۲۹۳، حاشیہ الدسوقی ۲/۵۵۱۔

(۳) المجموع للحدادی ۵/۳۷، ابھی ۲/۲۹۳۔

(۴) ابھی ۲/۲۹۳۔

میں وقول ہیں (۱)۔

خطبہ زمین پر مندرجہ اور مسجد پر موقوف ہے۔ اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد پہلے سے موجود ہو، اس کو کسی نے نکالا نہ ہو تو اس میں دو قراءتیں: جواز اور نراست۔

خطبہ کا طریقہ اور اس کے مستحبات:

۱۔ شافعیہ، مالکیہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: امام عید کے خطبہ کی طرح دو خطبے مع ارکان و شرائط و کیفیات دے گا، اور منبر پر چڑھنے کے بعد بیٹھنے کے بارے میں وقول ہیں جیسا کہ عید میں بھی ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث ہے، اور اس سے نہ یہ نمار تکبیر اور طریقہ نماز میں عید کے مشابہ ہے (۲)۔

حنفیہ (۲) کا تالہ کا قول اور شافعیہ کے یہاں مروج قول یہ ہے کہ نماز عیدیں کی طرح خطبہ میں تکبیر کہے گا، مالکیہ و شافعیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ تکبیر کے بدلے استغفار کرے گا، پہلے خطبہ کے نماز میں نوبار اور دوسرے میں سات بار استغفار کرے گا، یوں کہے گا: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم والذی لا یستغفر اللہ"، اور استغفار کے ساتھ اپنی بات ختم کرے، خطبہ میں کثرت سے استغفار کرے، اور یہ آیت پڑھے: "استغفروا ربکم إنه کان عفواً"، لوگوں کو نمازوں سے جو قیام کا سبب بنتے ہیں اُسے اور توبہ رجوع ولی اللہ، صدق اور نیکی کا حکم دے۔

حنابلہ، حنفیہ میں امام ابو یوسف، ابو عبد الرحمن بن مہدی نے کہا ہے: امام صرف ایک خطبہ دے گا جس کو تکبیر کے ساتھ شروع کرے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: "تمہارا اس خطبہ کی طرح آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا، بلکہ عبادت و تکبیر میں لگے رہے"، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خاموشی یا بیچر خطبہ میں فصل نہیں کیا، نیز اس لئے کہ خطبہ نقل کرنے والوں میں سے کسی نے خطبہ نقل نہیں کیے ہیں (۳)۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے کہا ہے: امام خطبہ کے دوران پناہ چہرہ لوگوں کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف کرے گا، اور خطبہ سے فراغت کے بعد قلم رخ ہو کر، عا کرے گا۔

استفتاء کے سے ہر میدان میں نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ یہ حدیث سنت ہے، مردان بن حکم سے جب عیدین کے لئے منبر پر نکالا تو لوگوں سے اس کی مذمت کی، اس سے سنت کی مخالفت کیا۔

حنابلہ نے کہا ہے: دوران خطبہ خطیب کے لئے استقبال قبلہ مستحب ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن زید کی روایت میں ہے: "إن النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ: فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو" (۳) (حضور ﷺ استفتاء کے لئے نکلے اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے، اور ایک روایت میں ہے: آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے)۔

امام ربیع پر کھڑے ہو کر یا تگوار یا عصا کے سارے لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دے گا (۴)، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ

(۱) مجموعہ سووی ۵/۵۷۵۔

(۲) مجموعہ سووی ۵/۴۳، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶

دعا کے منقول لفظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعا میں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

"اللهم اسقنا عيائنا معيئاً هيئاً مريئاً مريئاً عذقاً مجللاً سحاً عاماً طبقاً دائماً، اللهم اسقنا العيث ولا نجعلنا من القاططين، اللهم ان بالبلاد والعباد والحلق من اللأواء والصك ما لا نشكو إلا إليك، اللهم انبت لنا الررع وادبر لنا الصروع واسقنا من بركات السماء وانبت لنا من بركات الأرض، اللهم بنا يستعمرک انک کنت عماراً فارسل السماء علينا مددراً" (خدا یا! ہم پر موسلا دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ ہو، سبزہ زاری کا سبب ہو، تر کرنے والی ہو، ڈھانپ لیے والی ہو، موسم دھار ہو، عام ہو، برہ ہو، مسلسل ہو، خدا یا! ہم پر بارش برسا اور ہمیں ماہیں نہ کر، خدا یا! ملک، بندوں اور تمام مخلوق پر نفعی برکتیں بھیج، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے لئے قیمتی گاوے، ہمارے جانوروں کے تھنوں میں دھبہ بھر دے، آسمان کی برکتوں سے ہمیں یہ آب کر، زمین کی نہریں بہا دے، خدا یا! ہم تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں، تو بہت مغفرت کرے، بلا ہے، تو آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

مرحب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: "اللهم هيئنا مريئاً" (خدا یا! زبردستی نفع بخش بارش برسا)۔ "ارحمنا" "امطرنا بفضل الله وبرحمته" (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش ہوئی)۔

مروی ہے کہ: "ان رسول الله ﷺ قال وهو على

(۱) مجمع التحدیر ۱/ ۳۴۰، الکافی ۱/ ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱

حد درجہ دہری ہے۔ اور سب امام باہر زبندہ کرے تو لوگ اس کی عمارت آئیں گے (۱)۔

ان وجہ سے سب سب ہے کہ کچھ عمارتیں اور کچھ باہر زبندہ کرے، عمارتیں اور ہاں قبلہ رخ ہو تھیں، عمارتیں، خشوع و خضوع کے ساتھ تو پڑے۔

صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰۔ جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، جن کا صلاح و تقویٰ معروف ہو، ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرانا تو نیم تیرے نبی کا امید لاتے تھے، تو بارش نہ سانا تھا، اب نیم تیرے نبی کے چچ کا امید لاتے ہیں تو بارش برسا دے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

"اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ اسوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے، جس کے بعد مغرب سے ڈھال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہو چلی بارش ہوئی، حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا" (۳)۔

(۱) المجموع للحدود ۵/۷۵، الخلاص ۵/۵۹، معنی ۲/۸۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) المجموع للحدود ۵/۷۵، الخلاص ۵/۶۰، معنی ۲/۸۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱، تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پروہگار سے مغفرت چاہو، بے شک ہو جائے، اللہ ہے، دو تم پر شہادت سے بارش بھیجے گا، و تمہارے مال و مالہ میں ترقی آئے گا، و تمہارے بے بارش ہو جائے گا، و تمہارے لئے دریا بہا جائے گا۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی عمارتیں کھڑی ہو گئیں، و انہما "لقد استسقیتم بمجادیح السماء" (۱) (میں نے آسمان کے پتھروں سے بارش کی دعا کی)۔

دعا، استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا:

۱۹۔ نزدیکی دعا میں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: "کان النبی ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے جلوں کی سفیدی کہانی دینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ بارے میں لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا" استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تین احادیث مروی ہیں۔

مگر یہ کبھی ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے، اور باہر زبندہ عمارتیں، جب امام ہاتھ نہ اٹھائے تو لوگ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں، یہ تک اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدود ۵/۷۵، معنی ۲/۸۹، الخلاص ۵/۶۰، شرح المغیر ۵۳۰/۱۔
 (۲) "لقد استسقیتم بمجادیح السماء" کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں کی ہے (مثل الاطوار ۹/۸)۔

(۳) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۵۵۷ طبع استسقاء) کے ہے۔

والدی علی الایمن علی عاتقہ الایسر“ (حضور ﷺ نے استسقاء میں، سب کے ہاتھ پر چادر تھی، آپ نے بچے کو اوپر سنا چاہا، لیکن جب ہتھ محسوس ہوئی تو بائیں کنارے کو دابہ کھینچ کر دے دیا، اور بائیں کنارے کو بائیں کاندھے پر کرتے وقت چادر اٹھاتا شروع کرے گا (۱)۔

استسقاء کرنے والے:

۲۳- باتفاق فقہاء سنت یہ ہے کہ امام لوگوں کے ساتھ استسقاء کرنے لے، اگر وہ پیچھے رہ جائے تو سنت چھوڑ کر اس نے ہر کیا، لیکن اس کے ذمہ قضا نہیں۔

امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا:

۲۴- امام کے پیچھے رہ جانے کے بارے میں دو آراء ہیں:

رائے اول: یہ شافعیہ کی رائے ہے، اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ اگر امام استسقاء میں نہ جائے تو اپنا نائب بھیج دے۔ اور اگر نائب نہ بھیجے تو بھی لوگ استسقاء ترک نہیں کریں گے، اور اپنے میں سے کسی کو نماز کے آگے بڑھادیں گے، جیسا کہ ائمہ شریعہ حاکم سے نقلی ہو جا میں تو لوگ اپنے میں سے کسی کو جمعہ، عید، عرفہ کی نماز کے لئے بڑھا دیں گے، جیسا کہ لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ کو اس وقت گئے بڑھا دیا تھا جب حضور ﷺ بنی عمرو بن عوف کے درمیان صلح کر رہے تھے، اور غزوہ تبوک میں جب رسول اللہ ﷺ کی ضرورت کی وجہ سے پیچھے رہ گئے تو لوگوں نے عبدالرحمن بن عوف کو آگے بڑھا دیا، اور یہ فرض نماز کا وقت ہے (۲)۔

(۱) اشروح المغیر ۵۳۹/۱، المنی ۲۸۸/۲، المجموع للحووی ۸۵/۵، من عابدین ۹۱/۵۔

(۲) حدیث کی روایت مسلم ۱۷۷۷/۱، طبع عینی النسخ (۱) کی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں: جب فرض نماز میں یہ درست ہے تو دوسری نمازوں میں بدرجہ اولیٰ درست ہوگا۔

رائے دوم: امام یا اس کے نائب کے لئے بغیر نماز کے، زبرد استسقاء مستحب نہیں، یہ حنابلہ و حنفیہ کی رائے ہے، اگر امام کی اجازت کے بغیر نہیں و نماز اور خطبہ کے بغیر دعا کر کے لوٹ آئیں (۱)۔

کن لوگوں کا ٹھٹھا مستحب اور کن کا ٹھٹھا جائز اور کن کا ٹھٹھا مکروہ ہے:

۲۵- مذہب ارباب میں: بوزحوں، کمزوروں، بچوں، بوزحمی عورتوں اور بد وضع عورتوں کا ٹھٹھا مستحب ہے۔

مالکیہ نے کہا ہے: عقل مند بچے نہیں، اور غیر عاقل کا بد جہت نماز کے لئے ٹھٹھا مکروہ ہے۔

مذکورہ بالا لوگوں کے ٹھٹھنے کے بارے میں فقہاء کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”هل تصرون وتزفون إلا بضعتکم“ (۲) (تم کو جودہ ہوتی ہے، اور روزی ملتی ہے وہ کمزور لوگوں کی وجہ سے ہے)۔

استسقاء میں جانوروں کو لے جانا:

۲۶- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول: جانوروں کو لے جانا مستحب ہے۔ اس سے کہہ سکتا ہے کہ انہیں کی وجہ سے بارش ہو، یہ حنفیہ کا قول، ائمہ حنفیہ کی رائے ہے،

(۱) المجموع للحووی ۵۳۹/۱، ۵۳۹/۲، بدائع الصنائع ۲۸۲/۱، طبع المطبوعات العلمیہ، من عابدین ۹۱/۵، المنی ۲۸۸/۲۔

(۲) المجموع للحووی ۵۳۹/۱، الطحاوی ۶۰/۱، اشروح المغیر علی النسخ ۲۸۷/۲، طبع المنان، طبع و تالیف علی ہاشم لکھنؤ ۴۰۶/۲، حاشیہ الحنفی علی اشروح المغیر ۵۳۸/۱، حدیث: ”هل تصرون وتزفون إلا بضعتکم“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۹۸/۱) طبع استعین، ۷۰ ہے۔

استسلا م ۱-۳۱، استشارہ

تو اس صورت میں اس کے لئے خواہہ دیکھا جائے ہے۔

فتاویٰ نے کتاب ایسا میں لکھا ہے: مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ میدان جنگ میں دشمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار اٹھائیں (۱)۔

کتاب ایسا میں لکھا ہے: موصول علیہ (جس پر حملہ ہو) اس کے لئے بھی جائز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے پیروں (۲)۔

انہوں نے کتاب ایسا میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اگر وہ واجبہ کے آثار میں وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکرہ (راء کے کسرہ کے ساتھ) کے سامنے خود پسند کی اس شرط کے ساتھ ہوتی ہو (۳)۔

استسلا م

تعریف:

۱- استسلا م کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور فرما دینا ہے (۱)۔

فقہاء ولفظ استسلا م کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ اسی طرح اسے حکم ماننے اور جزیہ قبول کرنے سے تعبیر کرتے ہیں۔

جمہور حکم و بحث کے مقامات:

۲- الف- دشمن کی خود پسندگی خواہ وہ کافر ہو (بڑھیکہ شریعت عرب میں سے نہ ہو) یا مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب ہے (۳)۔

فتاویٰ نے کتاب ایسا میں اس پر یہ حاصل بحث کی ہے۔

۳- ب- مسلمان کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے کو غلام دشمن کے پیروں کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطرہ، یا کسی عضو کے چارے کا خطرہ ہو، ورنہ پیروں کے بغیر ان کے تہذیب کی کوئی سبب نہ ہو

(۱) تاریخ العرب ولسان العرب: مادہ (سلم) قدسے تصرف کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۲ طبع مصطفیٰ المبارکی النسخ۔

(۳) فتح القدیر شرح مہدایہ ۲۸۲/۲ طبع بیروت، انشی و ابن قدسہ المقدسی

۲۷۸/۲ طبع ۳۲۲/۲ طبع عینی المبارکی النسخ۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۶/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

استشارہ

دیکھئے: "شوری"۔

استشراف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشراف: سوال کے ور پے ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشراف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مافع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن والآ مضحي بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا خرقاء“ (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرقاء یا خرقاء کی قربانی نہ کریں)، اور دائرہ نسائی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا سوال میں استشراف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا موافقہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کدل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بالاجزاء معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دار الکتب المصریہ، الروایہ ۸۷۷ طبع دار المعرفۃ لعلوم ۳۳۳ طبع مصر۔
(۲) اشعر علی النہایہ ۱/۷۰۶ طبع لعلی۔
(۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم مطالب ولی النہی ۳۶۶/۲۔

”مقابلہ“ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصہ کاٹ دیا جائے، اور وہ حصہ الگ نہ ہوا ہو بلکہ لٹکا رہے ہو اگر پیچھے سے ہو تو یہ ”مدامہ“ ہے اور ”شرقاء“ وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شکاف ہو (المصباح)۔

استشراف

تعریف:

۱- استشراف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے اور پر ہاتھ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو، تاکہ چڑا بھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل ”شرف“ سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: ”أشرفت علیہ“ (ہمزہ کے ساتھ) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشراف (۲) اور استشراف سوال میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس عنقریب بیچے گا یا شاید نہ بیچے دے اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشراف (لوگانا) دل سے ہوتا ہے، اگرچہ ربوت سے نہ کہے۔ عرصہ یا نیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا: یا ابراہیم! یہ نہ چاہے کہ میرے پاس بیچے، میں دل میں یہ بات آئی، میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچے، اسے انہوں نے فرمایا: یہ شرف (ناک گانا) ہے، بین کرتہا سے پاس اس شور پائے کہ تم کو حسد نہ ہو، ورنہ اس کا گزر دل میں ہو، ہوتا اب یہ شرف

- (۱) النہی لابن الاثیر، المصباح لہجر، المصباح لاند (شرف)۔
(۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنی لابن قدامہ ۶۲۵/۸ طبع سوم۔

استشراف ۴-۵

ام احمد کے نزدیک دل سے استشراف زبانی و لکری طرح

ہے۔

گر استشراف (جس کا مفہوم ہے سول کے بغیر دل میں نیات کا آنا) کے بغیر کوئی بل کسی کے پاس آئے تو اس کو قبول کرنے کے بارے میں حدیث کی تین آراء ہیں:

۴- الف۔ قبول کا جائز ہونا اور ناجائز ہونا، البتہ کچھ فقہاء یہ حکم علی الاطلاق بتاتے ہیں، جبکہ بعض فقہاء یہ حکم نصاب سے کم کے مالک کے لئے بتاتے ہیں، اور کچھ لوگوں نے کہا: یہ غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص ہے۔

ن کا استدلال حکیم بن حزام کی روایت سے ہے، انہوں نے نبیہ "سألت رسول الله ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: يا حكيم إن هذا المال حلوة حصرة لمن أحده بسخاوة نفس بوردك له فيه، ومن أحده بإشراف لم يبارك فيه، وكان كالدي ياكل ولا يشبع، والهد العلي خير من الهد السفلي، قال حكيم فقلت: يا رسول الله والدي بعثك بالحق لا لئلا أرا (۲) أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيمًا لمعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا، ثم إن عمر رضي الله عنه دعا لمعطيه فابى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين أشهدكم على حكيم أني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا الشيء فيأبى أن يأخذه، فلم يروا حكيم أحدا من الناس بعد

(۱) تفسیر قرطبی ۳۳۶ ص ۳ طبع دار الکتب المصریہ بیروت ۱۴۷۲ھ طبع دار مصریہ بیروت ۱۴۷۲ھ ص ۳ طبع المجلد، الفروع ۹۳۲۔

(۲) درہم کی اصل نقص و کچھ دوسرے روایت کے معنی ہیں کسی سے کچھ لے کر اس کے یہاں کی نہیں کی (المجموع ۲۳۵/۲۳۶)۔

رسول الله ﷺ حتی توفي" (میں نے رسول الله ﷺ سے مانگا، آپ ﷺ نے لیا، پھر مانگا پھر آپ ﷺ نے دیا پھر مانگا تو آپ ﷺ نے حایا اور فرمایا: حکیم! یہ دنیا کا مال ہے، اہم بہت شیریں ہے۔ لیکن جو کوئی اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو تو برکت ہوگی، اور جو کوئی حی میں لالچ رکھے اس کو برکت نہ ہوگی، اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو کھائے اور سیر نہ ہو۔ اور ۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰) مانگا، نیچے لے (لینے، لے) مانگا، مانگا ہے۔ حکیم کہتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا: اے اللہ کے رسول! قسم اس بات کی جس نے آپ ﷺ کو سچائی کے ساتھ بھیجا، میں اب آپ ﷺ کے بعد اپنی موت تک کسی سے کچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکر اپنے دور خلافت میں حکیم کو ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلائے، مرویہ لیتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خدمت میں اس کو بدیدہ تاکر اس کا خلیفہ دیا، انہوں نے لینے سے انکار کیا، آخر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: تم کو دور بنا، مسلماً تو اس حکیم کو مال غنیمت میں سے ان کا عطیہ دینے کے لئے بلانا ہوتا، مرویہ سے انکار کر رہے ہیں، غرض حکیم نے پھر حضور ﷺ کے بعد کسی سے کوئی چیز قبول نہیں کی، یہاں تک کہ وفات پا گئے، بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

۵- ب۔ لیا ضروری ہے اور واپس کرنا حرام ہے، اس کی دلیل سالم بن عبد اللہ بن عمر کی روایت جو وہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ: "کان رسول الله يعطيني العطاء فأقول: أعطه أفقر مني، فقال رسول الله ﷺ خذ وما جاءك من هذا المال، وأنت غير سائل ولا مشرف

(۱) المجموع ۲۳۵/۲۳۶ طبع المصنف، الفروع ۲۳۶ ص ۲۳۶، الفروع ۹۳۲۔

لحمہ، ومالا فلا تبعہ بفسک، قال فکان سالم لا یسک
أحدًا شیئاً ولا یورد شیئاً أعطیہ (رسول اللہ ﷺ مجھے عطیہ
دینے کے لئے بدلتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وہ دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ
اس کا محتاج ہے۔ آپ ﷺ فرماتے: نہیں، لے لو۔ سب تمہارے
پاس اس مال میں سے کچھ آئے، ہر تجھ کو اس کا خیال نہ آگا ہو، ورنہ تم
سوال کرو تو تم لے لو، ورنہ تم لے اس کی پروا نہ کرو۔ یہی کہتے
ہیں: سالم کسی سے سوال نہ کرتے تھے، اور چوٹ جاتا اس کو وہیں بھی
نہیں کرتے تھے (بخاری و مسلم) (۱)۔

۶-ج۔ لیما مستحب ہے، وجوب کی مذکورہ بالا خصوص انتخاب پر محمول
ہیں، البتہ ان میں کچھ حضرات اس کو مطلق بتاتے ہیں، اور کچھ لوگ
اس کو غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

شرح مسلم میں ہے: صحیح بات جو جمہور کی رائے ہے، یہ ہے: غیر
سلطان کے عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے، البتہ سلطان کے عطیہ کو کچھ
لوگ حرام، کچھ لوگ مباح اور کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ اسوں نے کہا:
در صحیح یہ ہے کہ اگر سلطان کے پاس اکثر مال حرام ہو تو اس کا عطیہ
حرام ہے، ورنہ مباح، بشرطیکہ لینے والے میں کوئی اتحقاق کا مانع
موجود نہ ہو (۲)۔

۷۔ استشراف بمعنی سوال کرنے کے پیچھے پناہ: اس کے احکام،
مانگنے کے احکام سے الگ نہیں ہیں۔ (دیکھیے: سوال)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء استشراف سے ”صدق تلو“ (نقلی)، ”قربانی“ اور
”نظر و باحث“ میں بحث کرتے ہیں۔

استشہاد

تعریف:

۱۔ استشہاد کا معنی لغت میں: کو اہوں سے کو ائی طلب کرنا ہے، کہا
جاتا ہے: ”استشہدہ“ یعنی کسی سے گواہ بننے یا کو ائی دینے کے
لئے کہا۔ فرمان باری ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ
رِجَالِكُمْ“ (۱) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنالیا کرو)۔

اس کا استعمال فقہ کے راستے میں قتل سے جانے کے معنی میں بھی
ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”استشہد“ یعنی فقہ کے راستے میں مارا
گیا (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال ان دو معانی سے ملگ
نہیں (۳)۔
فقہاء لفظ اشہاد کا استعمال کر کے اکثر اس سے کسی حق پر گواہ بنانا
مراد لیتے ہیں (۴)۔

اجماعی حکم:

۲۔ استشہاد (بمعنی طلب ثبوت) مختلف حقوق میں ملگ ملگ
ہوتا ہے، لہذا مقامات کے اعتبار سے اس کا حکم بھی ملگ ملگ ہوگا مثلاً

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) لسان العرب، المخطوطات، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶ (شہد)۔

(۳) طلبہ الطہرہ ص ۱۳۲ طبع دارالافتاء دارالعلوم

(۴) طلبہ الطہرہ ص ۳۲، العظم المستوفی مع امہ ۳۰۵ ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۴
الکلی۔

(۱) مجموعہ ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵

استنباح ۳، استنباح ۱

رجعت میں متشباہ وغیرہ مناجات کے یہاں مستحب ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱۔ مالکیہ کے یہاں مندوب (۲) اور ثانیہ کا دوسرا قول وجوب کا ہے (۳)۔

استنباح

بحث کے مقدمات:

۳۔ مسئلہ کے تحقق سے اس کی پنی جگہ پر مقبلاً، نے، استنباح کے حکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مگر نکاح، رجعت، وصیت، زنا، نقطہ تیس کتاب القاضی لقاضی وغیرہ میں استنباح، یا اشنا، پر بحث کے دوران۔

۴۔ دوسرے استعمال (یعنی اللہ کے راستے میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجہاد میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، ۴ کتاب الجہاد میں اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱۔ استنباح لغت میں: استصبح کا مصدر ہے، جس کا معنی: چڑھ اٹ جانا ہے، اور مصباح: وہ ہے جس سے روشنی نکلتی ہے۔ اور "استصبح بالربیت ورحوہ" یعنی تہ شام میں تیل وغیرہ ۱۰۱۔ جیسا کہ مراد کی تہ بی کے بارے میں ۳۱۱ سے تحقیق حضرت جابر کی حدیث میں ہے "استصبح بها الناس" یعنی اس کے دیر یوں لوگ تہ اٹ جاتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطایہ میں ہے: (۳) "الاستصبح بالدهن" تیل سے چڑھ اٹ جانا، اور المصباح الحمر (۴) میں ہے: "استصاحت بالمصباح واستصاحت بالدهن" یعنی تیل سے تہ اٹ جانا۔

(۱) لسان العرب، ۵: ۱۶۷، المصباح، القاسمی، ۱: ۱۶۷، المعجم، ۱: ۱۶۷، (مخ) ۱: ۱۶۷، فی غریب الوریث ۳: ۱۶۷، حاشیہ "استصبح بها الناس" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/ ۲۲۳ طبع استغبر) کے ہے اس کا ابتدائی نثر یہ ہے: "إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والعنزير والأصنام" (یوسف اللہ ورسولہ کے دوسرے شرب، مردانہ سونہ اور جنوں کی بیچ حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطایہ ص ۹۔

(۴) المصباح الحمر: ۱۶۷ (مخ)۔

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۷ طبع یو یو ق، المہذب ۳/ ۱۰۲ طبع مصطفیٰ الحسنی، طبع ۱۹۶۳

(۲) ۱۹۶۳ طبع دار المعرفہ۔

(۳) ۱۹۶۳ طبع المصباح ص ۹۔

(۴) المہذب ۳/ ۱۰۲۔

استصحاب ۲-۳

فرق یا جائے گا۔

متحدہ غلط:

نہ- قتباس:

الف- جس چیز سے چٹا ہوا جائے اور وہ جس میں ہو، اس کی یا مردار کی چربی تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چٹا ہونا حرام ہے (۱) خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

اہل: رسول اللہ ﷺ سے مردار کی چربی سے چٹا ہونے وغیرہ کا فائدہ اسی نے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا، ہو حرام" (میں و حرام ہے) (۲)۔

۱۔ ہم بڑا ہاں ہی ہے: "ولا تستعملوا من الميتة بشيء" (۳) (مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس لئے کہ نجاست کا جو اس بھی مکرور ہے (۴)۔

ب۔ اگر ماپاک ہو یعنی زندہ منہ اصل میں پاک ہو بین اس میں نجاست لگتی ہو، اور اس سے مسجد میں چٹا ہونا ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں ناجائز ہے (۵)۔

۲۔ اس ماپاک چیز سے مسجد کے حدود کی جگہ پر چٹا ہونا ہو تو

۲- قتباس کے ہی معنی آتے ہیں جن میں "م" یہ ہیں: قبس (ا) گ (ف) نگارہ (طلب رسا، اس معنی کے شمار سے یہ استصحاب سے مختلف ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، انگارہ طلب رسا، اور ہی چیز کو ملا تا کہ شعلہ بنے، وہوں میں، شیخ فرق ہے اس لئے کہ ملا، انگارہ طلب کرنے سے پختہ ہوتا ہے (۱)۔

رہا قتباس بمعنی: منظم کا اپنے کلام (شعر یا اثر) میں قرآن یا حدیث کو اس طرح شامل کرنا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس نہ ہو، تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استصحاب:

۳- استصحاب: استصحاب کا مصدر ہے، اور استصحاب کا معنی: روشنی طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استصحاب بالحد یعنی آگ کی روشنی سے فائدہ اٹھانا (۲)۔ چٹا ہونا، اور چٹا ہونے کی روشنی سے فائدہ اٹھانا، دونوں لگ بھگ ہیں، اس لئے کہ چٹا ہونا اس کی روشنی سے فائدہ اٹھانے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے رویہ روشنی حاصل کی جائے، اور جہاں لی جائے اس کے شمار سے چٹا ہونے کا حکم الگ الگ ہے، جس چیز سے چٹا ہونا جائے کر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ ماپاک اور ماپاک کے درمیان، اور مسجد میں ہوے اور غیر مسجد میں ہوے کے درمیان

(۱) ابن ماجہ ۲۲۰۱، طبع بلاق، خطاب ۱۱۷-۱۱۹، طبع بیروت، علام المساجد للردی ۳۶۱، طبع القم، القواعد ابن رجب ۹۲، طبع الصدوق الخیر، البی ۶۱۰۔

(۲) ثل ۱۱۷۵، ۱۱۸۱، طبع النجفی۔ اور حدیث، "مثل من الاستصحاب" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۲۲، ۳۲۳، طبع المستقیم) کے ہے۔

(۳) ثل ۱۱۷۵، ۱۱۸۱، طبع مصطفیٰ النجفی، اور حدیث ۱۱۷۵، ۱۱۸۱، طبع بیروت، من الميتة بشيء۔ کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں رمہ بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تحقیق الخیر ۳۸، طبع مرکز الطباعة الخیر)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۰۱، خطاب ۱۱۷-۱۱۹، علام المساجد للردی ۳۶۱، القواعد ابن رجب ۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۰۱، جوہر الخلیل ۲۰۳، ۲۰۴، طبع مصطفیٰ النجفی، علام المساجد للردی ۳۶۱۔

(۱) کلیات ۲۵۳۔

(۲) کلیات فی البقاء ۲۵۳۔

(۳) الفروق فی الفتنہ ۳۰۷، طبع بیروت، المشرع الخیر ۹۸، طبع دار المطابع۔

اصباح ۵-۶

اس لئے کہ جلا ہوا حصہ اسی کا حصہ ہے جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوگی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس سے کہ اس سے چٹا نہیں نہیں، لہذا یہ پتہ کے خوں کے مشابہ ہے، اور زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱)، اور یہ بھی کہا گیا ہے نجاست کا دھواں نہیں ہے، اور مائتہ بکھنے والا دھواں، پوروں پر اثر کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ عیس ہوں گی۔ لہذا جابر نہیں (۲) کہ اس کی تمسیر (نجاست) میں سے نکلتی ہے۔

چراغ جلانے کے آداب:

۶- جمہور کے ایک مستحب ہے کہ سوتے وقت چراغ گل کر دیا جائے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "خَمَرُوا الْأَيَّامَ (انہی غلطوہا) وَاجْتَفُوا الْأَبْوَابَ وَاطْلُبُوا الْمَصَابِيحَ فَإِنَّ الْقَوْبَ سَفَا رِبَا جَرَتْ الْعَتَمَةُ، فَأَحْرَقْتَ أَهْلَ الْبَيْتِ" (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، دروازے بند کر دیا کرو، اور چراغ بجھا دیا کرو، کیونکہ چوبہا کبھی کبھی جتنی تھپتھپ کرے سارے گھر والوں کو جلا دیتی ہے)۔

ابن مفلح نے کہا: سوتے وقت چراغ بجھنا مستحب ہے، اس سے کہ یہ ایسا دشمن ہے جس کی ماک میں ایسی نگیل ہے کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، عین تر

جمہور فقہاء کے یہاں جازم ہے (۱) اس لئے کہ جلائی نہ رہے اندھن سے فائدہ نہ ماموس ہے، اس لئے جازم ہے جیسے حاکم ہے، ورواق شہود کے کنوؤں کے پانی سے کوئٹھ سے ہوئے آئے کے بارے میں: "وَرَدَ عَنْهُمْ عَنْ أَكْلِهِ وَأَمْرِهِمْ لِي بِعَلْوِهِ الْبَوَاحِشُ" (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، ورنہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے ہتھوں کو کھلا دیں)۔ یہ اندھن مردار نہیں ورنہ عی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

نا پاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چراغ جلانے تو حسب ممالیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ پڑے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے ملنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، اور بالظہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ظاہر ہو، محض بو کا اعتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جو از اشغاف کی سلسلہ بتغیر اور حقیقت کا بدل جانا ہے، اور یہ کہ عموم بلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

مناہیہ: منابہ کی رائے ہے کہ ناپاک یا ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر الکلیل ۱/۱۰۸، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶

استصحاب ۱-۲

چہ ش کو کسی ایک چیز میں رکھ دیا جائے جو ایک دوسری چیز پر
جہاں چہ ہے، ریٹرے مکورے چہ نہیں جاسکتے تو میں سمجھتا ہوں
کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

استصحاب

تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ گنا ہے، کہا جاتا ہے:
”استصحابت الكتاب وغيره“ میں نے کتاب کی دوسری چیز
کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی تعریفات ہیں مثلاً، استنبوی کی تعریف
ہے: استصحاب سے مراد ”گذشتہ زمانہ میں کی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر،
اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم کرنا ہے“ (۲)۔ مثلاً، جو یقینی طور پر
منصوب ہوئے ہوئے ہے، وہ منصوبہ پر باقی رہے گا، اگرچہ منصوبہ کرنے کے
بارے میں شک ہو جائے۔

مختلفہ الفاظ:

اباحت:

۲- اباحت اصلہ (یعنی ذمہ داری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے،
اور اس کو ”استصحاب عدم اصل“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم
شرعی کی ایک قسم ہے، استصحاب سے منگ ہے اس لئے کہ استصحاب
(اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے بوجہ
اور وہ اسے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس المصباح للمیر: ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج، ص ۲۳۲ طبع مطبعہ توفیق الادب۔

(۳) المستصفیٰ، ص ۲۱۸ طبع عراق۔

(۴) کتاب التشریع لابن سیرین، ص ۲۶۱۔

اصحاب ۳-۵

اصحاب کی قسمیں:

۳- تنصیب بنیں قسمیں ہیں جو متفق علیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔
الف۔ تنصیب عدم صلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نئی اور
شوال کے روزے کے وجوب کی نئی۔

ب۔ قصص کے پائے جانے تک عموم کا اصحاب مثلاً اہمیت
"وعموم الوباء" (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخ آئے تک نص کا
بہتسی ب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو فوج
شوہر ہو یا کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک تائی
ماخ جو شوہر کو دہرے سے خاص کرنے والا ہے، آیا تو شوہر کا حکم
دہرے پر رہے۔

ج۔ یہ حکم کا تنصیب جس کے ثبوت پر انکی ہوئے کو
شریعت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہیت کا پایا جانا
جس سے طہیت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے کسی چیز کو کف کرنے یا لازم
کرے پر وہ مشغول ہوا، لہذا طہیت اورین باقی رہیں گے،
یہاں تک کہ جارمبب کے رعبہ اس کا ختم ہوا ثابت ہو جائے۔
اصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہوئے کے بارے
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی حکم "اصول ضمیر" ہے۔

حجت اصحاب:

۴- اصحاب کی حجت میں اصلیں کے مختلف قول ہیں جن میں
مشہورتر یہ ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، اکثر شافعیہ اور حنابلہ مطلقاً نئی میں اور اثبات

(۱) المستمل ۱/۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع ۳/۱۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) اورشاد لکھنؤ ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإجماع علی اریداوی

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نئی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، ثبات
میں نہیں، اکثر متاثرین حنفیہ کی یہی رائے ہے، کچھ اور قوال ہیں جن
کی "معیل" اصولی ضمیر میں ہے۔

حجت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- اصحاب (اس کی حجت کے قائلین کے نزدیک) آخری دلیل
ہے، جس کا بہتہ و ریش مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے سہارا لینا ہے،
اور اسی وجہ سے علماء نے کہا ہے: "توی کا یہ شری مد رہے (۱)۔
اسی بیان پر مشہور فقہی قاعدہ ہے: "الأصل بقاء ما كان على
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه" (اصل یہ ہے کہ جو چیز
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف
دلیل قائم ہو جائے)، اور یہ قاعدہ ہے: "ما ثبت بالیقین لا
يبرول بالشك" (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو، وہ شک سے ختم
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) اورشاد لکھنؤ ۲۳۸۔

(۲) مجلة الاحكام العدلیہ، دفعۃ (۱۰۴)۔

اصل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو، اصل عرف کی بنیاد پر اصل خانہ میں بکسرنے کے وقت کی تحدید اور پائی کرنے کی مقدار کی تعیین کے بغیر اس میں اصل ہونا (۱)۔

لہذا اتحسان قیاس کے مقابلہ میں دوسرے قیاس کے ذریعہ ہونا ہے۔ یا نفس کے مقابلہ میں ”عام قاعدہ“ کے ذریعہ ہونا ہے جب کہ اصطلاح دیا نہیں ہے۔

اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح لغت میں: تنصیب (تباہی چانا) کی ضد ہے (۱)۔

اصولیں کے نزدیک: اصطلاح یہ ہے کہ کسی عام معصالت کی بنیاد پر جس کے معتبر ہو۔ یہ غیر معتبر ہو۔ کی کوئی دلیل نہ ہو ایسے وعدہ کا حکم مستبد کیا جائے جس کے بارے میں کوئی نص یا اجما نہ ہو۔ اس کو ”مصصت مرسلہ“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲- مصصت لغت میں مفہوم کی ضد ہے۔

عام فرائض کے روایک، معراج میں: اصطلاح شریعت کے پانچوں مقاصد کا تحفظ کرنا ہے (۲)۔

۳- مصالح مرسلہ: جس کے معتبر ہوئے یا نہ ہوئے کے بارے میں کوئی نص یا اجما نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

نک- استحسان:

۴- اصولیں سے استحسان کی بہت سی تعریضیں کی ہیں، پسند یہ و تعریف یہ ہے: کسی معاملہ میں نظیم کے حکم کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا، ایسی

اصطلاح کا حجت ہونا:

۷- اصطلاح کے حجت ہونے میں بہت سی مختلف آراء اور مذہب

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۸۲۔

(۲) مسلم المصنوع ۲/۲۳۶۔

(۳) تقریر الشریعہ علی مجمع الجوامع ۲/۲۸۳، مجمع ۲/۳۹۲، حاشیہ اسعد علی شرح

ابن ماجہ ۲/۲۳۳۔

(۱) سبب امریہ: وہ اصطلاح

(۲) المستملی ۱/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۳/۳۰۶، طبع بیروت، شرح مجمع الجوامع ۲/۲۸۳، طبع مصطفیٰ بحران۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۸۹، طبع المکتبۃ المدینہ، ۱۴۳۳ھ۔

استصناع

ہیں، درج یہ ہے کہ مذہب میں اجمالی طور پر اس کو یا گیا ہے۔
 بعض حضرات سے اس کے شمار کرنے کے لئے کچھ قیہ، نکالے
 ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیمہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے
 باب میں ہے (۱)۔

استصناع

تعریف:

۱- استصناع لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے: یعنی
 بنانے کے لئے کہنا، بنانا، کہا جاتا ہے: ”اصطیع فلان بابا“
 دوسرے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا
 ہے: ”اكتب“ اس نے حکم دیا، اس کے سے معنی (۲)۔

اصطلاح میں جیسا کہ بعض حنفیہ نے تعریف کی ہے: عمل کی شرط
 کے ساتھ مد میں شیخ پر عقد کرنا (۳)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کاروبار سے کہنے اتنے درہم میں فلاح چیز
 میرے لئے بنادو اور کاروبار اس کو قبول کر لے تو حنفیہ کے نزدیک
 استصناع کا معاملہ ہو گیا (۴)۔ حنابلہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ
 ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ استصناع: ایسے سامان کو جو بزرگ وخت
 کنندہ کے پاس موجود ہیں ”علم“ کے طریقہ سے بہت کر بیچنا ہے۔
 لہذا حنابلہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بیع بالصدقہ“ کی بحث
 میں بیع اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۵)۔

جب کہ مالک وشافعیہ نے اس کو ”سلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

(۱) لسان العرب، اصطلاح تاج العربیہ: ۱۵۵ (صح)۔

(۲) البدایہ النکاحیہ: ۲۶۷ طبع الامام۔

(۳) البیوض للفرحی: ۳۸/۱۲ طبع المطابعہ تحت القہاد: ۵۳۸/۲ طبع ابجد

دش: مجلۃ الاحکام الحدیثہ: دفتر ۲۸۸۔

(۴) کتاب الفہام: ۳۲ طبع مصادیق الحدیث: ابجد: ۳۰۰/۲ طبع

مصادر الحدیث: ب: فروع: ۲۵۸/۲ طبع المطابع

(۵) مہدیہ السوی: ۴۵/۳، تقریر لشرعی علی صحیح الجوامع: ۲۸۳/۲، توضیح
 ۳۹۳/۲ تیسیر الفہم: ۳۹۳/۲، المستحسین: ۱۵۵/۲، ۲۸۳/۲، ۱۵۵/۲، ۱۵۵/۲، ۱۵۵/۲

لہذا اس کی تعریف اور احکام بیع مسلم سے لئے جا میں گئے، جہاں دوسرے کے پاس موجود صنعت کی چیز کے بارے میں بیع مسلم کی بحث ہوگی (۱)۔

ب۔ حضرتوں میں مسلم:

۳۔ صنعتوں میں مسلم علم ہی کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ مسلم یہ تو صنعتوں میں ہوگا یا ہیتی کی اشیاء میں یا کسی اور چیز میں، اور علم کی تعریف یہ ہے: نقد کے بدلہ ادھار کا خریدنا (۱)۔

لہذا ایڑی حد تک استھناء مسلم کے ساتھ متفق ہے، چنانچہ اوصاف سامان جو مسلم میں ہوتا ہے وہی فہم میں موصوف ہوتا ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حنفی نے استھناء کی بحث کو مسلم کی بحث میں داخل کیا ہے، اور یہ بالکل یہ دلائل و ثبوت بھی کیا ہے، ال یہ مسلم بنائی جانے والی اور دوسری چیزوں میں بھی ہوتا ہے، جب کہ استھناء کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صنعت کی شرط ہو، مسلم میں شمس کی فوری اور آگنی شرط ہوتی ہے، جب کہ استھناء میں (اکثر حنفی کے نزدیک) شمس کو ضروری اور آگنی شرط نہیں (۲)۔

ج-جُعَالِيہ:

۴۔ **بَعَال**: کسی معین عمل یا مجہول عمل جس کا علم دشوار ہو سکے بدلہ معین عوض کا پابند ہونا ہے، اور یہ عمل پر عقد ہوتا ہے (۳)۔ لہذا **بَعَال** اور اصصنائت میں یہ قدر مشترک ہے کہ دونوں میں عقد ہیں، ان میں عمل کی شرط ہوتی ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ **بَعَال** ساعات اور غیر صناعات دونوں میں ہوتا ہے جب کہ **اصصنائت** ساعات کے ساتھ خاص ہے، نیز **بَعَال** میں عمل معدوم ہوتا ہے اور بسا اوقات مجہول جب کہ **اصصنائت** میں عمل کا معدوم ہونا ضروری ہے۔

وقتِ غلط:

نف- کوئی چیز ہٹانے کے لئے اجارہ:

۲۔ کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ کی تعریف بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے: کسی عمل کو فروخت کرنا جس میں سامان تابع ہوتا ہے (۲) کہ (۱) کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ اور استحصانات میں یہ بات قدرت کے لئے ہے کہ عمل عامل کے ذمہ ہوتا ہے، استحصانات میں وہی صانع (بنانے والا) ہوتا ہے، اور کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ میں وہی اجیر (مزدور) ہوتا ہے، البتہ محل بیع میں دونوں کے درمیان فرق ہے۔ کسی چیز کو بنانے کے لئے اجارہ میں فروخت کا مکمل عمل ہے، جب کہ استحصانات میں فروخت کا مکمل وہ طے شدہ سامان ہوتا ہے جو ذمہ میں رہتا ہے، اس میں عمل کی بیع نہیں ہوتی (۳) اور دوسرا فرق یہ ہے کہ ”بنانے کے لئے اجارہ“ میں یہ شرط ہوتی ہے کہ احمدت کا معاملہ کرے، الا یہ میل پہلے عامل کے حوالے کرے، لہذا اکام عامل کے ذمہ اور میسر میل احمدت کا معاملہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب کہ استحصانات میں میسر میل اور کام دونوں بنانے والے کی طرف سے ہوتا ہے۔

(۱) انتخاب ۳۹، ۵۳ طبع ابھار، طبع وزیر ۱۸/۹ طبع اسطاف، المقدمات ۳۱، ۳۲ طبع اسطاف، اشرف البیور ۲۸ طبع در طعارف، لام ۳۱، ۳۲ اور اس کے بعد مغفوت طبع در اسرف و روضۃ الطالبین ۲۶، ۳۷ اور اس کے بعد کے مغفوت طبع المکتب الاسلامی، المیزاب ۲۷، ۲۸ طبع۔

(۲) ۱۵۸۸۳ طبع دارالمعرفت

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۲۵ طبع دوم مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۱۴ طبع موملہ لاہور۔

(۲) فتح القدیر ۵/ ۵۵۵، رد المحتار ۳/ ۱۳۹، ص ۷۰
بجس کے صفحات۔

(۳) البحر والشرح المجلد ۳/۳۸ طبع مصطفیٰ محمد

اصطلاح ۵-۷

اصطلاح کے معنی:

۵- مشائخ کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ بانہم حدود کا معاملہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا یہ خرید و فروخت نہیں ہے، البتہ اس میں خرید کو اختیار ہوتا ہے اور بیچ بھی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جوہر میں قیاس اور احسان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”محدود“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں اختیار ثابت کیا ہے، اور خرید و فروخت یہ فروخت کے ساتھ خاص ہے اسی طرح اس میں تقاضا ہوتا ہے، اور تقاضا سب کا ہوتا ہے محدود نہیں (۱)۔

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”محدود“ ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ صالح کو کام نہ کرے کا اختیار ہے لہذا ”اصطلاح کرے“ والے کے ساتھ اس کا تحقق محدود کا تحقق ہے ”محدود“ نہیں، اس لئے کہ صالح کے اپنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرنے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ محدود ہوگا، ”محدود“ نہیں، کیونکہ صالح کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ مگر اس کے یہ حدود ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ ہوائے دالے کو یہ حق ہے کہ ہوائے والا جو سامان بنا کر لائے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہونے پر کہہ دے کہ ”میں نے قبول اس کو اپنے آرڈر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے حدود ہونے کی علامت ہے، عقد کی نہیں (۳)۔

اصطلاح فقہ ہے یا جاریہ:

۶- شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ اصطلاح فقہ ہے، چنانچہ حنفیہ نے فقہ کی نوائے شمار کرتے ہوئے ان میں اصطلاح کا ذکر کیا ہے

(۱) رد المحتار ۲/۲ طبع اول

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۳۵۵

تاہم یہ سامان کی بیچ ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ کیا مطلق فقہ ہے، لیکن خرید و فروخت کے لئے اس میں اختیار و کفایت ہے (۲)۔ اس سے دو فقہ تو ہے لیکن مطلق طلاق نہیں، لہذا اصطلاح میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیچ سے مختلف ہے، اور بیچ میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: ”صحیح“ خاص المعروف اجارہ ہے (۳) اور ایک قول یہ ہے کہ اجارہ کے اعتبار سے اجارہ اور اجارہ کے اعتبار سے بیچ ہے (۴)۔

اصطلاح کا شرعی حکم:

۷- اصطلاح (مستقل عقد ہونے کی حیثیت سے) شافعیہ کے نزدیک امتحان کی جگہ پر شروع ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام نووی نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ محدود کی بیچ ہے (۶)۔ امتحان کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی ہوائی (۷) اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر گیر کے اس پر

(۱) الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، لاصحاب ۳/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۶/۲۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، ۵/۵۴۳، حاشیہ ابن طاہرین ۲/۲۱۳۔

(۵) البدائع ۶/۲۶۷، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۱، تحفۃ الفقہاء ۲/۵۳۸، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰

استصناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ ۱۴۰۱ یہ کہنے میرے سے یہ بناؤ۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں ہو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل استصناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود علیہ (۱) وہ شے جس کا استصناع میں معاملہ ہوتا ہے (سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں استصناع کا معاملہ کیا، تو کارگر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارگر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارگر کو صرف اختیار رعیت کی بنیاد پر لوٹا دیا جائے گا، لہذا عقد کا تعلق کارگر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہاں بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق استصناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رعیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رعیت سامان کی فرحت ہی میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی سامان ہے، عمل میں (۳)۔ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ استصناع میں معقود علیہ عمل ہے (۴)، کیونکہ عقد استصناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ استصناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا استصناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے سر

جما کر چلا آ رہا ہے (۱) اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا استصناع درست نہیں، اس سے کہ یہ رسم سے ہٹ کر مبنی چیز کو پہنچا ہے جو فروخت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ہاتھ اس کی بیع درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں بیع اور اجارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع و رسم ہے (۲)۔

استصناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زیر دست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کر کے انہیں استصناع شروع ہے، چنانچہ بنائے گئے کوپنی اس کی مصنوعات کو بیچ کر فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا ہے جو بننے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرط کے مطابق ہو، اور بننے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت میں، اور مال کے مناسب حال اپنی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات سے بالاتر انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا تجارتی کار و تخیلی کار کے پاس جابا ضروری ہوتا ہے۔

استصناع کے ارکان:

استصناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں نباہم عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو بیجا قبول ہوگا، اور یہی وہ لفظ ہے جس سے جائیں

(۱) ۵۲۲/۲ طبع مصنفی النجفی، الشرح المفیر ص ۱۳، المہذب ۱/۵۷، کتاب القناع ص ۱۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المصوب ۱۲/۱۳۹، فتح القدر ۵/۵۵۵، حاشیہ الشرح علی الدرر ۲/۹۸، مع حاشیہ مولا خسر، طبع محمد احمد علی۔

(۳) المصوب ۱۲/۱۳۹۔

(۴) فتح القدر ۵/۳۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح الدرر ۲/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مول محمد احمد علی۔

(۱) مدخل ۱/۳۶۷۔

(۲) الاصاب ص ۳۰۰۔

عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳- استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان سپرد کرنے، قبول کرنے، دشمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، ان طرح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ جارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

استطابہ

تعریف:

۱- طیب لغت میں خبر کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”شئ طیب“ یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ: استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا) اور اس کا ایک معنی ”استبراء“ پاک کی حاصل کرنا ہے، اس نے کہ استبراء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرنا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو استبراء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور دونوں الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں کہا ہے: ”استطابہ“ پانی یا پتھر میں کے دریچہ استبراء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حنظلہ بن عزیب بن عری کی حدیث میں استطابہ موعے زیر ناف موعڈ نے کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: ”ابھی حلیلة فسطیب بہا“ یعنی میرے لئے کوئی استراودہ، میں اس سے

= ہوتو بڑے نقصانات مرتب ہوں گے، پس اگر اشقی و صغ کے خلاف ہو تو ہر

دست ہے۔

(فتح القدیر ۵/ ۳۵۶)

(۱) المعرب شامہ (طیب)۔

(۲) المصباح المیزان المعرب شامہ (طیب)۔

(۳) المنی ۱۳۹۱ طبع سوم ۱۴۲۰

صحابی نزلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی انتہاء کے احکام کے لئے اصطلاح (انتہاء) اور بمعنی موعے زیر ناف موڑنے کے احکام کے لئے اصطلاح (اتحاد او) دیکھی جائے۔

استطاعت

تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، و قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء و یہ دونوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصولیہ صرف لفظ "قدرت" کا استعمال کرتے ہیں، فوائح الرحمن شرح مسلم الثبوت میں ہے: جانتا چاہے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں وہ تمام شرائط جمع ہوتی ہیں جن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی امتیاز نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طو)۔

(۲) فوائح الرحمن ص ۷۸۔

(۳) فوائح الرحمن شرح مسلم الثبوت ص ۶۸۔

(۱) لائق فی عرب عدت ۱۸/۲ طبع عینی النسخ ۱۳۶۶ھ النہار لابن

(۲) فی: مادہ (طیب) ۱۳۹۳ھ۔

استطاعت ۳-۴

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور ادا کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم معتدوف رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، تو اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا۔ اس کے بدلے یعنی عینم کو اختیار رہے گا۔

قسم توڑنے والے کو کھانا کھانے یا پینے یا زدن کرنے کے کفار کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر ادا نیکی کے وقت کسی کے اندر ن میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساتھ ہو جائے گا، ورنہ بدلے یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا ہے، اگر کسی کے وقت مرض پیدا جائے یا نقد نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو، تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساتھ ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے ابواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

استطاعت کی شرط:

۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو۔ عمامہ، حقیقتاً جو کا مطلب یہ ہے۔ بغیر شواری کے انگلی کی قدرت نہ ہو (۳)۔ عمامہ جو کا مطلب یہ ہے۔ شواری کے ساتھ انگلی کی قدرت ہو۔

(۱) عمدة القاری ص ۲۰۸۔

(۲) فواتح الرحموت ص ۱۲۷۔

(۳) الخطاوی علی مرامی اصلاح ص ۲۲۲۔

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قادر کی انتہائی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدر پر پٹی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ البتہ لغوی استعمال میں ان دونوں کو ”قدرت“ سے یہ چیز ممتاز کرتی ہے کہ ”قدرت“ مقدر کی بناء کے لئے نہیں آتا، اس وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے۔ بین مطہرین یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)۔ لہذا ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں۔ قرآن و حدیث کی بہت سی نسخیں اس پر دلالت رتی ہیں۔ فرمایا: ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْاَشْقٰی“ (۴)۔ اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق (۵) اور فرمان نبوی ہے: ”اِخْوَانُکُمْ حَوْلُکُمْ، جَعَلَهُمُ اللّٰهُ تَحْتَ اَیْدِیْکُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ تَحْتَ يَدِهِ فَبِضْعِهِ مِمَّا يَکُلُ، وَلِبَاسِهِ مِمَّا یَلْبَسُ، وَلَا تَکْفُرُوْهُمْ مَا یُعْذِرُوْنَ، اِنَّا کَلَفْتُمُوْهُمْ فَاَعِیْزُوْهُمْ“ (۶)۔ تمہارے تمام تمہارے بھائی ہیں، اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو مٹی کھائے جو خود کھائے، اس میں پہنائے جو خود پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہو سکتا۔ اگر آپ کا لیٹا چاہو تو ان کی مدد کرو)۔

(۱) افروقی فی دفعہ ص ۳، طبع دار الفائق بیروت۔

(۲) افروقی فی دفعہ ص ۳۳۔

(۳) مسلم المصنوع ص ۵۵۔

(۴) سورہ بقرہ ص ۲۳۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۸۳) طبع المکتبہ المدینہ

(۶) ص ۸۳، طبع المکتبہ المدینہ (۷) نے کی ہے ہوش سے اس کا ذکر ”کتاب الایمان“

میں کیا ہے۔

استطاعت ۵-۹

سطح عت کی قسمیں:

۵- استطاعت کی قسموں کے لحاظ سے اس کی کئی تقسیمیں کی جاتی ہیں۔

تقسیم اول: مالی استطاعت اور بدنی استطاعت:

۶- مالی استطاعت: اس کا مندرجہ ذیل صورتوں میں محل پایا جاتا شرط ہے:

۱- مالک مال و جہات کی ہو، تنگی میں، مثلاً راقہ صدقہ فطر، حج میں ترویجی نقد، بیہ مالی کفارت، مالی نذر مال کا کفارہ وغیرہ۔
۲- مال بدنی مہارت میں جن کا پورا سہ مالی استطاعت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً پانی نہ پانے والے کا وضو یا غسل کے لئے ٹمن مثل (بازار میں رائج قیمت) کے ذریعہ پانی کے خریدنے پر قادر ہونا، ستر عورت کے قدر کپڑے نہ پانے والے کا ٹمن مثل کے ذریعہ کپڑے خریدنے پر قادر ہونا تاکہ اس میں نماز پڑھ سکے، اور حج کا ارادہ رکھنے والے کا زور اور اس سواری اور مال و عیال کے نقد کے مکمل انتظام پر قادر ہونا، مذکورہ ابواب میں فقہاء نے اس کی تفصیل کر رکھی ہے۔

۳- سہرہ فی استطاعت: یہ بدنی وجہات کے وجوب میں شرط ہے، مثلاً طہارت کا، جو آب اور کامل ترین طریقہ پر نماز کی ہو، تنگی کا، جو آب، سر، ریزہ میں، حج میں، بدنی نذر (مثلاً نماز، ریزہ) میں، بدنی کفارات (مثلاً ریزہ) میں، اور نکاح میں، حیضات میں، اور جہاں میں شرط ہے۔ کتب فقہیہ کے مذکورہ ابواب میں اس احکام کی تفصیل ہے۔

تقسیم دوم: خودی و ہونا و دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا:

۸- خودی قادر ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے وہ اس کو خود بخود دوسرے کی مدد کے بغیر انجام دینے کی

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا: جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو، خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متحقق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مجموعہ فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، دوسرے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، اور ابو یوسف و محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا دوسرے پر قادر مانا جاتا ہے۔

۱۰- امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاقل و بالغ قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی بنیاد پر مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی بنیاد پر نہیں، نیز اس سے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی خصوصی حالت میں ہو جو اس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے سے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

۱۱- امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کر دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے وہ اس کی عانت سے عاجز ہو، مثلاً ۱۲- امام ابو حنیفہ۔

حالت دوم: جب کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ اگر وہ اس سے تعاون لینا چاہے تو بلا احسان جتلائے اس کا تعاون کر دے، مثلاً بیوی، تو ن لوگوں کی قدرت کی بنیاد پر اس کو قادر مانا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے فقہ کے بہت سے ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے، اور اس

(۱) بحر الرائق ج ۱ ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴،

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے، اور اس میں یہ سہولت کی اہمیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے تھوڑی مقدار ہوتی ہے، ۱۱ سال میں ایک بار دیکھ جاتی ہے، اور یہ آسانی سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ ہو جاتی ہے۔ یونکہ ارضیات کے باوجود جب ہو تو سہولت جنگی میں بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۲- افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جب کہ دوسرے شخص کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے مراض جن کا مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے، مثلاً لکڑا، اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے رعبہ ہمارے استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت اس میں ہے، اسی طرح ہر ائصال۔

کے حکم میں اس کا اختلاف ہے، مثلاً:

۱- منور نے سے عاجز شخص اگر کوئی معاہدہ پائے۔
۲- رقبہ ریش ہونے سے عاجز شخص کو اگر کوئی قبلہ ریش کرنے والا مل جائے۔
۳- مدحا کو اگر جمعہ جمعہ میں لے جانے والا کوئی مل جائے۔
۴- اندھا اور بھائی بوڑھا کو اگر اعمال حج کی ادائیگی میں کوئی معاہدہ مل جائے۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ، مستطاعت میسرہ۔

۱۰- استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ ہوں وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے وہ حج نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے امور۔

استطاعت ممکنہ واجب علی اہل کی ادائیگی میں شرط ہے، اگر استطاعت ممکنہ ختم ہو جائے تو اس کے ختم ہونے کی وجہ سے واجب ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

۱- وجب کی تفسیر میں استطاعت ممکنہ کا جو شرط نہیں، یونکہ اس کی شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، اگر تکلیف کا جوہر ہو چکا ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں جو وجوب کی شرط ہے۔

۱۱- استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی فعل پر قادر ہونا ہے۔

استطاعت میسرہ بعض وجوہات کے وجوب میں شرط ہے جو اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو واجب ذمہ

(۱) فوائد الصلوات شرح مسلم المصنف ۳۰، ۳۱۔

استطراق بطن ۱-۲

وقت ہے۔ چونکہ نماز کے وقت کے حدود میں حدیث کے رہنے پانہ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس وقت وہ نماز کا مطلق طے نہیں رہا۔
 خفیہ، ثانیہ اور ثالثہ کے رد ایک ہر نماز کے وقت کے سے منہ
 واجب ہے، اس کی دلیل مستحاضہ کے بارے میں یہ فرماں نبوی
 ہے: ”انہا موصلا لکل صلاح“ اور نماز کے سے منہ کی رکن
 ثانیہ، ثالثہ اور امام ہونے والے اور امام شہ کے رد ایک وقت کے نکلنے
 سے منہ کوٹ جائے گا، امام زفر کے یہاں وقت کے داخل ہونے سے،
 اور امام ابو یوسف کے رد ایک اس وقتوں میں سے جو بھی پہنچ جائے گا
 اس سے منہ کوٹ جائے گا۔ جب کہ مالکیہ کے رد ایک منہ کوٹیں تو،
 ہرمود (یعنی منہ) پورے وقت حدیث رہنے والے کے سے نہ واجب
 ہے نہ تنحب، اس جس کو ادا یا آ، ہے وقت حدیث رہے تو صرف اس
 کے لئے مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ”ر“ ہے وقت اس کو
 حدیث رہے تو ہمارے لئے منہ واجب ہے (۳)۔

(۱) ۲۳۳ باب ۲۳۳

(۲) حدیث ”انہا موصلا“۔۔۔ کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ ورنہ دی ہے جو
 عبد بن ثابت عن النبی ﷺ سے عن الفاظ میں کی ہے قال فی
 المسحاح: ”مدح الصلاة امام الزاویا ثم غسل ونوضا حد
 کل صلاة ونصوم ونبلی“ (آپ ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں
 فرمایا ہے لام فیض میں نماز چھوڑ دے، پھر نماز کے موقع پر غسل وروضہ
 کرے ورنہ دیکھے ورنہ پڑھے)۔ صاحب تفسیر الجیر (۱/۶۹) طبع
 شرکت المطابع النبی نے کہا اس کی اسناد ضعیف ہے امام احمد و صاحب سنن
 ابوداؤد نے روایت مائتہ ابن الفکا میں نقل کیا ہے ”محمّد بن عیسیٰ و نو حنی
 لکل صلاة ثم نبلی“ (پھر نماز کے لئے غسل وروضہ کرو پھر نماز پڑھو)
 (شکل و مدار ۱/۳۷۷-۳۷۸) تا فتح کردہ دار الخیر کی روایت کہ اور اس کو
 دارقطنی نے روایت کیا ہے ورنہ ضعیف کہا ہے ورنہ ابی نے ”محمّد بن عیسیٰ و نو حنی
 ابن حبان سے ”صحیح“ میں اس کو روایت کیا ہے (اصب لاریہ
 ۲۰۲، ۲۰۰)۔

(۳) ۲۹۹، ۲۹۰ ابن ماجہ ابن ۲۰۲، المجموع ۵۴۱، یعنی ۳۴۱
 صحیح الجلیل ۱۵۸، ۱۵۹ باب ۲۹۱۔

استطراق بطن

تعریف:

۱- استطراق بطن کا معنی لغت میں نہایت کا چلنا، اور شدت سے
 نہایت کا چلنا ہے (۱)۔
 صراط، حی معنی، و رفوی معنی یک ہی ہے۔ اس لئے کہ محتما، لے
 اس کی تعریف یہ کی ہے: استطراق بطن نہایت کی تاہلالت کا جاری
 ہونا ہے (۲)۔

جمال حکم:

۲- استطراق بطن ان اعضا میں سے ہے جن کے ہوتے ہوئے
 عبادت مباح ہوتی ہے، اور عذر کے اعتبار کی شرط یہ ہے کہ اس کا جو
 یک فرض نماز کے سارے وقت کو گھیر لے، یہ خفیہ، ثانیہ اور ثالثہ
 کے یہاں ہے۔

مالکیہ کے رد ایک: ”گر نہ ش سارے“ نکات، یا اشد نکات، یا
 نصف میں قائم رہے تو عذر رہا جائے گا۔ ”وقت سے مراد“ یا ہے، اس
 میں مالکیہ کا اختلاف ہے نماز کا وقت ہے یا مطلق وقت ہے؟ میں اس
 میں نماز کا وقت ہوئے کی قید نہیں، لہذا اس میں طلوع آفتاب سے
 زوال تک کا درمیانی وقت بھی آجائے گا، اس سلسلہ میں مالکیہ کے
 یہاں دو مختلف اقوال ہیں: ان میں ظہر یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کا

(۱) لسان العرب: مادہ (طرق)۔

(۲) ابن ماجہ ۲۰۲۔

استظلال ۱-۳

بحث کے مقامات:

۳- اہرام میں سائے سے قائمہ اٹھانے کی بحث کتاب حج میں محرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے اور استظلال پر جارد کی بحث کتاب الا جارد میں۔ شرط جارد کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا، اگر مجلس کے شرعی، آپ کے باب میں بحث دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی نذر کا یاں: نذر کے باب میں بحث "نذر مباح" کے بیان میں ہے۔

استظلال

تعریف:

۱- استظلال کا معنی لغت میں: سایہ طلب کرنا ہے، اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے قائمہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

جہاں حکم:

۲- سایہ سے قائمہ اٹھانا عام طور پر (غولہ درخت کے نیچے ہو یا دھوپ ریہ چھت یا اس طرح کی کسی دھوپ کے نیچے) محرم و غیر محرم مسکن کے سے باتفاق مباح ہے۔ بلکہ محرم کے لئے خاص طور سے کپڑے (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے قائمہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جہاں کہتے ہیں، اور یہ ثانیہ میں (۳)، اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ دھوپ دھوپ سے مس نہ ہو، اور یہ ثانیہ میں (۴)، جب کہ مالکیہ و حنبلیہ اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں (۵)۔

(۱) سبب امر: دار فخر، انکلیت لائبریری، ۲۶۶/۱، ۲۷۳/۳۔

(۲) ابن عابدین ۱۶۸، طبع سوم ہند۔

(۳) معنی احتیاج، ۵۱۸، طبع معطفی نجف۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱۶۳، طبع سوم ہند۔

(۵) المدونہ ۲۰۸، عکس دوم، انجمن ۳۰۷، طبع المریض۔

کر لی۔ اور ان میں حیض کی وجہ سے مینے کی، نماز نہیں پڑھنے کی،
پھر غسل کر کے نماز پڑھنے کی۔ ازہری نے کہا ہے: اہل مدینہ کی زیور
میں اس استظہار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا
ہے (۱)۔

فقہاء استظہار کو تینوں سائبہ معانی میں مستعمل کرتے ہیں۔

استظہار

تعریف:

۱- صاحب لسان العرب نے استظہار کے تین معانی دئے ہیں:

الف۔ یہ ہے کہ استعانت یعنی مدد طلب کرنے کے معنی میں ہو۔
کہتے ہیں: "استظہر بہ" یعنی اس سے اس سے مدد طلب کی۔
"ظہرت عنہ" یعنی میں اس کی مدد کی۔ اور "ظہر فلان" یعنی
اس نے فلان کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ"
یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود
ورہ کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدي ہوتا ہے۔

ب۔ زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قرئت
القرآن عن ظہر قلبی" یعنی میں نے قرآن کو اپنی پشت سے
پڑھا، "قد قرأ ظہرا و استظہرا" یعنی اس کو یاد دیا اور زبانی
پڑھا (۲)۔

لقاموس میں ہے: استظہرہ یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج۔ احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان
العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو
توضو ہو جائے اور خوب برادر جاری رہے تو وہ اپنے پیام حیض میں
بیٹھنے لگی، اور جب پیام حیض گزر جائے تو تین دن استظہار (احتیاط)

(۱) صاحب لسان العرب (طبر)۔

اجمائی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یا قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو دیکھ کر پڑھنے سے افضل ہے؟ اس
سلسلہ میں علماء کے تین قول ہیں:

۱۔ اہل ہر آں کو، کچھ تر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، وہی
نے اس کو ثانیہ کی طرف منسوب یا ہے، درکہ ہے: یہی سلف سے
مشہور ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں، کچھ بات ہے۔
زرکشی اور سیوطی نے اس قول کے لئے ابو عبیدہ کی حدیث کے ساتھ
اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو، کچھ کر پڑھنے
۱۰۔ لے کی تسلیت، زبانی پڑھنے، لے کے مقابلہ میں کسی کی ہے
جیسے نقل پر فرض کی تسلیت ہے یہی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح
ہے (۳)۔

(۱) صاحب جواد۔

(۲) البحران فی علوم القرآن للزمخشری ۱/۶۱ ص ۳۳ طبع طبعی مجلس ۱۳۷۶ھ، الاطلاق
للشیخ علی ۱/۱۸۸ طبع مصطفیٰ مجلس، طوقا، لدودی ص ۱۰۰ طبع مصطفیٰ مجلس۔ اس
سے متعلق ایک بحث جس کو بعض علماء نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سنا اس کے
پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (اشتمال)۔ اور حدیث: "فصل قرآن
القرآن" کی روایت ابو عبیدہ نے بعض صحابہ سے نقل کی ہے اور
ابو نعیم، طبرانی و ردیسی نے بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں یک روایت
"بھی" ہیں جو حدیث میں معروف ہیں (فیض القدر ۳/۳۳ طبع المکتبۃ
الاجاریہ ۱۳۵۵ھ) اور سیوطی نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

استظهار ۳-۴

۱۰: زبانی پر حنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبد السلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جو نوہی کا اختیار رود ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھے کے مقصد میں زیادہ تدریس، تنگدلی، رجوع قرآن (قرآن کا یاد کرنا) حاصل ہو تو زبانی پر حنا افضل ہے، اور اگر دونوں برابر ہوں تو دیکھ کر پر حنا افضل ہے۔

ربوئی پڑھے کے بقیہ ہا سٹ غناں (تہذیب) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائیں۔

بیمین استظهار:

۳- بعض فقہاء، بیمین استظهار رکھا کرتے ہیں، سو فی مالکی سے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصد کے لئے محض تقویت بخش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصد کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ بیمین تھا، وہ بیمین استظهار ہے، اور مدنی سے بیمین استظهار لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور حق کے ثبوت میں وہ کو اوچٹ کرے (۲)۔

بیمین استظهار کی مثال رملی ثانی کا قول ہے: جن لوگوں پر باغیوں کا غصب ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعویٰ کرے کہ اس سے زکاۃ باغیوں کو دے دی تو بغیر بیمین کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی بنیاد تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے بدمانی ہو تو اس کی سچائی معلوم کرنے کے لئے اس سے بیمین استظهار لیا منسوب ہے، تاکہ تاہمین وجوب کے اختلاف سے بچا جاسکے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مالکی نے کہا ہے کہ ترغیبیت بعید و ہوتہ کاغشی اپنی صوابیہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور بہت زور نے پر عورت سے بیمین استظهار لے گا۔

خیر اور حنا بل نے لکھا ہے کہ مدنی سے قسم لی جانے کی ترغیبیت یا غائب پر دعویٰ کرے اور یہ قیاسی کرے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء، بیمین استظهار رکھا کرتے ہیں، اور تقاضا ہی القاب کے بیان میں کرتے ہیں۔

۵- استظهار بمعنی استعانت تو اس کے احکام "استعانت" کے تحت دئے جائیں گے، اور استظهار بمعنی احتیاط کا ذکر فیض کے بیان میں ہے، اور یہ کہ (احتیاط)۔

(۱) تہذیب الکام مع حاشیہ فتح الباری، ج ۲، ص ۳۲۸، طب ۱، ۱۳۹۶ھ۔

(۲) ابن عابدین، ج ۳، ص ۳۳۶، طبع ۱۳۷۲ھ، مجلہ ۵، نظام الفقہ، ص ۲۶، ۱۱۰۔

(۳) حاشیہ اللہ، ص ۱۲۳، شرح المکیر، ص ۱۶۲۔

(۴) حاشیہ اللہ، ص ۱۲۳، شرح المکیر، ص ۳۴۷۔

(۵) نہیۃ المحتاج، ص ۹۳۔

تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

آمدی

تراجم فقہاء

ابن ابی شریف

ابو ایہم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

الف

الآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اویس (؟-۲۲۶ھ)

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اویس بن مالک، ابو عبد اللہ، نسبی، مدنی ہیں، امام مالک کے بنو نجبہ، ہم سب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماموں امام مالک و دیگر حضرات سے روایت کی ہے، عبد العزیز بن مثنون کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل قاضی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب المدیات نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فضل والے ہیں۔ ان حجرت نے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی نہیں، سننے والے احادیث میں ان سے خطا ہوتی ہے۔

[شجرۃ البشر از کبیر: ۵۶؛ تہذیب الہندیہ ج ۱ ص ۳۱۰؛ المدینۃ العلمہ ج ۱ ص ۹۰؛ ابن کثیر ج ۱ ص ۲۲۲]

ابن ابی زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو العالی، کمال الدین ہیں، ابن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت ہوئی، شامی فقیہ، اصول و منطق حدیث کے عالم تھے، یزید قاہرہ سے، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

کون بن عثمان (؟-۱۰۵ھ)

یہ کون بن عثمان بن عثمان ابو سعید، اموی قرشی ہیں، ان کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں، نیز اہل فتویٰ، فقہاء مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد سے حضرت زید بن ثابت اور اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، نیز عمر بن عبد العزیز، ابو رماذہ و دیگر کی روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی معیت میں جنگ جمل میں شریک ہوئے، خلفائے بنی امیہ کے یہاں ان کو رواج حاصل تھا، ان کے تالیفات ۸۳۰ھ میں مدینہ رہے۔

یہ تاجری پر سب سے پہلے لکھنے والے ہیں۔

[تہذیب الہندیہ ج ۱ ص ۹۷؛ لآعلام ج ۱ ص ۲۷؛ طبقات ابن سعد

۱۵۱/۲؛ البحر ج ۱ ص ۱۲۹]

ابو ایہم التھمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن جصاص

ورش محمد والد بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبرانی، ابو فتح مرغی سے حدیث نقلی، دیلمی، متقی رہے، "خانقاہ صمدیہ" کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ ہوم یہ غیر دن گزرتی رہے کے پڑھائی۔

بعض تصانیف: "المورد اللوامع بتحریر جمع الجوامع"، "الفرائد فی حل شرح العقائد"، اور "المسامرة علی المسایرہ"۔

[الکواکب السمریہ: ۲: شذرات المذہب ۲۹/۸: لا حایم

لسررقی ۲۸]

زمدانی نزاری، اور وہ میں وفات پائی۔ کتابہ کے مفتی تھے، اور کچھ حدیث تکلف کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں گئے رہے۔

بعض تصانیف: "الملخل الی مذهب الإمام أحمد بن حنبل"، "نزهة المحاضر العاطر" جو "شرح روضة الناظر لابن قدامة" کی شرح ہے، "ادبیل طبقات الحنابلة لابن الجوزی"، اور "الکواکب الدریة"۔

[تیم ابو یمن ۵/۳۸۵: لا حایم ۳/۱۶۲: فہرست التیموریہ

۲۹۹]

بن ابی شیبہ:

ابن بطال:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن ابی لیلی:

ابن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن ابی موسی:

ابن جریر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن لثیر:

ابن جریر: یہ محمد بن جریر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

بن بدر بن (?-۱۳۴ھ)

ابن جصاص (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مسطح بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدر بن کے نام سے معروف ہیں، "دوما" کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، شیعہ، اور مورخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب "دوما" میں ولادت ہوئی، دمشق میں

یہ عبد الرحیم بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جصاص بن عبد اللہ بن ابی اسحاق ہیں، فقیہ، تفسیری اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مثلاً ابن بن المصیری، یوسف الاصبی اور وہابی وغیرہ کے

یہاں پڑھا، علامہ طائی کی وفات کے بعد رئیس انبی کے پوتے، مروی گئی، پھر دیا مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست میں پرہیزگار، کثرتِ ودیہ و شرف کی وسعت و ثروت، اور اہل فساد کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسہ نہ تھا، ان کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت مقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "المواہب اللدنیة والمواہب العظریة"۔ "تفسیر قرآن" ہے۔ [معجم المؤرخین، ۴: ۴۷۱، الدرر الکاملة، ۱: ۴۰۶]

ابن جہاد (۶۹۴-۷۶۷ھ)

یہ عبدعزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن سعد بن بنی ہاشم، والدین ہو عمر ہیں، دمشق کے باشندے، امام، مفتی، فقیہ، مدرس، جامع حدیث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قواں، ابو الفضل بن عساکر اور عزالدین فراہ کے یہاں دمشق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو نصر بن زبیر دے ان کو جازت دی تھی، ایک طویل مدت تک دیار مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے تباہ کی تباہی میں ان کی پناہ دی تھی، دمشق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "ہدایۃ السالک الی مذاہب الأربعة فی المساک"، "المساک الصغری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات الذہب، ۶/۲۰۸: الدرر الکاملة، ۲/۸۷۳: لا علام

۱۵۱۳، معجم المؤرخین، ۵/۲۵۷]

ابن الحاج (؟-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد ری ہیں، ان کی نسبت نسبہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، اور مصر میں قیام پذیر تھے، قاہرہ میں وفات پائی، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مذہب کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طماعی سے فقہ حاصل کیا، ابو محمد بن حمہ کی صحبت پائی، اور ان سے شیخ عبد اللہ منونی اور شیخ خلیل وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ آخری عمر میں ماہیہ اور چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشوع الشریف"، "شعوس الاموار"، اور "کنوز الاسرار"۔

[الذہب، ۱: ۲۱۸: لا علام للدرر کلی، ۷/۲۶۴]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

بن مہفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرج

بن مہفیہ:

[الذی بیان ص ۲۸۵: لا علام ۷۰۷: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۱]

دیکھئے: محمد بن مہفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

بن النحرط:

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی قیہ وائی ہیں، مالکی فقیہ، اور
فریقہ کے ماسد سے تھے، ثن واثق کے عام تھے، اور اس اُن میں
کی اس جلدیں ہیں۔ ابن عبدوس ابو جعفر بنی ورمحمد بن قیہ وغیرہ
سے حدیث سنی، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا رانز کی صحبت میں
رہے۔ اور اس سے ابن اثارث، ابو العرب اور بہت سے لوگوں نے
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبد الحق الاشعری۔

بن رجب:

۱ کے حالات ج ۳، ص ۲۳ میں زمر چکے۔

بن رشد:

۱ کے حالات ج ۳، ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب فی مواظبت الصلاة"، اور "کتاب
فی احکام القرآن" اس جزا میں۔

[الذی بیان ص ۷۳: شجرۃ النور از کپہ ص ۸۱]

بن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن بخون (۴۰۲-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ، محدث ہیں، "شریث" میں پیدا
ہوئے، اور شدیدہ میں سکونت اختیار کی، "رو" میں وفات پائی، اپنے
والد اور ابو عمر بن ابی تلمیذ، اور ابو القاسم بن الملائش وغیرہ سے
حدیث سنی۔ وہی سے کہا ہے: اپنے وقت میں مدلس کے برابر تھے۔
"سبہ" کے قاضی رہے، ۱ کا سرور، اور پاک، اپنی کامل ستاش
رہی، ایک معزز سرور تھے، فقہ کے حافظ اور اس میں نمایاں مقام
رہتے تھے، لوگ اس سے فقہ سیکھتے، اور حدیث سننے کے لئے سوار کے
ساتے تھے، کیونکہ ان کی رو بہت عالی تھی۔

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ توفیق ہیں، مالکی
فقہیہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں ثن واثق کا تبار جامع کوئی نہ تھا،
قیہ ان کے باشندہ تھے، نجی تھے، با، ثابوں کے نزدیک بڑی حیثیت
حاصل تھی، بلند دوسرے تھے، ساعل کے حدیث میں وفات پائی، جسد
خانی قیہ اس لایا گیا، "رو" میں تدفین ہوئی۔

بعض تصانیف: "اداب المعلمین"، "أخوة محمد بن
سخون"، "الرسالة المسخوبية"، اور "الحامع" علم فقہ میں۔

[ریاض المسوس ص ۵۰۳: لا علام ۷۰۷]

ابن سرج:

ان کے حالات ج ۳، ص ۳۳۲ میں زمر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب الأنوار" جس میں انہوں نے
"المستقی" اور "الاستدکاد" کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد کو جمع کیا ہے۔

بن سمرہ

تراجم فقہاء

بن الصباغ

بن حمہ:

ابن میرین:

دیکھئے: یاس بن سلمہ۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن سمرہ (۱۳۰ - ۲۳۳ھ)

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ابن الشیخہ (۸۵۱ - ۹۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمود بن شیخہ، ابوہرکات، ہرمی الدین میں، قاضی، فقیہ، اصولی، اور مختلف علوم میں ماہر تھے، حلب میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ منتقل ہو گئے، حلب، پھر قاہرہ کے قاضی ہوئے، پھر سلطان غوری کے ہم نشین اور قضاہ کو ہو گئے، حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الفحائر الاشرافیۃ فی الغاز الحنفیۃ"، "زہرۃ الربا ص"، "رسالة فی الفقہ"، "غریب القرآن"، اور "تفصیل عقد المراد"۔

[شذرات الذب ۸/۹۸: معجم المؤلفین ۵/۷۷۷: لأعلام ۳/۳۷۷: الخوانساری ۱۱۳]

ابن الصباغ (۴۰۰ - ۴۷۷ھ)

یہ عبد اسید محمد بن عبد الوحد، ابو نصر ہیں، بن الصباغ سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے، مرہ ہیں، وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیرازی کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شریعت شریعت میں کھاتواں کے مدرس ہوئے، قاضی ابو طیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابوبلی بن شاذان اور ابو اسحاق بن فضل سے حدیث سنی، اور خود

یہ محمد بن عبد اللہ بن ملا، ابو عبد اللہ تلمیذ ہیں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لیث بن سعد، ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیا، سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو یوسف و محمد سے "نوادیر" لکھی۔ مارہن رشیدی طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابو عمران، اور ابوبلی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ میری نے کہا: وہ حفاظ و وثقات میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: "ادب القاصی"، "المحاصر والسجلات"، اور "النوادیر"۔

[الخوانساری ۷/۷۷۷: الجوہر المصنوع ۴/۵۸۲: لأعلام ۷/۲۳: معجم المؤلفین ۱۰/۵۷۷: تہذیب المعجم ۹/۲۰۴]

بن السنی (؟ - ۳۶۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد بن اسباط، یوری، ابو بکر ہیں، بن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ سنائی کے تلامذہ تھے، نیک و مرثاتی فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ ریا و مرد درجے سنائی عمر بن ابو عبد اللہ بغدادی اور ابو ظیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "کتاب عمل الیوم واللیلۃ"، "محضر النسائی" جس کا نام "المجہ" رکھا، "الایجاز" حدیث میں اور "کتاب القضاۃ" وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۹۶: شذرات الذب ۳/۱۳۲: معجم

المؤلفین ۲/۸۰]

بن حابرین

تراجم فقہاء

بن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور ابو القاسم سمرقندی نے حدیث رہ بیت کی۔
بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العدة"، "الکامل"، "اشخاص"۔

[طبقات الشافعیہ^{للہ} ج ۳ ص ۲۳۰؛ دیات لاریان ۲/۳۸۵؛
لا علم لبرکلی ۳/۳۲۲]

نے حدیث سنی۔ مصر کی بھی ریاست بنی پر قائم ہوئی۔ فتنہ خلیفہ قرآن کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی تھی بین انہوں نے ان کے مطالبہ کو قبول نہیں کیا۔ تو ان کو عصر و عصر سراپا کیا۔ جناب ان کی وفات ہوئی۔
بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"، "آداب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی مذهب الشافعی"۔

[شجرة الدر الزکیہ ص ۶۷؛ شذرات الذهب ۲/۱۵۴؛ معجم ابن عیینہ ۱۰/۲۲۲؛ لا علم ۷/۴]

بن حابرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن المبارک، ابو احمد الحرجانی ہیں۔ دن فطنان سے معروف ہیں، حدیث و رجال حدیث کے زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن یحییٰ انباری، محمد بن عثمان بن ابوسوید، ابو عبد الرحمن نسائی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابو سعید مالکی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الکامل فی معرفة اصحاب المحدثین"، "الانصار علی محضر المرسی" فرسہ فقہ میں، "عدل الحديث"، اور "معجم" اپنے مشائخ کے، وغیرہ تھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۴۳؛ شذرات الذهب ۳/۵۱؛ لا علم ۳/۲۳۹؛ معجم المؤلفین ۶/۸۲]

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد الحکم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن وہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو عبد الرحمن، ابو بکر نسیا پوری، ابو حاتم رازی اور ابو جعفر طبری وغیرہ

بن اعرابی

تراجم فقہاء

ابن عمر

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "جمع الجوامع" ہے، اس میں انہوں نے کتب شافعی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں "الکتاب القلیب"، "المبوط"، "الامالی"، کو، اور "الجامع الکبیر" اور "المحصر" میں مزنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲۲۷: طبقات الشافعیۃ لابن مدینی ۲/۴۸: لا عام ۱/۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

بن عساکر (۴۹۹-۵۷۱ھ)

ابن قیل حسن (۴۳۱-۵۱۳ھ)

یہ بن قیل بن محمد بن قیل ابو الوفا، بغدادی، بظفری، حنبلی ہیں، ابن قیل سے مشہور ہیں، فقیہ، اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ بنیہ د سے علم فقہ حاصل کیا، ابو یعلیٰ بن الوئید، اور ابو القاسم بن جان بنیہ د سے علم کلام حاصل کیا، اور ابو محمد جومہ کی سے روایت کی۔

سبکی نے کہا ہے: اس جیسا میں نے میں دیکھا، ان کے زبردست علم، فصاحت، بلاغت، قوت، دلیل کے پیش نظر کوئی ن کے سامنے بات نہیں آ سکتا تھا۔

بعض تصانیف: "تفصیل العبادات علی مہمہ الحیات"، اور "کتاب الصون" جس کے کچھ ابز، باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ یہی نے "قاریخ" میں لکھا ہے: "یہ میں "کتاب الصون" سے بڑی کتاب نہیں سمجھتی، "الفصول" فقہ حنبلی میں، اور "الغریق"۔

[تذرات لذب ۳/۵۷۳: تذرت لذب ۲/۲۰۴: لا عام ۵/۱۲۹: معجم المؤلفین ۱/۱۵۱]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

یہ بن حسن بن امیہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ ابو القاسم مہمہ الدین، دمشق، شافعی ہیں، بن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ فقیہ، درمورث تھے۔ بہت سے ملکوں کا سفر کیا، امرتہ، یمامہ، دس سے زبردست تھے، درستی عورتوں سے حدیث سنی، دمشق، بغداد، میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زبردست فضل و کمال کے مالک اور حافظہ تھے۔

بعض تصانیف: "قاریخ دمشق"، "الإشراف علی معرفة الأطراف"، اور "كشف المعطى فی فصل الموطأ"۔

[تذرات لذب ۳/۲۳۹: تذرت لذب ۲/۱۱۸: معجم المؤلفین ۲/۶۹: لا عام ۵/۸۲: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۲۷۳]

بن عطیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عفریس (۳۶۲-۴۰۰ھ)

یہ احمد بن محمد ابو یعلیٰ، روزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقیہ، شافعیہ میں سے تھے، ان کی نسبت "روزی" کی طرف ہے جو ہر ت وریس پر رکے درمیان یک پر انہو بصورت ہے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنان

بن فرحون:

ابن القطان ذیہ عبداللہ بن عدی ہیں:

دیکھئے: ابن عدی۔

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم:

ابن التیم:

۲۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

۳۔ ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن لقاص:

ابن کمال باشا (؟-۹۴۰ھ)

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

یہ احمد بن سلیمان بن کمال باشا، شمس الدین ہیں قاضی تھے، ان کا

شمار ملاوحدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

بن قتیبہ (۲۱۳-۲۷۶ھ)

۱۔ آجی نے کہا ہے: شاید ہی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن کمال و شامی

کی تعظیم نہ ہو۔ ترکی مر «عربی تھے، "۱۱۰" میں تعظیم حاصل کی،

پھر اور نہ کے مدرسہ علی بیگ، اسکواوی خلیفہ عثمان، سلطان باغیہ خان

میں مدرس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک

استادہ کے فقی رہے۔

یہ عبداللہ بن مسلم بن قتیبہ، ابو محمد دینوری ہیں، امراء اب امریثہ

ایضا نیف لوگوں میں سے ہیں، عام تھے مختلف علوم میں ماہر تھے، شامی

لفظ، نحو، غریب القرآن و معانی القرآن، غریب الحدیث، عمر، فقہ،

خبار، عام لوگوں کے حالات وغیرہ۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے،

۱۱۰۰ھ میں وفات پائی، ۱۱۰۰ھ میں وفات کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "ایضاح الإصلاح" فقہ حنفی میں، "تفسیر

التنقیح" اصول فقہ میں، "مجموعۃ رسائل" جس میں ۳۶

رسائل ہیں، اور "طبقات الفقہاء"۔

بعض تصانیف: "تاویل مختلف الحدیث"، "الإمامۃ

والسیاسة"، "مشکل القرآن"، "المسائل والأجوبة"، اور

"المشتبه من الحدیث والقرآن"۔

[المجموعۃ ۱۰۷ ص ۴۱؛ مشکوٰۃ المصابیح ۴۲۶؛ کلوکب

الساوۃ ۱۰۷ ص ۱۰۷؛ اعلام ۳۰۱]

[شذرات المذہب ۱۶۹؛ نجوم الزمرۃ ۵۳؛ تذکرۃ

الخطاط ۱۸۵؛ تہذیب لاسماء والمغات ۴۸۱؛ لأعلام

[۲۸۰ ص ۴]

ابن کنان (۱۰۷۴-۱۱۵۳ھ)

یہ محمد بن جسی بن محمود بن محمد بن سنان حنبلی، صابکی، دمشقی، خلوتی

تھے، مورخ، اور بعض علوم میں ماہر تھے، اپنے والد کے سایہ میں

پرورش پائی، اور اپنے والد کے وفات پائے کے بعد ان کی جگہ شیخ

بنے، اور تا حیات اسی پر باقی رہے، دمشق میں انتقال ہوا۔

بن قدامہ:

۳۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن ملاشون

تراجم فقہاء

بن مافع

بعض تصانیف: "لحوادث الیومیة"، "المروج السلسیة"،
 "حماق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك
 والاحتفاء"۔

طراس کے قاضی بنائے گئے اس کے بعد مصر واپس آ گئے، وہیں
 وفات پائی۔ مصری نے کہا ہے: مجھے کتب ادب میں کوئی ایسی چیز نہ ملی
 جس کا اسوں نے اقتضار نہ کیا ہو۔

[سنگ اندر ۳/۸۵؛ معجم المؤلفین ۱۱/۱۰۸؛ لا علام ۷/۲۱۹]

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الاعانی"، "مختصر
 تاریخ دمشق لابن عساکر"، "لطائف الدحیرة"، اور
 "مختصر تاریخ بغداد"۔

بن لملاشون:

[شذرات الذہب ۶/۲۶۶؛ فوات الوفيات ۴/۳۹۶؛ لا علام
 ۷/۲۱۹]

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

بن محلی:

ابن المواز:

دیکھئے: محلی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت
 مولانا کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک
 کے کبار تلامذہ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے برقیوں میں
 ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، نہ ہی سے
 فقہ عالم حاصل کیا، وہ ہرے تھے، سنائی میں دیتا تھا۔ اہلبیت
 کے لئے اور اپنے لئے تعمیر کرتے تھے، ہوں نے امام مالک،
 لیث، عبد اللہ بن عمر الحمیری، اور عبد اللہ بن مافع وغیرہ سے روایت
 لی، اور خواہ ان سے سلمہ بن شعیب، حسن بن علی خللی، اور احمد بن
 صالح مصری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گزر چکے۔

بن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گزر چکے۔

بن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

[الذیاب المذہب ص ۳۱؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم
 المؤلفین ۶/۱۵۸؛ تہذیب المعجم ص ۵۰۶]

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل انصاری، روایتی ہیں،
 امام بغوی، اور حجت تھے، "دیوان انشاء" تھیں، دیں مارمت کی، پھر

بن النجار الحسبلی

بن النجار الحسبلی:

دیکھیے: مفتوحی۔

تراجم فقہاء

ابو البرقاء الکفوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ زین مدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن بر نیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یوسف لاسفرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یوسف سہابی (؟-۸۱ھ)

یہ صدیق بن عجلان بن وہب، ابو امامہ باغلی ہیں، کنیت ان کے امام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے بنا کریم ﷺ حضرت عمر، عثمان، علی، ابو بکر و معاویہ، ابوذر و عمر بن خطاب و ابی صامت وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے ابو سعید، محمد بن زید، یحییٰ بن خالد بن معدان وغیرہ نے روایت کی ہے۔ سر میں قمص میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے شری صحابی یہی ہیں۔ صحیحین میں ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعمر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن زید، ابو حازم ہیں، س کو "عرج" (نگر) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عالم، قاضی اور شیعہ تھے۔ انہوں نے اہل بن سعد ساعدی، ابو امامہ بن اہل اور سعید بن مسیب وغیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۲: الاستیعاب ۴/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۴/۳۱۱: لا اعلام ۳/۲۹۱]

یو الحسن الکرخی

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

و رخصہ ال سے زم می، عبید اللہ بن عمر، اور سیمان بن مال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زہد و عابد تھے، سیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس کاسد بخنا کہ میرے پاس آجائیں، انہوں نے کہا: اگر ان کو ضرورت ہو تو آجائیں، مجھے تو کئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعادین ۳/۱۳۳؛ صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

العلماء ۵/۱۲؛ لا علام ۳/۱۷۱]

یو الحسن الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۶ میں گزر چکے۔

یو الحسن المغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ یو الحسن بن عمر بن علی قلنی مغربی، مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، جہلم و منطق تھے۔ مغرب (مشرق) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر آئے، مشائخ وقت مشابہ کی بلوی، جومی، اور سعیدی کی خدمت میں حاضر ہوئے، ۱۰۰ یا تین بار اہل مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس، حیرت کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و ابوالے اور ذی اثر تھے، ان کا شمار مشائخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقيدة المسماة بام البراہین للنسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "دیل الفوائد"، "فوائد الزوائد علی کتاب الفوائد والصلوات والفوائد"۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۳؛ معجم المؤلفین ص ۶۷؛ فہرست

التیہوریہ ۱/۷۴]

یو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ یو الحسن بن احمد بن المرزبان، یو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس دیا، مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و فاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس کیا۔

[تذرات الذہب ۳/۵۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۲]

یو الحسن بن المغربی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن صیب، یو حسین، ہمدانی، معتزلی ہیں، اصولی، جہلم، معتزلہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ ابن حاکم نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، عبارت پر شکوہ، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، امام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی وکالت اور دیانت داری میں ہرعت کے باوجود مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ مصر میں ملاقات ہوئی، بغداد میں سکونت پذیر رہے، اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصفح الأدلة"، اور "عرد الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات الذہب ۳/۲۵۹؛ وفیات الأعیان ۱/۶۰۹؛ الحجوم

البرہرہ ۵/۸؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۰؛ لا علام ۷/۱۶۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

یوسہل

تراجم فقہاء

یوسہل السنحی

علم حاصل کیا، مامون نے ان کو قضاء کی پیشکش کی، انہوں نے کہا: امیر المؤمنین قضاء سے متعلق اللہ کے حقوق کا تحفظ کیجئے، اور مجھ جیسے کو اپنی امانت نہ سونپے۔ یونکہ بخدا غصہ کے معاملہ میں مجھ پر بھروسہ نہیں کیا جاتا، اس لئے مجھے پسند نہیں کہ اللہ کے بندوں کے مسائل کا فیصلہ رو بہ بین رہا مامون نے ان کو چھوڑ دیا۔

بعض تصانیف: "المسیر الصغیر"، "المصلاۃ"، "الموہب"، "موادر الصداقی"، "نور العینی"۔

[جوہر المصنف: ۸۶/۲، معجم المؤمنین ۳۹/۳، النوائد ۲۱۶/۲، الامام ۸/۲۷۲، تاج التراجم ۷۴/۲]

یوسہل (۱۸۹ھ سے قبل باحیات تھے)

یہ یوسہل بن نصیر بن نصر رزی، یوسہل بن یقینہ اور محمد بن الحسن شیبانی کے تلامذہ میں سے تھے۔ ان سے ابو علی وفاق اور ابو سعید بن ابی نے فقہ کا علم حاصل کیا، اور انہوں نے عبد الرحمن بن مفرأ، ابو زبیر سے حدیث کی روایت کی۔ عبد الرحمن بن مفرأ سے روایت کرنے والے آخری شخص یہی ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الشمعة"، "کتاب المخارج" جو اپنے موضوع پر نوکھی کتاب ہے۔

[جوہر المصنف ۱۸۸/۲، تاج التراجم ۷۴/۲، النوائد ۲۱۶/۲، معجم المؤمنین ۳۹/۳]

یوسہل (؟-۲۴۴ھ)

یہ احمد بن حمید، ابو طالب موفکاتی ہیں، انہوں نے امام احمد سے بہت سے مسائل نقل کئے ہیں، امام احمد ان کا آرام و احسان کرتے تھے۔ ان سے ابو محمد نوزان و رزکریا بن یحیی وغیرہ نے روایت کی

ہے۔ ابو ہر خال نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے: قدیم زمانہ سے وفات تک امام احمد کی صحبت میں رہے۔
نیک شخص اور فاق مست فقیر تھے، تو ابو عبد اللہ نے ان کو قناعت اور زمانے کی تعلیم دی۔

[طبقات الحجاز ۹/۳۰، مناقب امام احمد بن حنبل ۵۰۶]

ابو ظحہ (۳۶۶ ق ھ - ۳۴۴ ھ)

یہ یزید بن یسہل بن اسود بن زام نجاری انساری صحابی ہیں، زمانہ جاہلیت اور اسلام دونوں میں ان کا شمار بہارتیہ مددروں میں تھا۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، اسلام آنے کے بعد ان کے زہد و صفت حامی ہوئے، بیعت عقبہ، غزوہ بدر، احد، خندق اور ہرے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ حنفیہ کے صحابہ سے نئی احادیث روایت کی ہیں۔ ان سے ان کے پروردگار انس بن مالک، عبد اللہ بن عباس اور ان کے بیٹے عبد اللہ وغیرہ نے روایت کی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

[تہذیب ابن عساکر ۶/۴، صفحہ الصفوۃ ۱۹۰، الاستیعاب ۵۵۳/۲، الامام ۸/۲۷۲]

ابو عبیدہ بن الجراح:

ان کے حالات ۲۵ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو عبیدہ القاسم بن سلام:

ان کے حالات ۲۵ ص ۴۲۵ میں گزر چکے۔

ابو علی السنحی (؟-۳۶۷ھ، ایک قول ۳۳۰ھ)

یہ حسین بن شعیب بن محمد، ابو علی بنی ثمالی ہیں، اپنے دور میں شہر

ابو الفضل موصی

تراجم فقہاء

ابن کعب

”مرہ“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”شخ“ کی طرف ہے جو ”مرہ“ کا ایک گاہ ہے۔ ابو بکر قتال مروزی اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے شریعت میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح للتحیص“ لابی القاسم بن القاسم، کتاب ”المجموع“ ”شرح مختصر المرسی“، ”شرح الصروع“، لابن حنبل ہیں، یہ سب کتابیں ان فقہ شافعی میں ہیں، وراثتوں نے مسند شافعی کو جمع کیا تھا۔

[وفات ۲۰۰ھ میں ۲۰۰ھ؛ طبقات الشافعیہ لابن حنبل، ص ۸۸؛ لا علام ۲۵۸/۲؛ معجم الموفین ۱۱/۳؛ تہذیب الاما، ۲۶/۲]

ہوے۔ غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ ان کے نزدیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کوفہ بھی آئے تھے، وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؑ نے ”طہیں“ کی طرف جاتے وقت ان کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[اصابہ ۲۹۰/۲؛ استیعاب ۳/۳؛ طبقات ابن سعد ۱۲۶/۲؛ لا علام ۵/۲؛ تہذیب المعجم ۲۷/۲]

ابو موسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گزر چکے۔

ابو نصر بن الصبان:

ابن عیسیٰ ابن اسحاق۔

ابو جریج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گزر چکے۔

ابو یعلیٰ انفراد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گزر چکے۔

ابن کعب (۴۱-۴۲ھ)

یہ ابن کعب بن قیس بن عید، ابو امیر ہیں، قبیلہ ثعلبہ بن شامہ خنجر میں سے تھے، انسانی صحابی ہیں، کاتبین وحی میں سے ہیں،

ابو الفضل موصی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

ابو قدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۶ میں گزر چکے۔

ابو ہبیش:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۶ میں گزر چکے۔

ابو مسعود (؟-۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انسانی ہیں، قبیلہ ثعلبہ بن شامہ کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود بدری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہوئے کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

بدرو، خندق اور دہرے تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عمدہ رستہ میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین میں وہیں اس سے ۱۶۱۲/۱ حدیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت بنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان مواخاۃ کر لی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”قرأ اقصیٰ انہی بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری بنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۴۹؛ طبقات بن سعد ۳/۴۹۸؛ لآ علام ۱/۷۸]

لائقہ (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبد الستار لائقہ ہیں، فقیہ، شاعر اور قاصص کے مفتی تھے۔ ولادت ۱۲۵۳ء میں ہی ہوئی، فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح معجم الاحکام الشرعیۃ“ جو کتاب المبیوع سے دفتر ۱۷۲۸ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحبزادے محمد طاہر نے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الاجوبة المناس فی حکم ما اندوس من العقابر والمساحد والمدارس“۔

[لآ علام ۲/۴۹۸؛ معجم الموفین ۳/۹۷]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، ثمالی ہیں، بن لقاس سے معروف ہیں۔ فقیہ تھے، ابو الیاس بن مرتضیٰ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور بن سے اہل بلستان نے فقہ کا علم حاصل کیا۔ بن السمعی نے کہا ہے: لقاس وہ ہے جو ہذا کہے اور قصے یاں کہے، بن کے والد لقاس سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دیرالیم میں گئے، اور جناب کی زینب میں لوگوں کو شمار اور قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت غازی بن زبائی، وہیں قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت جاری ہوئی اور وفات ہو گئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”الندحیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”ادب القاصی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”فتاویٰ“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۳۹؛ لآ علام ۱/۸۶؛ معجم الموفین ۱/۱۳۹؛ تہذیب الاسماء والمغات ۲/۲۵۲؛ معجم المخطوطات ص ۷۹]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ (؟-۹۳۱ھ)

تایہ یہ عرفہ بن محمد رمی، رین الدین دمشقی، ثمالی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی فوہۃ الطائر“، اور ”شرح منظومہ الوہاب للرموی“ حساب میں۔

[معجم الموفین ۶/۷۹؛ مدینۃ العارفین ۱/۶۶۳]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

حق بن راہویہ

تراجم فقہاء

امام الحرمین

حق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

سما بنت ابی بکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسن بن علی ابو محمد اسنوی شافعی جمال الدین تھے۔
فقہ اصولی، مفسر، مورخ تھے۔ معین عصر کے حالات "اسانہ" میں پیدا
ہوئے، ۷۷۲ھ میں قتل ہو گئے۔ حدیث سنی مختلف علم میں مشغول
رہے۔ انہوں نے رنگبانی، سبائی سکی، "قرآن" وغیرہ سے فقہ کا علم
حاصل کیا، شافعی کی ریاست نہیں پر ختم ہوئی۔ احتساب کے ذریعہ
بے مختلف کام کے، کتابیں نہیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروضة" فقہ میں، "الاشیاء
وانظار"، "الہدایۃ الی الوہام الکھایۃ"، "طوار
المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الحواہر المصبیۃ فی
شرح المقدمة الروحیۃ۔"

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳: البدر النافع ۱/۵۴: الدرر

کامنہ ۲/۳۵۴: لا علام ۴/۱۱۹: معجم الموفین ۵/۲۰۳]

شہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

صغ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ محمد بن مامور بن عبد الملک، افضل الدین الخونجی، شافعی، ابو عبد اللہ
تھے۔ خلیفہ منطقی، خطیب تھے، شرعی علم میں ماہر تھے، علوم اہل میں اس
قد ر آگے تھے کہ اس کی سربراہی میں یکمائے روزگار تھے، مصر اور
مناجات عصر کے کاغذی رہے، فتویٰ دیا، "ارتہار" میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الموحد"، "الأسرار"، "مختصر بہایۃ
الامل فی العمل"، "مقالة فی الحدود والرسوم"، اور
"ادوار الحمیات۔"

[طبقات الشافعیہ ۵/۴۳: شذرات الذہب ۵/۲۳۶: معجم
الموفین ۱۲/۷۳: نہ یہ العارفین ۲/۱۲۳]

امام الحرمین (۴۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں،
ضیاء الدین لقب، اور امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شولع
میں بڑے ذی علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوینی" میں پیدا ہوئے، ان کی
لامت اور وسعت علم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا،
ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق،
تہقیق میں آگے بڑھ گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ اور مدینہ کی
مجاہرت کی اور مدینہ میں اور فتویٰ نویسی کا کام کرتے رہے، پور مذہب کے
تمام طریقوں پر عمل پیرا ہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔
مدینہ نظامیہ شہر نیساپور کے خطیب رہے، "لہ تاف" ان کے حوالے تھے،
تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "بہایۃ المطلب فی درایۃ المذہب" فقہ
شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" وغیرہ اصول دین میں، اور
"البرہان" اصول فقہ میں۔

کمرہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیات الأعیان ۳/۳۱۳ طبقات الشافعیہ ۳/۲۹۹]

[علامہ ۳/۲۰۶]

کمرہانی:

ب

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

نس بن مالک:

الباقری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

لہ زعی:

الباقری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ایس بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقری:

یہ یاس بن سلمہ بن کوثر سلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مدنی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور عمار بن یاسر کے ایک لڑکے سے روایت کی ہے۔ مرنو، ن سے ان کے دو بیٹوں حمید، محمد، مکرمہ بن عمر، ورمہ بن رشید وغیرہ لے روایت کی ہے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

اس شخص، نجلی ورسانی سے کہا: شیعہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، شیعہ تھے، ان کی بہت سی حدیثیں ہیں۔ اس نام سے اس کا ترقعات میں آیا ہے۔

البخاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعجم ۱/۳۸۸: شذرات المذہب ۱/۱۵۶]

طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

البرکوی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ، محی الدین برکوی، برہمی، حنفی ہیں، فقیہ، محدث، مقرب، ۱۰۰ھ نحوی تھے، ان کے علاوہ عدم میں بھی مدرس تھے۔ منصب "مہدی" میں ایک مدرسہ بنایا رکھی، جس میں مدرس ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی عطا کتے، اس طرح ن کے درس و عطا سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: "بقاد الہالکیں فی عدم جواز الأجواء

لبلقینی

لبلقینی:

تراجم فقہاء

لترمناشی

بہز بن خلیم (؟-۹۱ھ)

۳ کے حالات ج ۵ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

بنی (۱۳۳-۱۱۹ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی تھے، جنس موم میں ماہر تھے، وہ "فاس" میں خطیب تھے۔

بعض تصانیف: "الصحیح لرباسی" جو "شرح الرد لرباسی علی متن حمیل" پر حاشیہ ہے، "رفقہ مالکی میں ہے"، "حاشیہ علی شرح السوسسی" اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں ہیں۔

[معجم المؤلفین ۲۲۱/۹: الاعلام ۳۲۳/۶: دیۃ الخاریفین ۳۲۲/۲]

ابندنجی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن ابیہ اللہ بن ثابت، "نمبر بدیتی، ثانی ہیں، مکہ میں مقیم تھے، "مقیہ حرم" سے معروف تھے، کہاں کہاں ثانیہ میں ہیں۔ ان کی ولادت بعد "سے قریب" "بدیح" میں ہوئی، "روایات یمن کے" "دی الذخیر" نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے حافظہ سہیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت لی ہے۔

بعض تصانیف: "الجامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فرائض ثانیہ میں ہیں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۸۵/۳: طبقات الشافعیۃ لابن ابیہ اللہ

۶۵: معجم المؤلفین ۸۹/۱۳: الاعلام ۳۵۵/۷]

لبہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

الترمناشی (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزالی ترمناشی ہیں، فقیہ، حنفیہ میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، ایب وراثت میں، جوینی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں شباب الدین احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزالی وغیرہ

حمیم مداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے فقہ فاطمہ حاصل کیا۔ شیخ عامر شبراوی، شیخ عبد المجید اور حبیب اللہ بنی وید سے حدیث کی، اور عثمانی درجہ صاحب فضل و مال بن کر اپنے شیخ سے ایک ہوئے۔

بعض تصانیف: "شروح الوحيية سفر ارض میں، "صوء الانسان في تفصيل الانسان" "الفہ فی الحق"، "مظومة فی المنسوحات"۔

[خلاصہ لائبریری: ۳۷۵۳۳؛ مجمع المولفین ۱۰/۸۷؛ لائبریری

[۳۲/۷]

ش

اثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم مداری (؟-۴۰ھ)

یہ حمیم بن ہش بن حارث بن سہل المدنی، جو رقیہ صحابی ہیں۔ قبیلہ "تم" کی شاخ "دار بن ہانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ کے راہب اور اہل لہستان کے بڑے عالم تھے۔ مسیحیوں میں اسلام لائے، مہرہی ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا یا تھا۔ مہرہی ہے کہ انہوں نے یکم اور دوم کی ایک چادر پر بیٹھ کر جس کو ریب تن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے۔ یہ چادر اس رات میں پہنا کرتے جس کے شبہ قدر ہونے کی امید ہوتی، اور اس رات وہ نماز صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے پہلے حضرت حمیم مداری سے لوگوں کے سامنے غلطیاں انہوں نے عبد اللہ بن مسیب، سیمان بن عامر اور عطاء بن یربیع لیلی وغیرہ سے روایت کی، اور خود بنی کریم علیہ السلام سے انہوں نے "جسارہ" نامی حدیث کو روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا، بخاری و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[لاستیعاب ۱/۱۹۳؛ اسد الغابہ ۱/۴۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۲۴؛ تہذیب ابن عساکر ۱/۵۱۱؛ اللامع ۱/۷۱۲]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، معاصر رسول اللہ ﷺ

لبھاص

تراجم فقہاء

حدیث

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیقؓ سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے رشا و فرمایہ: ”لو کان الشیخ ابوک حیا فدا فیہم بشخصہ“ (اگر آپ کے والد زہد ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس اتنے قدامت الیٰ فی فائش مان لیتے)۔ مطعم کارہاں اللہ ﷺ پر ایک حساب تھا وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پہنچتے ہوئے سنا تھا جس سے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبریل صلی اللہ علیہ وسلم اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ روایتیں ہیں۔

[اصولہ ۱/۲۲۵: لأعلام ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ۱/۴۷۱:

الاستیعاب ۱/۲۳۲: تہذیب المعجم ۲/۳۳۲]

لبھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

یہ جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صائق القلب“ ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد، مایع، عون، محمد بن مذکور و زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن سحاح، یحییٰ النعمانی، امام مالک، یحییٰ بن یحییٰ بن عیینہ، شعبہ، اسد بن قسطن نے روایت کی۔ مصعب زہری نے کہا ہے: امام مالک کی دوسری روایت کو انہوں نے بغیر ان سے روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ بن مدینی سے کہا: یحییٰ بن سعید (قطن) سے ان کے تعلق

الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

الحاکم الشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

حدیث:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

ریافت یافاۃ انہوں نے کہا: میرے دل میں ان کے بارے میں کچھ ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا: میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ جعفر بن محمد آپ کے نزدیک کیسے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: ثقہ ہیں، یہ ان دونوں کے درمیان ایک مناظرہ کا واقعہ ہے۔ بن ابی حاتم نے اپنے والد کے خواہ سے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ بن ابی شیبہ نے ابی ہریرہ ثقات میں کرتے ہوئے کہا ہے: ثقہ، علم و فضل میں دوسرے دست اہل بیت میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ۲/۱۰۳: تہذیب الاسماء و الصفات ۱/۱۴۹]

ح

حسن البصری

تراجم فقہاء

خصیب بن عدی

حسن البصری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

حسن بن زید:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

میں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب کی شہادت ہوئی تو طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں آئیں، بیعت کرنے والی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں)، غزوہ احد میں شریک ہوئیں، پیاسوں کو پانی پلاتیں، زخمیوں کو منتقل کرتیں اور ان کا علاج کرتیں۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے ب کے بیٹے عمران بن طلحہ نے روایت کیا ہے۔

[أُسَدُ الْغَابَةِ ۵/۴۲۸؛ الاصابۃ ۴/۲۷۵؛ الاستیعاب ۴/۱۸۳؛ تہذیب لاسانہ والمفاتیح ۲/۳۳۹]

خ

خصیب بن عدی (؟-۳ھ)

یہ خصیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، "فتح" کے موقع پر ساتھیوں کے ساتھ میر ہو گئے، جن میں پانچ شہید ہوئے، جب کہ خصیب مرزید بن کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے ان دونوں حضرات کو لاکھوں میں فروخت کر دیا۔ حضرت حبیب کو حرم سے باہر لایا گیا تاکہ قتل کر دیا جائے، تو انہوں نے کہا: مجھے دوسرے نماز پڑھنے والے پھر انہوں نے یہ دعا فرمائی: "اللہم احصہم عدداً، واقلہم یلداً، ولا تبق مہم احداً" (خدا یا! انہیں گنتی سے لے کر کم سے کم، اور نہ ہی ان میں سے ایک بچ جائے)۔

حکیم بن حزم (۴-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزم بن خویلد بن اسد، ابو خالد، صحابی، قرشی ہیں، ام المومنین حضرت حدیجہ کے چچہ ہیں، "فاز" کی جنگ میں شریک ہوئے، بہشت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دست رہے۔ انہوں نے دور جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے، اور سو امنہ لے ہوئے خیرات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت و سدوم دونوں میں مرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کب حدیث میں ان کی ۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب لاسانہ ۲/۳۷۷؛ الاصابۃ ۴/۳۳۹؛ الاستیعاب ۴/۳۶۲؛ اسد الغابۃ ۲/۴۰؛ شذرات الذہب ۱/۶۰؛ لا اعلام ۲/۲۹۸]

الحلوئی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں زمر چکے۔

حمزہ (۴-۴۰ھ)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المومنین حضرت زینب کی بیٹی و

اخترتی

تراجم فقہاء

خواہر زادہ

انہیں عین عین کر الگ، الگ سا ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا۔

شذرات الذمب ۳/۱۱۳

[اسد الغابہ ۲/۱۰۳: الاستیعاب ۲/۴۲۰: اللہ صلتہ ۱/۸۷: ۵۴]

طبقات ابن سعد ۲/۵۵

الخطیب اشتر بنی: اشتر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

خترتی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

خترشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۳۸۳ اور ایک قول ۴۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، جنگی میں، خواہر زادہ سے مشہور ہیں، جنگی فقیہ، زحوی تھے، مادر، انہر کے منہ کے شق تھے۔ ان کی ولادت، منات بخارا میں ہوئی۔ صاحب نفل تھے، ان کا رشتہاں حدیث اور محدثین کی طرف تھا، بہت کچھ حدیث سنیں، اور اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ابو حنیفہ میں "مرد" کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" ۱۵ جلدوں میں، شرح الجامع الکبیر للشیخانی، "شرح مختصر القدوری"، "التحقیق" قلم میں۔

[الجوہر المفید ۲/۴۹: النوائد المفیدہ ۱/۱۶۳: لآ علام ۲/۳۳۲]

معجم المؤلفین ۹/۴۵۳: تاریخ التراجم ۲/۴۶

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغدادی سے مشہور ہیں۔ بغداد میں ولادت ہوئی، مشہور جامع، مورث ہیں، جنگی المسک تھے، پھر ثانی المسک ہو گئے، "رہام احمد کے اصحاب پر نقد و نقد کرتے تھے۔ مصر، شبراخہ، صہبان، مدین، شام، بخارا سے آیا، عرب ریجن میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا گیا۔ شیخ ابو حامد سے مدنی کے تلامذہ میں سے ابو حامد طبری وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قسانی سے مکہ میں حدیث سنی، ورغودان سے ان کے مشائخ ابو بکر برتانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تاریخ بغداد"، "الکفایہ فی علم الروایۃ"،

و "انوار المتخبۃ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱/۳۴: البدایہ و النہایہ ۱۴/۱۰۱]

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: "اور داؤد غنڈشیہ قوسوں میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو بیان کرتے۔ اپنے زمانہ کے ہر اہل علم کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔"

[وفیات الامیاء ۴۹۶: جوہر المفید ۲۳۹: تاریخ بغداد ۸/۳۴۷: لا ۳۴۷: لا ۳۴۷: حلیۃ لا ولیا ۳۳۵]

و

مد قطنی (۳۸۵-۳۰۶ھ)

یہ علی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، مد قطنی ہیں۔ بغداد کے ایک محلہ "دار القطن" سے منسوب ہیں۔ نام محدث حافظ، فقیہ و تباری ہیں۔ بغداد، کوفہ، بصرہ اور واسط میں ابو القاسم بغوی اور بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، اور معروف کرخ کے پڑاؤں میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: "کتاب السنن"، "العلل الواردة فی الاحادیث النبویۃ"، "المجتبیٰ من السنن المأثورة"، اور "المختلف والمؤتلف" ۲۱۰ جال میں۔

[شذرات الذہب ۱۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۱۸۶۳: معجم

المؤرخین ۷/۱۵۷: لا ۱۵۷: لا ۱۳۰]

داؤد لطفی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ داؤد بن نصیر یا نصر، ابو سعید، حافی، کوفی ہیں۔ فقیہ، محدث اور صوفی ہیں۔ علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، تہانی اور غلوۃ شیعہ کو ترجیح دی۔ اصلاً ثراسان کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبدالملک بن عمیر، حبیب بن ابو عمرو اور سیمان غمیش سے حدیث سنی، اور ثور بن علی بن عیسیٰ بن علی، مصعب بن مقدم و ابو نعیم فضل بن یحییٰ وغیرہ سے روایت کی۔

داؤد الظاہری (۲۰۱-۲۷۰ھ)

یہ داؤد بن علی بن خلف اصفہانی، ابو سلیمان ہیں، ابو مجتہد بن علی سے تھے۔ جماعت ظاہر یہاں ہی سے منسوب ہے، چونکہ یہ جماعت کتاب سنت کے ظاہر کو لیتی ہے، اور تاویل اور قیاس و رائے سے تبریر کرتی ہے اس لئے اس کو "ظاہر یہ" کہا گیا۔ اس کا مدعا اظہار کرنے والے سب سے پہلے یہی داؤد ہیں۔ کوفہ میں ولادت ہوئی، اور بغداد میں سکونت پر تھے، وہاں کی علمی ریاست میں پرتتم ہوئی، اور وفات ہوئی۔

[لا ۸۳۳: لآساب للسمعانی ۳/۳۷۷: جوہر المفید ۲۱۹۶]

الدرر البیضاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

المد سوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۳ میں گزر چکے۔

رفع بن خدیج

تراجم فقہاء

الزجاج

المربوفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ر

رفع بن خدیج (۱۲ ق ۵-۷۷۴ ھ)

یہ رفع بن خدیج بن رفع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، ہمدانی، صوفی ہیں، غزوہ احد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ و خلفائے راشدین سے روایت کی، دشمنوں سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، ابی کے بیٹے رقاد، صاحب بن یزید اور سعید بن مسیب وغیرہ روایت کی۔

زخم کی وجہ سے مدینہ میں وفات پائی۔ ان کی ۷۶۹ ھ

[الاصابہ، ۳۹۵؛ تہذیب ۹، ۲۶۹؛ لا عام

[۳۵۴

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزجاج البخاری:

ابن یونس: محمد بن عبد الرحمن۔

الزجاج (۲۴۱-۳۱۱ ھ)

یہ زکریا بن محمد بن سری بن ہبل، ابو اسحاق، نحوی، لغوی، مفسر ہیں، مبرد کے قدیم ترین شاگرد تھے۔ بنی عاکل نے کہا ہے: صاحب علم و ادب اور پختہ دین دار تھے، مبرد اور ثعلب سے علم ادب سیکھا۔ شیخ یزید بن یزید، اس کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے، ۲۴۱ ھ میں مایہ پشیمانی سے منسوب ہوئے۔ وزیر سعید اللہ بن سلیمان کے خصوصی مصاحب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قاسم کو ادب کی تعلیم دی، اور جب قاسم کو مرارت ملی تو انہوں نے اپنے طور پر زجاج کو بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاستغفار"، "حق الإنسان"، "الأمالی"۔

[وفیات الأعیان، ۱: ۳۱؛ شذرات الذهب، ۲: ۲۵۹؛ لا عام

۱: ۳۳؛ مجمع المومنین، ۱: ۳۳]

زر بن حبیش

تراجم فقہاء

زید بن امدشہ

زر بن حبیش (۹-۸۳ھ)

فی احکام التوکید، اور "نہایۃ التغبیل فی أسرار التریل" تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۰۹؛
لاعلام ۴/۲۵۲؛ شذرات الذہب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدہشہ (؟-۳۷ھ)

یہ زید بن دہشہ بن معاویہ بن حبید بن عامر، انصاری، شمری، صحابی ہیں، غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو عامر بن ثابت اور حبیب بن عدی کے سر پر بھیجا تھا۔ غزوہ رجع کے موقع پر شریکین نے ان کو حبیب بن عدی کے ساتھ اسیر بنالیا۔ مکہ میں ان کو سفوان بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تاکہ وہ ان کو اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا چاہا تو ہنسیان نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد تمہاری جگہ ہوں اور ان کی رن ماری جائے، اور تم اپنے گھر والوں میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: واللہ ما أحب أن محمداً الآن فی مکانہ الہدی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤذیہ وأنی حالی فی اہلی" (حدیثی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ کو اس وقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کان بھی چبھ جائے، ان کو تکلیف ہو، ہر میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ابو غنیہ نے

یہ زید بن حبیش بن دہشہ بن امیہ بن مال، امدی، ہامریم ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔ انہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا، لیکن رسول اللہ ﷺ کے دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عام قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت عمر عثمان علی و ابوذر وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے اہم اہم نفعی، عامر بن بہلول، عدی بن ثابت اور شعبی نے روایت کی۔ ابن معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ بن سعد نے کہا: ثقہ، اور شیخ الحدیث ہیں۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۳۲۱؛ اسد الغابۃ ۲/۲۰۰؛ الاصابۃ

۱/۵۷۷؛ لاعلام ۴/۲۳۳؛ تہذیب الاسماء والمقامات ۱/۱۹۶]

زر کشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (زما در لام کے فتح اور یم کے سکون کے ساتھ، غوطہ دشق کے ایک گاؤں زماکان سے منسوب ہیں)، حماکی (محبلی فروش) شافعی، ابو محمد کمال الدین، ابو الکلام ہیں، عالم و ادیب تھے، مختلف علوم میں نمایاں مقام رکھتے تھے، "صرحہ" کے قاضی رہے، اور حلقہ میں درس دیا۔ بعض تصانیف: "النسیان فی علم البیان"، "المسبح المعید

زیلعی

تراجم فقہاء

سلمان افغانی

کہا: "ما رأيت أحداً من الناس يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمد" (محمد کے ساتھی جس قدر محمد سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

الحبر والمقابلہ، "دخانہ الثار فی أخبار السيد المختار" صلی اللہ علیہ وسلم۔
[الجوہر المصنوع ۱۱۹/۲، معجم المؤلفین ۱۱/۳۲۲؛ ہدیۃ الدرفین ۱۰۶/۲: تاریخ التراجم ۵۷]

[الاصابہ ۵۶۵/۱: أسد الغلات ۳۲۹/۲: استیعاب ۵۵۳/۲]

طبقات ابن سعد ۲: ۵۵]

نکون: یہ عبدالمؤمن بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد العتازانی: دیکھئے: العتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن السیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السجواندی (۴-۶۰۰) وریک قول (۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیبور، مرآت الدین، ابو حامد،

حجہ مدنی، حنفی ہیں، فقہیہ مفسر ہذا فیہ حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: "السراجیۃ" فی الفہم میں، "الحبیب" حساب

میں، "عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی"، "رسالة فی

سلمان الفارسی (۴-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن الاسام اور سلمان الخیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے،

فارسی میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصل "راہرمز" اور "توس"

لسمر قندی

تراجم فقہاء

اشرفینی

بعض اصحاب کے ہیں، ان کے والد رئیس تھے، وہ ہدایت کی تلاش میں اٹھے، بعض علماء نساری کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے شمارہ سے یہ بکل آئے، یہ ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ شریف لائے تو حضرت سلمان شرف پامام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا۔ وہی رہے تھے۔ انہی کے شمارہ سے خندق کھود کی گئی، پھر غرہات اور بعض فتوحات میں شریک ہوئے۔ مدائن کے میر بنے، اور وفات تک رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زائد تھی، بین ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زائد تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳۳/۲؛ لا علام ۱۶۹/۳؛ اُسد

الغابہ ۳۲۸/۲]

لسمر قندی: دیکھئے: ابواللیث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

سندی (؟-۱۱۳۶ھ)

یہ محمد بن عبد بہا کی سندھی، اوستن ہیں، نفی فقہ، حدیث، تفسیر، و عربی زبان کے عام تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پڑھ پڑی۔ سکر کے حرم میں آئے، ارمات کے بہت سے مشائخ مثلاً سید محمد برہنہ ورمہ، بریم کورنی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ حرم بوی شریف میں درس دیا، اس کا فضل و اہل، ہانت "ارتقوی مصاحح معروف تھا۔ بولی وغیرہ ماں آئے والوں سے حدیث تھی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "شرح مسند الامام احمد بن حنبل"، نیز

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

الشمس الملسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

اشرفینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ش

شربلانی

تراجم فقہاء

شیبان

شربلانی:

اشعرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

شریف الاموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الاموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی مجعی، جمال الدین، شنشوری، ازہری ہیں۔ ماہ فرائض، حدیث، فقہاء ثنائیہ میں سے تھے۔ جامع ازہر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی نسبت شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریح:

شریک النعمی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیۃ الراغب فی شرح مرشد الطالب"، اور "العوائد الششوریۃ فی شرح المنظومة الرحیۃ"۔

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نعمی، کوئی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، علم میں سے ہیں، اپنی زبردست ذہانت اور حاضر جوابی میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر مصر میں سربراہ مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی سے مصر میں سربراہ السائب پر قاضی تھے۔ ابو صرہ، زیاد بن علاق اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق ملا زرقی نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس سے نو سو روایات لی ہیں۔ "راوی مبارک" سے کہا: وہ چنے شہر کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[معجم المؤلفین ۱۲۸/۶: لا علام ۴/۲۷۳]

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴: دیات لا عیان ۱۶۹/۲: لا مام

[۲۳۹/۳]

اشوری (?-۱۰۶۶ھ)

یہ احمد بن احمد خطیب شوری مصری ہیں، مصر کے ایک گاؤں شوری سے منسوب ہیں، حنفی، فقیہ، اور عالم تھے، بعض علوم میں ماہر تھے، قاہرہ میں حنفی کی ریاست انہما پر ختم ہوئی ہے۔ علی بن غانم مقدسی، عبد اللہ بخیری، عمر بن مسلم، شمس الدین رلی وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، ورنہ ان سے شیخ عبد الغنی مالکی وغیرہ علماء سے علم حاصل کیا۔

[خلاصۃ لاثرار ۱۷۴]

شیبان (?-?)

یہ شیبان بن مالک بن یزید، نساری، علمی ہیں۔ مسلم راوی ہیں، ان نے کہا ہے: میں کو حجت نبوی حاصل ہے۔ بخوی سے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعری:

شیخ تقی مدین

تراجم فقہاء

صاحب الدر المنثور

ہے "دحت المسجد فاسند إلى حجرة رسول الله ﷺ، فححت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال: هم إلى العداء، قلت: بني أريد الصوم، قال: واما أريد الصوم، ونكن مودسا هما في بصره سوء، وانه ادن قبل ان يصنع الفجر" (میں مسجد نبوی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارک سے ٹیک لگا یا میں نے ٹھکانا آواز آئی باتیں ہو۔ میں نے کہا: ابو یحییٰ ہے۔ آواز آئی: کھائے پر آ جاؤ۔ میں نے کہا: مرد رکھنا چاہتا ہوں۔ رات ہی میری رہزنا کر رہا ہے میں نے کہا: اس مرد کی بیٹائی میں کچھ ہے، اس نے طلوع فجر سے قبل ان سے کہا۔)

[المصاہبہ ۲/۱۶۰؛ الاستیعاب ۲/۶۰۶؛ طبقات ابن سعد ۲/۶۶۶]

ص

صاحبین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبداللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: ابن اقی۔

شیخ ضیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شیخ لکمل بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عفریہ۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: الحنفی۔

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المنثور:

دیکھئے: اصل۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر اشرفیہ

صاحب السراجیہ:

اصفہان کے کاظمی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیر علی بن مدینی، ابو الوہید
حیان بن عمرو بن ائیم بن الفضل اللہ درت سے حدیث سنی۔

دیکھئے: اسی مدی۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

خوان سے ان کے بیٹے زید، نیز ابو القاسم بخوی، و محمد بن جعفر
شراف بن زید و نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق
(نچے) ہیں۔

دیکھئے: ابن ہدران۔

[تذرات الذہب ۱۴۹/۲؛ طبقات النجاشی ۱۲۶؛ لا علم
۲/۴۳۳؛ ابن عساکر ۶/۳۶۲]

صاحب حدیث:

الصلوات:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد الخواری۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشف تنقیح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

صدر الاسلام:

صاحب مسان:

تغیہ کے یہاں اس کا اطلاق "اجامع کبیر" اور "اجامع الصغیر"
کے شارح ابو الیاس بن ہادی پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر
ج ۱ ص ۴۵۴ میں آچکا ہے۔ "محمد الدین عبد اللہ بن محمود موصلی پر
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

[الجوہر المفید ۲/۴۷۷، ۳/۴۲۹]

صاحب مسلم ثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

صدر اشرفیہ (۴-۷۷۷ھ)

صاحب المغنی: دیکھئے: ابن قدامہ:

یہ جید اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد مجیبی، نسبی ہیں، صدر اشرفیہ
اصغر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، علم یونان
کے ماہر، جہنم، ہر منطقی تھے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

اسوں نے اپنے والد "محمود" اور اپنے پر "احمد صدر اشرفیہ"
صاحب تلخیص العدل فی التفریق سے، وشمس الامار زنجی، شمس الامار
رحمہ اللہ شمس الامار طبرستانی، غیہ و علم حاصل کیا۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

ص ۲۰۳-۲۶۵ھ)

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "القایہ مختصر الوقایہ"،

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، کاظمی تھے،

الضحاک

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

"التقیح" اور اس کی شرح "التوضیح" مول فقہ میں، اور
"تعمیل المعروض"۔

[الفوائد المہدیہ ص ۱۰۹: معجم المؤمنین ۲/۶: ۲۴۶: لا ملام

۳۵۴/۴]

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطرطوشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ضرار بن ضرر (؟-۲۲۹ھ)

یہ ضرار بن ضرر، حبشی، ابو نعیم، طلاس، کوئی راوی نہ بیٹ، صدوق
تھے، ان میں کچھ اوہام تھے، عبادت گزار تھے۔ انہوں نے ابو حازم،
ور وروی، علی بن ہاشم اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور
خوون سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رزق، ابو زرہ اور علی بن
عبد اللہ یرغوی وغیرہ سے روایت کی۔ بخاری منانی نے کہا: بہت کم
احادیث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق، صاحب قرآن و فرائض
میں۔ ابن قانع نے کہا: ان میں ضعف اور تشبیح تھا۔ اور ابن حبان نے
کہا: فقیہ، فرائض کے عالم تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۴: ۳۵۶: طبقات ابن سعد ۶/۱۵۸]

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟-۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی القیس بن معمر، ابو سعید بن الساری،
ابن میں، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر، حد
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان مواخاۃ قائم کی تھی۔ غزوہ ربح

عامر الشعمی

تراجم فقہاء

عبد الرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرثیہ کہا۔

[اصحہ ۲/۲۴۴: طبقات ابن کثیر ۳/۶۲۴: الاستیعاب ۲/۷۹۲]

عامر الشعمی: دیکھئے: الشعمی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن نضیر (؟-۸۴ھ)

یہ عامر بن نضیر، ابو عمرو، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے "راوی" و خادم تھے، بلکہ مولدین ازہ میں سے تھے، ابو طفیل بن عبد اللہ کے مہوک تھے۔ یہ امت غامی اسلام لائے و حضرت ابو بکرؓ نے ان میں طفیل سے شریعت آرا کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے اہل ارقم میں داخل ہوئے اور ماہ ہجرت اسلام کا سلسلہ شروع کرے سے پہلے ہی وہ سدم قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر، احد میں شریک ہوئے، اور غزوہ نہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۷۹۶: الاصابہ ۲/۵۶۶: طبقات ابن سعد ۲/۲۳۰]

عباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد البر بن النخعی:

دیکھئے: ابن النخعی۔

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد الحق الاشجلی (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابو محمد ہیں، ابن شریط سے معروف ہیں، "اشجلیہ" میں پیدا ہوئے اور "بجایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، حافظ، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فقہ اندلس کے موقع پر اسوں نے "بجایہ" میں قیام کیا، اور وہاں ہذا علم پھیلا دیا۔ انہوں نے شریع بن محمد اور ابو القاسم بن برحان وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معاذی نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الاحکام الکبریٰ"، "الاحکام الصغریٰ"، اور "العاقبة فی ذکر الموت"۔

[نوفات الوفیات للعلی ۱/۵۱۸: شذرات الذهب ۳/۷۱۴: تہذیب لآباء و اہل بیت ۲/۹۶: لآعلام للورکلی ۳/۵۲]

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ (؟-۸۳ھ)

یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار بن بلال بن لیلیٰ، ابو عیسیٰ ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اسوں نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سعد، حضرت ابی بن عبید، حضرت ابن مسعود وغیرہ سے روایت کی، اور جو ان سے ان کے بیٹے ہیں، مجدد، ابن سیرین، شعبی اور ثابت وغیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور جلال شان پر اتفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو سبھی انسانی تھے۔

[اصحہ ۲/۳۲۰: طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹: تہذیب لآباء و اہل بیت ۳/۳۰۰]

عبد الرحمن بن مہدی

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عباس

عبد الرحمن بن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مہدی بن حسان غیری، موافق ۱۹۸ھ میں پیدا ہوئے۔ بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ مصر میں ولادت ہوئی۔ وفات ہوئی۔ امام شافعی نے کہا ہے: دنیا میں مجھے ان کی نظیر نہیں ملے گی۔ انہوں نے ایک بن مائل ترمذی بن حازم اور عکرمہ بن عمار وغیرہ سے روایت کی، مازنی بن سے ان کے شیخ ذہب مبارک اور عمر میں ان سے بڑے ذہب۔ امر بن کے بڑے موی اور امام احمد وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ان کا نام نے ان کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کیا ہے: وہ بڑے حفاظ حدیث میں سے تھے۔ ان کا شمار اہل تقویٰ میں ہوتا تھا۔ جنہوں نے حدیثیں یاد کیں، نہیں جمع کیا تصدق حاصل کیا، کتابیں تصنیف کیں، اور حدیث بیان کیا۔ ان کی حدیث میں کئی تصانیف ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۲۷۹: حلیۃ الاولیاء ص ۳۹: لا علام ص ۱۱۵: معجم المؤلفین ص ۱۹۶]

عبد العلی محمد بن محمد بن محمد بن النصارى:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن احمد (۲۱۳-۲۹۰ھ)

یہ عبد اللہ بن امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانی، بغدادی، ابو عبد الرحمن ہیں، حافظ حدیث اور بغداد کے باشندے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، ابو یوسف، احمد بن مسیح بغوی، ابو یوسف، ابو الیاس بن ابی، ابو یوسف شیبہ، اور شمس بن خارجہ وغیرہ سے روایت کی، ور خود ان سے سنائی، بن صالح، بن ابی، ابو عوانہ، ابو یوسف شافعی وغیرہ نے روایت کی۔ سنائی سے کہا: وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواہ" جو ان کے والد کی کتاب "الرواہ" پر حاشیہ ہے، "زوائد المسند" جس میں انہوں نے اپنے والد کی مسند میں تقریباً ۱۵۰ احادیث کا اضافہ کیا۔ اور "کتاب السنن"۔

[تہذیب المعجم ص ۱۳۱: طبقات الکفا ص ۲۸۸: طبقات الکنا ص ۱۸۰: لا علام ص ۱۸۹: معجم المؤلفین ص ۲۹۶]

عبداللہ بن زید (۷۳-۶۳ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب، ابو محمد، انصاری، مدنی اور بقول بعض ماری، صحابی ہیں۔ بغداد تھے۔ عزہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے، ابو احمد حاکم "رد بن مندہ" قطعی طور پر ان کی شرکت کے کامل ہیں۔ ان عبد اللہ نے کہا: وہ غزوہ احد وغیرہ میں شریک ہوئے، بدر میں شریک نہ تھے۔ انہوں نے علی مسیلمہ کذاب کو قتل کیا تھا جیسے کہ علیہ بن نیاطہ وغیرہ نے لکھا ہے، مسیلمہ نے ان کے بھائی حبیب بن زید کو قتل کر دیا تھا۔ انہوں نے بنی تریم سے حدیث و نحو وغیرہ کی روایت کی ہے۔

اور ان سے ان کے بھائی عباد بن تمیم نے اور سعید بن مسیب وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ان کی ۲۸ احادیث ہیں۔ واقعہ حرہ میں شہید ہوئے۔

[احتیاج ص ۹۳: الاصابہ ص ۲۱۲: لا علام ص ۲۱۹: تہذیب المعجم ص ۲۲۳]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عمر

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عمر:

عمر بن الخطاب:

دیکھئے: ہمدی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسلام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطاء:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

مکرمہ:

عتبہ بن عبدالمسلمی (؟-۸۷ اور ایک قول ۷۷ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عائشہ:

یہ عتہ بن عبدالمسلمی اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بعیر) ابو الوسید بھی بنی ہیں، اہل نمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (مسلمہ) اور بقول بعض (نہہ) تھا، حضور ﷺ نے سے بدل دیا۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی:

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی، "رواہ ابن سے ابن کے بیٹے ہیں، نیکم بن حمید اور راشد بن سعد وغیرہ روایت کی۔ واقعہ نے کہا ہے: شام میں ۱۰ ناک پائے ۱۰ لے آتری صحابی یہی ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

علی البصری (؟-؟)

[لر ص ۲/۴۵۴، تہذیب المعجزہ ۱/۹۸، طبقات ابن

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سرخ الدین نرضی نے پٹی

سعد ۱/۴۳۳]۔

مختارہ "میں فصل: "سنت عائشہ کے ذریعہ لا رحام" کے تحت کہا

عثمان بن عفان:

ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

سے میت سے قریب ترین ہو، "برادری کے وقت جو یک رشتہ

کے ۱۰ ملے سے وابستہ ہو وہ ابوہل نرضی، ابو الفضل خفاف، رعی بن

ہمدوی:

عیسیٰ بصری کے بریک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے "وہ سب ن

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

کا نثر میں ۱۱۔

عمر بن یاسر

تراجم فقہاء

العزازی

[جوامع المصنف ۲۶۸]

عمر بن یاسر (۵۷ ق ۷۷ھ)

یہ عمر بن یاسر بن عامر بن مالک ثنائی، مدنی، قحطانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بیاد، ایوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اہل اول اسلام لانے والوں اور اس کا ہر ما اظہار کرنے والوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو "المطیب" کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور "صفین" میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۳۵۴: طبقات ابن سعد ۳۶۶: لا عام

۳۶۵]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد (۹-۹)

یہ عمر بن عبد بن عامر بن خالد سلمیٰ ہیں، کنیت ابو جحیح تھی، ان کو ابو شعیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، ہند، اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ نئی طریقہ سے ان کا قول منقول ہے کہ میرے دل میں یہ بات ڈال دی گئی کہ بت پرستی باطل ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمر و امہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ ان کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

پاس اللہ کی تیج بیاں کرتے پایا۔ میں نے عرض کیا: آپ کو میں نے آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول میں نے پوچھا: آپ کا پیغام کیا ہے؟ فرمایا: "لا نعبد الله وحده لا شريك له، ونكسر الاوثان، ونحقق الدعاء" (یہ سرف اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بھرو، بتوں کو توڑو، خوب ریزی رکھو)، میں نے پوچھا: اس پیغام میں آپ کے ساتھ کون کون شریک ہیں؟ فرمایا: ایک آزاد، ایک غلام یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت مال، میں نے کہا: ساتھ بڑھائیے میں آپ سے سلام پر بیعت کرتا ہوں۔

صحابہ میں عبد اللہ بن مسعود، ابو حامد دہلی اور اہل بن سعد نے اور تابعین میں ابو الدرداء غفاری وغیرہ ان سے روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۳۵۴: ۱۱۹۲: البدایہ ۱۲۰: لا صاپ ۵۴]

العزازی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

العزازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

معرانی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الارادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المور“ علم اصول میں، ”حاشیہ علی شرح عصام الدین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ یہ تہ بوی میں۔

[متم المومنین ۲۹۴/۸؛ لأعلام ۲۳۳/۶؛ خلاصۃ لأثر ۳۹۰/۳]

انفخ الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں زیر چکے۔

ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں زیر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں زیر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں زیر چکے۔

ف

فاطمہ نرہراء (۱۸ق ھ-۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ماثمہ تہیہ میں، ان کی ماں حدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہ کی مائیدہ حضرت سئی سے ہوئی، ہر ماہ کے عشر سے حضرت سئی کی ولادہ میں حسن، حسین، ام کلثوم، مریم بنت ہیں۔

بچہ والد (محمد ﷺ) کے جد چہ ماہا حیات رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے نماز تہات بنایا گیا۔ حضرت فاطمہ کی ۸، ۱۵، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱،

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

قاضی حسین:

القلوبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خاں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبد الوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن نصر بن احمد ابو محمد فقہی، بغدادی، مالکی ہیں، فقیہ، دیوبند، فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ۷۰۰ سال ہوئی، وہیں قیوم رہا، "مرد" "بارایا" (عراق) میں قاضی رہے۔

اکا سانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التلخیص" فقہ مالکی میں، "عیون المسائل"، "النصرة لمنه مالک"، "شرح الملونة"، "الإشراف على مسائل الخلاف"۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۳: شذرات الذهب ص ۲۲۳:

طبقات الفقہاء ص ۴۳: معجم المؤلفین ۶/۲۲۶: لأعلام ۴/۳۳۵]

ل

قدرد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مازری

تراجم فقہاء

محمد بن الحنفیہ

مولد اور آثری آرام گاہ ہے۔ محمد بن عقیل اور ابو الحسن بن ابی سری وغیرہ سے حدیث کی ماعت کی، اور خواہاں سے محمد بن جریر وراں کے بیٹے ابو الحنفیہ نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب المجموع" چند جلدوں میں، "الخصیصہ"، "المقنع"، اور "اللباب" یہ سب فقہ ثانی میں ہیں۔

[طبقات الثانیہ ۲۰۳: طبقات الفقہاء ص ۱۰۸؛ معجم المؤلفین

۴۲۴: ۴۲۵: طبقات الثانیہ لابن ہدیہ اللہ ص ۴۴]

مازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

المحلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

مروزی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

بتولی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

یہ محمد بن علی بن ابی طالب، ابو القاسم ہیں، ابن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سوراؤں میں سے تھے، حضرت حسن و حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے سچے علم، لے، و رفتی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خواہاں سے ان کے بیٹے حسن، عبد اللہ، امیر، عیسیٰ، و عون، و رباحین

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

حلی (۳۶۸-۳۱۵ھ اور ایک قول ۴۱۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، ثانی ہیں، محلی سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ان محلی سے معروف ہیں، ثانی فقہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، کامت اور سوچ و جہ میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

المرقسی الزبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی نجفی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا طام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لاء

و نفحات ۱/۸۸؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۷۴]

محمد بن سیرین: دیکھئے: بن سیرین:

۱ کے حالات ص ۴۳۳ میں زیر غے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن بن زری (?-۵۴۶ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد، ابو عبد اللہ بخاری، ماء اللہ ین ہیں۔ لقب ن کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے فقیہ، اصولی، متعلم امر مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، متقی، مذکرہ کرنے والے، اصولی اور متعلم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”بدیہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے، کہا ہے: نبوی سے مجھے اجازت بھی کی ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”مجاہدات ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجوہر المصیہ ۲/۷۶؛ الفوائد المہیہ ۱/۱۷۵؛ معجم

الموسم ۱۰/۱۳۳؛ لا طام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن الحسن (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی۔ فتاۂ مدینہ میں سے تھے، ان کو بہتر کہا جاتا تھا، اس سے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، ”زری“ سے سچ معلومات کے حال ہو گئے تھے۔

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جابر اور ابن عمر وغیرہ سے روایت کی، ”ورخوار“ سے سن، ”بن تہذیب“ کے بیٹے جعفر، امام ابو حنیفہ، اور ”زری“ وغیرہ نے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ نسائی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔

[طبقات اہل اہل اس ۹/۳۹؛ تہذیب المعذیب ۹/۳۵۰؛ اہل

۱/۱۳۴؛ تذکرات المذہب ۱/۱۴۹؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۸۰]

المرقسی الزبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن زبیدی، ابو یونس ہیں، ان کا لقب ”مرقسی“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے زبردست عالم تھے، متعدد علوم کے ماہر، عظیم مصنف تھے، صد ۱۰ھ (عراق) کے تھے، ہندوستان میں (ملکرام میں) ملازمت ہوئی، ”زبیدی“ (میں) میں پرہیزگار تھے، تھیں، شہر میں قیوم پیر رہے، ان کے فضل و مال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاکم میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”تفاح العروس فی شرح القاموس“، ”تجلیات السادة المنقش“ یہ احیاء العلوم للقرانی کی شرح ہے، ”أسانید الکتاب الستة“، ”تعقود الحواہر المبیعة فی أدلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[لا طام ۷/۲۹۷؛ معجم الموسم ۱۱/۲۸۲؛ معجم المطبوعات

۱۷۲۶]

امرد وی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

امرد وی:

المسند وی (؟-۱۳۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی ہمسائی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور مدرس کا کام انجام دیتے تھے۔

المرغینانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی إمامة الصلاة"، "كتاب الرد علی من زعم عدم مشروعية القبض فی الصلاة فی المقال"، "صرف الہمة الی شرح الدمة"۔

مروان بن الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[متمم المبعین ۳۵۹/۸: ہدیۃ العارفین ۳۱۷/۲: ایضاح المعلوم ۲۶۷، ۶۷۷]

لکڑی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن خرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳) وریک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لحدث بن مالک بن اعین ہمدانی، چچہ ہمدانی ہیں۔ ابو عاصم، تابعی، شافعی، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ۱۰۰ حدیث میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو ہریرہؓ، عمر، عاصم، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے بھی بخشی اور ابو الحسنی وغیرہ سے روایت کی۔ معنی کے بناء بن سے بڑا علم کا طالب میں نے نہیں دیکھا۔ نہیں تو کمال شایع سے زیادہ تھا، بیس شرح میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

[لوحات ۴/۴۹۲: لأعلام ۸/۸۰۸: أسد الغابۃ ۴/۴۵۳:

طبقات ابن سعد ۴/۱۳۳]

معاویہ بن حیدرہ (؟-۹)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قشیر بن عب ہیں، خدمت نبوی میں آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات آئے۔ حضرت میں سکونت اختیار کی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔

منصور علیہ السلام سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید بن یزید نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۸۵؛ الإصابہ ۳/۳۳۲؛ الاستیعاب

۳/۱۵۱؛ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۵؛ طبقات ابن سعد

۳/۵۷۷]

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النخعی: ابراہیم نخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدی، اور بقول بعض عبدوی، غرماطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرماطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرماطہ میں اپنے بچت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ جلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ توفی، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”النجاح والإکلیل شرح مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات الدین“۔

[نیل الاہتاج ص ۳۲۳؛ شجرة النور الزكية ص ۲۶۲؛ الضوء

الملاح ۱۰/۹۸؛ لا ۸/۳۰۸]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹) اور ایک قول (۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارثی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مروء الریث“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے تہماز اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ مقتسم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوال کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قید ہی میں چل بسے۔

نوح بن دراج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷۲: میزان الاعتدال ۲۶۹/۲: معجم

المؤلفین ۱۲۳/۱۳: الاعلام ۱۳/۹]

نوح بن دراج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن دراج، ابو محمد، کوئی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا: نوح بن دراج کوفہ کے تاجری
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، مابینا ہونے کی حالت میں
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے
مابینا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے قاضی تھے۔ امام
ابو حنیفہ، اعمش اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المفید ۲۰۲/۲: تاریخ بغداد ۱۳/۱۵: الاعلام

۲۷۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (صاحب اور راء
کے فتح کے ساتھ ہجرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،
اور قاشانی ہجرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب
الحديث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات لاعیان ۷۹: الاعلام ۱۳/۳: بغیۃ الوعاة

۱/۳۷۱]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو
عزاق، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور حنفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل
بن عبد اللہ بن ساعد وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبید القاسم
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور ابو ابراہیم بن
یعقوب جوزجانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے
دشقی میں ان سے زید و بوا کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،
صالح تھے نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات
میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۱/۳۲: طبقات ابن سعد ۷/۵۷۵:

شذرات الذہب ۲/۳۹]

۵

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبید ہروی، قاشانی ہیں،
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یوسف بن ابی الخلیف، عیسیٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”الزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳۲۷: شذرات الذہب ۸/۲؛ معجم المؤلفین ۱۸۵/۱۳؛ لا علام ۱۶۰/۹؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمغات ۱۵۰/۲]

یحییٰ بن اکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن، تميمی، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور قاضی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے نفاذ تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی التضاۃ ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کا نظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو یوسفی ترمذی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لا عیان ۵/۱۹۷؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/۱۹۱؛ لا علام ۵/۱۶۷؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملیح، بوسفیان، روایتی ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورغ تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعمش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲۸۲؛ حلیۃ لا ولیاء ۸/۳۶۸؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۰۸؛ لا علام ۹/۳۵۵]

ی

یحییٰ بن آدم (؟-۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، ہومی، بوذکریا ہیں، ”أحول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت دو قات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذکی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابو بکر بن ابی شیبہ اور احمد بن نرات وغیرہ نے روایت کی۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۲: تہذیب المعجم ۱۱/۳۶۶]

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷

یہ یزید بن اسود خزاعی (اور ان کو السوائی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجۃ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ الحرف لایذا ہو برجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعكما ان تصلیا معہ، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحلتنا، قال: فلا تفعلوا إذا صلیتما فی رحالتكما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم لانیہا لکما ناللة" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا نفع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۴/۱۵۷: أسد الغابہ ۵/۱۰۳: إلیصابہ ۴]

۳۵۱: تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۳]